

تحقیقی، اصلاحی اور علمی

مقالہ

www.KitaboSunnat.com

تالیف
حافظ زبیر علی زئی

الکتاب انٹرنیشنل

جامعہ نگر، نئی دہلی ۱۱۰۰۲۵



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

معزز قارئین توجہ فرمائیں!

کتاب وسنت ڈاٹ کام پر دستیاب تمام الیکٹرانک کتب

عام قاری کے مطالعے کے لیے ہیں۔

مجلس التحقیق الاسلامی کے علمائے کرام کی باقاعدہ تصدیق و اجازت کے بعد آپ لوڈ (Upload)

کی جاتی ہیں۔

دعوتی مقاصد کی خاطر ڈاؤن لوڈ، پرنٹ، فوٹوکاپی اور الیکٹرانک ذرائع سے محض مندرجات نشر و اشاعت کی مکمل اجازت ہے۔

☆ تنبیہ ☆

کسی بھی کتاب کو تجارتی یا مادی نفع کے حصول کی خاطر استعمال کرنے کی ممانعت ہے۔

ان کتب کو تجارتی یا دیگر مادی مقاصد کے لیے استعمال کرنا اخلاقی، قانونی و شرعی جرم ہے۔

﴿اسلامی تعلیمات پر مشتمل کتب متعلقہ ناشرین سے خرید کر تبلیغ دین کی کاوشوں میں بھرپور شرکت اختیار کریں﴾

نشر و اشاعت، کتب کی خرید و فروخت اور کتب کے استعمال سے متعلقہ کسی بھی قسم کی معلومات کے لیے رابطہ فرمائیں۔

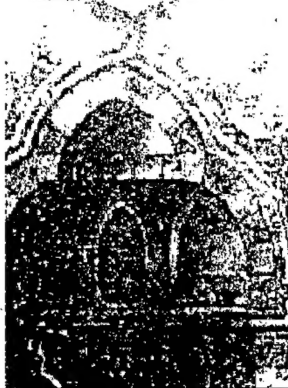
kitabosunnat@gmail.com

www.KitaboSunnat.com

تحقیقی، اصلاحی اور علمی
مقالہ



جلداول



الکتاب انٹرنیشنل
جامعہ نگر، نئی دہلی ۱۱۰۰۲۵

جملہ حقوق محفوظ ہیں!

نام کتاب	:	مقالات تحقیقی، اصلاحی اور علمی
تالیف	:	حافظ زبیر علی زئی
ناشر	:	سید شوکت سلیم سہوانی
جلد	:	اول
اشاعت	:	اپریل ۲۰۱۳ء
قیمت	:	350/- روپے



الکتاب انٹرنیشنل

F-50:B، مرادوی روڈ، بٹلہ ہاؤس، جامعہ نگر، نئی دہلی-۲۵
Phone: 9312508762, 011-26986973
E-mail: alkitabint@gmail.com

ملنے کے پتے

- ۱۔ مکتبہ دارالسلام، گاؤ کدل، سرینگر، کشمیر
- ۲۔ القرآن پبلیکیشنز، میسومہ بازار، سرینگر، کشمیر
- ۳۔ مکتبہ دارالسلام، اننت ناگ، کشمیر
- ۴۔ مکتبہ المعارف، محمد علی روڈ، ممبئی
- ۵۔ مکتبہ ترجمان، اردو بازار، دہلی-۶

فہرست

- پیش لفظ..... 7
اظہارِ تشکر..... 9

عقائد، مسلکِ اہلِ حدیث اور اعتراضات کے جوابات

- اللہ عرش پر ہے..... 13
قبر میں نبی ﷺ کی حیات کا مسئلہ..... 19
جنت کا راستہ..... 27
اندھیرے اور مشعلِ راہ..... 61
نزولِ مسیح حق ہے..... 83
مرزا غلام احمد قادیانی کے تیس (۳۰) جھوٹ..... 132
مقدمۃ الدین الخالص (عذاب القبر)..... 150
صحیح حدیث حجت ہے، چاہے خبر واحد ہو یا متواتر..... 156
نبی ﷺ پر جھوٹ بولنے والا جہنم میں جائے گا..... 159
اہلِ حدیث ایک صفاتی نام اور اجماع..... 161
اہلِ حدیث پر بعض اعتراضات اور ان کے جوابات..... 175
آلِ تقلید کے سوالات اور ان کے جوابات..... 189
چند مزید سوالات اور ان کے جوابات..... 197
آثارِ صحابہ اور آلِ تقلید..... 200

نماز کے بعض مسائل

- 215..... نماز میں ہاتھ، ناف سے نیچے یا سینے پر؟
 223..... مرد و عورت کی نماز میں فرق اور آلِ تقلید
 242..... نماز میں عورت کی امامت

اصولِ حدیث اور تحقیق الروایات

- 251..... التائیس فی مسئلۃ التذلیس
 291..... پندرہ شعبان کی رات اور مخصوص عبادت
 305..... حدیثِ قسطنطنیہ اور یزید
 313..... خلافت راشدہ کے تیس سال

تذکرہ علمائے حدیث

- 325..... سیدنا الامام عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ
 339..... امام احمد بن حنبل کا مقام، محدثینِ کرام کی نظر میں
 404..... امام عبدالرزاق بن ہمام النضی فی رحمۃ اللہ
 417..... اثبات التحدیل فی توثیق مؤمل بن اسماعیل
 428..... نصر الرب فی توثیق سماک بن حرب
 439..... محدث ہرات: امام عثمان بن سعید الدارمی
 449..... امام نعیم بن حماد الخزاعی المروزی
 468..... نور البصر فی توثیق عبدالحمید بن جعفر
 472..... محمد بن عمرو بن عطاء رحمہ اللہ
 475..... محمد بن عثمان بن ابی شیبہ: ایک مظلوم محدث

- 484..... شیخ العرب والعجم بدیع الدین شاہ الراشدی رحمہ اللہ
 494..... سید محبت اللہ شاہ راشدی رحمہ اللہ
 507..... علامہ مولانا فیض الرحمن الثوری رحمہ اللہ
 509..... مبلغ اسلام: حاجی اللہ دتہ صاحب رحمہ اللہ

تذکرۃ الراوی

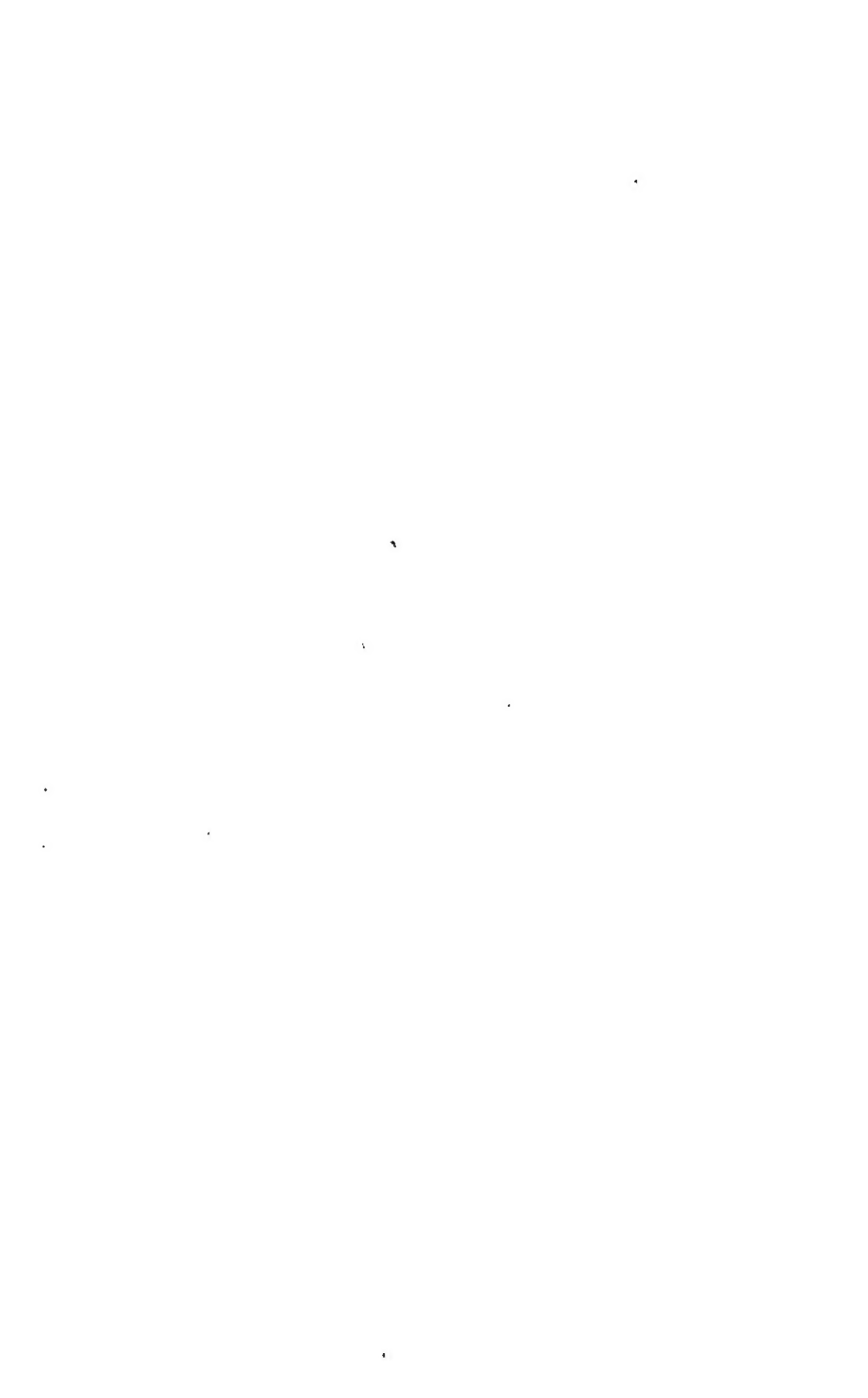
- 525..... عیسیٰ بن جاریہ الانصاری رحمہ اللہ
 533..... قاضی ابو یوسف: جرح و تعدیل کی میزان میں

باطل مذاہب و ممالک اور ان کا رد

- 551..... مسیحی مذاہب میں خدا کا تصور
 561..... آل تقلید کی تحریفات اور اکاذیب
 569..... حبیب اللہ ڈیروی صاحب اور ان کا طریقہ استدلال
 584..... انور اوکاڑوی صاحب کے جواب میں
 607..... ”جماعت المسلمین رجسٹرڈ“ کا ”امام“ اسماء الرجال کی روشنی میں
 622..... غیر مسلم کی وراثت اور فرقہ مسعودیہ

متفرق مضامین

- 629..... گانے بجانے اور فحاشی کی حرمت
 633..... الإسلام يعلو ولا يُعلَى
 643..... معلّم انسانیت



پیش لفظ

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على رسوله الأمين، أما بعد:
 قدیم دور سے یہ طریقہ چلا آ رہا ہے کہ اہل علم، ارباب تحقیق اور اصحابِ دانش کے قلم
 سے صفحہ قرطاس پر منتقل ہونے والے وہ گوہرِ نایاب جو بکھرے ہوتے ہیں، انھیں ایک لڑی
 میں پرو دیا جاتا ہے۔ یہ طریقہ جہاں عام ہو رہا ہے وہاں مفید تر بھی ثابت ہو رہا ہے۔
 زیرِ نظر ”علمی مقالات“ کا سلسلہ فضیلۃ الشیخ حافظ زبیر علی زئی حفظہ اللہ کی وہ عظیم
 کاوش ہے جس میں ان کے علمی سفر کی طویل داستان مخفی ہے۔

اللہ تعالیٰ کا خصوصی احسان ہے کہ مجھ سا حقیر بھی شیخ صاحب کے سایہ عاطفت میں
 ایک لمبے عرصے سے زانوئے تلمذ طے کئے ہوئے ہے، اس دوران میں استاذِ محترم کی بہت
 سی خوبیوں سے آگاہی ہوئی لیکن دو وصف ایسے ہیں جو قحطِ الرجال کے اس دور میں خال
 خال ہی پائے جاتے ہیں اور ان دونوں کا مقالات سے گہرا تعلق ہے:

① جب تک احقاقِ حق اور ابطالِ باطل جیسے فریضے کو سرانجام نہ دے لیں، اتنی دیر تک
 مضطرب رہتے ہیں۔

② ان میں علمی بجل دور دور تک نظر نہیں آتا۔ دورانِ مطالعہ یا تحقیق میں چھوٹا سا بھی علمی
 نکتہ مل جائے تو دوسرے کو تینا ضروری سمجھتے ہیں۔

یہ دو وہ خوبیاں ہیں جو انھیں ہمہ وقت مصروف رکھتی ہیں، یہی وجہ ہے کہ دیگر تحقیقی
 امور کی طرح آج کئی صد صفحات پر مشتمل ”علمی مقالات، جلد اول“ آپ کے ہاتھوں میں

ہے۔

اندازِ کتاب: یہ کتاب چونکہ مختلف مضامین کا مجموعہ ہے اس لئے حقِ المقدور کوشش کی

گئی ہے کہ عام فہم انداز میں تبویب اور فہرست ترتیب دی جائے تاکہ قاری کو کچی قسم کی دقت کا سامنا نہ کرنا پڑے۔

☆ اس کتاب میں عقائد، عبادات، سیر والتاریخ اور اسماء الرجال جیسے موضوعات پر سیر حاصل مباحث شامل ہیں۔

☆ استاذ محترم و فارع حدیث اور خدمتِ مسلک اہل حدیث کے جذبے سے سرشار ہیں لہذا جس نے بھی حدیث یا اہل الحدیث کے خلاف ہرزہ سرائی یا بے جا اعتراضات کئے، انھیں بھی دندانِ شکن اور مسکت جوابات سے نوازا گیا ہے۔

آج جب ”علمی مقالات“ تکمیل کے تمام مراحل طے کر چکا ہے تو بے اختیار لب پہ یہ دعا آگئی کہ اے اللہ! استاذ محترم کو شریروں کے شر، حاسدوں کے حسد سے محفوظ رکھ اور انھیں صحت و عافیت کے ساتھ لمبی عمر عطا فرما۔ اس کتاب کو عوام و خواص کے لئے مفید اور ان کے لئے ذریعہ نجات بنا۔ (آمین)

حافظ ندیم ظہیر

مدرسہ اہل الحدیث حضرو ضلع انیک

(۲۸/۲/۲۰۰۸ء)

اظہارِ تشکر

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على رسوله الأمين ، أما بعد :
ایک عرصے سے مختلف رسائل و جرائد بالخصوص ماہنامہ الحدیث، حضور میں تحقیقی مضامین لکھنے کا سلسلہ شروع ہے۔ انہی مضامین کو یکجا کتابی شکل میں شائع کرنے کا خیال تو کافی پرانا تھا لیکن علمی مصروفیت کی بنا پر اس کی تعبیر میں تاخیر ہوتی چلی گئی۔

آج جب ”علمی مقالات“ کی پہلی جلد آپ کے ہاتھوں میں ہے تو زبان اللہ رب العزت کی حمد و ثناء سے تر اور سر تشکر سے جھکا جا رہا ہے کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کا خاص فضل و کرم ہے کہ دیگر امور کی طرح مضامین و مقالات بھی نہایت خوش اسلوبی کے ساتھ کتاب صورت میں پایہ تکمیل کو پہنچے ہیں۔ اس سلسلے میں برادر محترم مولانا محمد سرور عاصم صاحب کا شکریہ بھی ضروری سمجھتا ہوں کہ جنہوں نے اپنی خاص توجہ اور محبت سے میری کتابوں کو اعلیٰ معیار اور بہترین طرز پر شائع کیا۔ جزاء اللہ خیراً

اسی طرح مراجعت، کمپوزنگ اور ڈیزائننگ میں تعاون کرنے والے احباب کا بھی ممنون ہوں۔

آخر میں عرض ہے کہ کمپوزنگ وغیرہ کی غلطیوں کی اصلاح حتیٰ الوسع اور ہر ممکن حد تک کر دی گئی ہے لیکن بشری تقاضے کے مطابق غلطی رہنے کا احتمال ہے لہذا اطلاع ملنے پر آئندہ ایڈیشن میں تصحیح کر دی جائے گی۔ ان شاء اللہ

حافظ زبیر علی زئی

۹/ فروری ۲۰۰۸ء

عقائد، مسلک اہل حدیث
اور اعتراضات کے جوابات

ارشادِ باری تعالیٰ ہے:

﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ اللَّهُ الصَّمَدُ ۝ لَمْ يَلِدْ ۝ وَلَمْ يُولَدْ ۝
وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ۝﴾

آپ کہہ دیجئے کہ وہ اللہ اکیلا ہے۔ اللہ بے نیاز ہے۔ نہ اس سے کوئی
پیدا ہوا اور نہ وہ کسی سے پیدا ہوا اور نہ کوئی اس کا ہمسر ہے۔

ارشادِ باری تعالیٰ ہے:

﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ ۚ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ۚ﴾

اور تمہیں جو کچھ رسول دے اسے لے لو اور جس سے روکے رک جاؤ۔

(المحشر: ۷)

اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا بلند ہونا دو قسموں پر منقسم ہے: ① علو ذات ② علو صفت
 علو ذات کا معنی یہ ہے کہ اللہ بذات خود ہر چیز سے بلند ہے اور علو صفت کا معنی یہ ہے کہ
 بے شک اللہ تعالیٰ بلندی والی تمام صفات کے ساتھ متصف ہے۔ پہلی قسم (علو ذات) کا
 جہمی حلیوں اور ان کے پیروکاروں نے انکار کیا ہے، وہ کہتے ہیں کہ بے شک اللہ اپنی ذات
 کے ساتھ ہر جگہ اور ہر مکان میں ہے۔^(۱)

صفات باری تعالیٰ کا انکار کرنے والے غالی قسم کے فرقہ معطلہ نے بھی یہ کہتے ہوئے اس
 کا انکار کر دیا ہے کہ ”بے شک اللہ تعالیٰ نہ تو جہان کے اوپر ہے اور نہ نیچے ہے، نہ دائیں ہے
 اور نہ بائیں ہے۔ نہ آگے ہے اور نہ پیچھے ہے، نہ متصل ہے اور نہ منفصل (جدا) ہے“، یعنی
 (ان لوگوں کے نزدیک وہ معدوم محض (جس کی کوئی ذات نہیں) ہے۔ اس لئے (سلطان)
 محمود بن سبکتگین رحمہ اللہ نے اس شخص کا رد کرتے ہوئے کہا جو اللہ کو ان مذکورہ الفاظ کے
 ساتھ موصوف سمجھتا تھا کہ ”یہ تو معدوم کی صفت ہے“ تو انھوں نے سچ فرمایا کہ یہ معدوم کی
 صفت ہی ہے۔

اہل سنت والجماعت یہ کہتے ہیں کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ اپنی ذات کے ساتھ ہر چیز سے
 بلند ہے۔ وہ اس عقیدے پر پانچ دلیلیں رکھتے ہیں:

① قرآن ② سنت ③ اجماع ④ عقل ⑤ اور فطرت
 قرآن: اللہ کے بلند ہونے کے اثبات میں قرآن میں ہر قسم کی دلیلیں موجود ہیں۔

(۱) مفتی محمود الحسن گنگوہی دیوبندی لکھتے ہیں: ”خدا ہر جگہ موجود ہے“ (ملفوظات فقیر الامت ج ۲ ص ۱۴)
 اپنے اس باطل عقیدے پر مفتی مذکور نے جھوٹ بولتے ہوئے لکھا ہے:

”ابن جوزی سے کسی نے پوچھا کہ خدا کہاں ہے تو فرمایا کہ ہر جگہ موجود ہے“ (ایضاً ص ۱۴)
 اس کذب و افتراء کے سراسر برکتس حافظ ابن الجوزی نے جہمیہ کے فرقہ ملتزمہ کے بارے میں لکھا ہے:
 ”والملتزمة جعلوا الباري سبحانه وتعالى في كل مكان“

اور ملتزمہ نے باری سبحانہ و تعالیٰ کو ہر جگہ (موجود) قرار دیا ہے۔ (تلمیس اہلس ص ۳۰، اقسام اہل البدع)

بعض آیات میں ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ اپنے رب کے نام کی تسبیح بیان کر جو اعلیٰ ہے۔ (اعلیٰ: ۱) علو کا لفظ موجود ہے اور بعض آیات میں ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾ اور وہ زبردست ہے، اپنے بندوں کے اوپر ہے۔ (الانعام: ۱۸)

اس میں فوقیت (بلندی) کا لفظ موجود ہے اور بعض آیات میں اللہ کی طرف اشیاء کا چڑھنا اور بلند ہونا مذکور ہے، مثلاً ﴿تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ﴾ فرشتے اور روح اسی کی طرف چڑھتے ہیں۔ (المعارج: ۴) اور اسی طرح اللہ کا فرمان: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ﴾ اور پاک کلمے اسی کی طرف بلند ہوتے ہیں۔ (فاطر: ۱۰) اس کی دلیل ہے۔ بعض آیات میں اللہ کے پاس سے اشیاء کا نزول مذکور ہے۔ جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿يُنْزِلُ الْأَمْوَانَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ﴾ اور وہ امور کی تدبیر آسمان سے زمین کی طرف کرتا ہے۔ (السجدة: ۵) سنت: حدیث کی تینوں قسموں: قول، فعل اور تقریر میں یہ عقیدہ مذکور ہے۔

قول: رسول اللہ ﷺ سجدوں میں ((سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى)) پاک ہے میرا رب اعلیٰ، بڑھتے تھے۔

فعل: جب آپ ﷺ نے عرفات کے دن خطبہ دیا تو (صحابہ سے) پوچھا: کیا میں نے دین پہنچا دیا ہے؟ صحابہ نے عرض کیا: جی ہاں! آپ ﷺ نے فرمایا: اے اللہ! تو گواہ رہ، آپ نے شہادت کی انگلی آسمان کی طرف اٹھائی اور اوپر سے نیچے لاتے ہوئے لوگوں کی طرف اشارہ کیا۔ (صحیح مسلم: ۱۲۸/۱۲۷ دارالسلام: ۲۹۵۰)

اس میں فعل کے ساتھ اللہ کے علو (بلند ہونے) کا اثبات ہے۔

تقریر: آپ ﷺ نے ایک لونڈی سے پوچھا: اللہ کہاں ہے؟ اس لونڈی نے کہا: آسمان پر ہے، تو آپ ﷺ اس لونڈی کی تعریف کی۔ (صحیح مسلم: ۵۳۳/۵۳۲ دارالسلام: ۱۱۹۹) یہ تقریری حدیث ہے جو اللہ کے عرش پر ہونے کی دلیل ہے۔

اجماع: اجماع کے سلسلے میں عرض ہے کہ تمام سلف صالحین، صحابہ، تابعین اور ائمہ دین کا اس پر اجماع ہے۔ اجماع کا ثبوت اس سے ملتا ہے کہ ان میں سے کسی ایک سے بھی علو

والے دلائل میں ظاہر سے مجاز کی طرف کلام پھیرنا مروی اور ثابت نہیں ہے۔ ہماری کتاب میں یہ بات پہلے گزر چکی ہے کہ اجماع کے معلوم کرنے کا یہ بہترین طریقہ ہے۔

اگر کوئی پوچھنے والا آپ سے پوچھے کہ یہ کون کہتا ہے کہ انھوں نے اجماع کیا ہے؟ کون کہتا ہے کہ ابو بکر (رضی اللہ عنہ) اللہ کو بذاتہ بلند سمجھتے تھے؟ اور کون کہتا ہے کہ عمر (رضی اللہ عنہ) نے یہ عقیدہ بیان کیا ہے؟ اور کون کہتا ہے کہ عثمان (رضی اللہ عنہ) نے یہ بات کہی ہے؟ اور کون کہتا ہے کہ علی (رضی اللہ عنہ) یہ عقیدہ رکھتے تھے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ ان (صحابہ و تابعین) سے علو والے دلائل کے خلاف کچھ بھی ثابت نہیں ہے جو اس بات کی دلیل ہے کہ وہ ان آیات و احادیث کا اثبات کرتے ہوئے انھیں ظاہر پر محمول کرتے تھے۔ عقل کے سلسلے میں عرض ہے کہ بلند (عالی) ہونا صفتِ کمال ہے اور اس کی ضد (بلند نہ ہونا) صفتِ نقص ہے اور اللہ تعالیٰ صفتِ نقص سے مبرا (بری) ہے۔ اور سلطنت کا تمام علو ہوتا ہے۔ ہم دنیا میں دیکھتے ہیں کہ بادشاہوں کے لیے بلند تخت بچھائے جاتے ہیں جن پر وہ بیٹھے ہیں۔

فطرت: فطرت کے سلسلے میں جتنا بیان کریں اتنا کم ہے۔ ایک بوڑھی عورت جو نہ تو پوری قراءت کے ساتھ قرآن جانتی ہے اور نہ اسے سنت کا (بخوبی) علم ہے، نہ اس نے سلف کی کتاب میں مثلاً ”فتاویٰ شیخ الاسلام ابن تیمیہ“ پڑھا ہے تاہم وہ جانتی ہے کہ اللہ آسمان پر ہے۔ تمام مسلمان جب اللہ سے دعا کرتے ہیں تو اپنے ہاتھ آسمان کی طرف اٹھاتے ہیں۔ کوئی مسلمان بھی زمین کی طرف ہاتھ اٹھا کر ”اللھم اغفر لی“ اے اللہ! میرے گناہ معاف کر دے، کبھی نہیں کہتا۔ اس لئے ہمدانی نے ابوالمعالی الجوبینی پر فطرتِ انسان سے دلیل پیش کی تھی۔ ابوالمعالی الجوبینی کا قول تھا کہ ”اللہ تھا اور اس کے علاوہ دوسری کوئی چیز نہیں تھی اور وہ اللہ اب اسی پر ہے جس پر وہ تھا۔“ وہ اس طریقے سے عرش پر اللہ کے مستوی ہونے کا انکار کرتا تھا۔ تو ابو جعفر الہمدانی رحمہ اللہ نے اس سے کہا: ”اے شیخ! عرش کے ذکر کو چھوڑو کیونکہ اللہ کا عرش پر مستوی ہونا سمعی دلیل (یعنی قرآن و حدیث) سے ثابت ہے۔ اگر اللہ ہمیں اس کی خبر نہ دیتا تو ہم کبھی اس کا اثبات نہ کرتے۔ اس فطرت کے بارے میں کیا

خیال ہے؟ جو عارف (سمجھدار، اللہ کو پہچاننے والا) جب ”یا اللہ“ کہتا ہے تو اس کے دل میں اللہ کی بلندی کا خیال ہی آتا ہے؟ ابوالمعالی اپنے ہاتھ سے اپنا سر پٹیتے ہوئے کہنے لگا: ”اس نے مجھے حیران کر دیا، اس نے مجھے حیران کر دیا“ (دیکھئے سیر اعلام النبلاء ۱۸/۷۷۷)۔

اس فطری دلیل پر وہ (امام الحرمین) کوئی جواب نہ دے سکا۔ حتیٰ کہ حیوانات بھی اسی فطرت پر ہیں، جیسا کہ سلیمان علیہ السلام کے قصے میں مروی ہے کہ جب وہ بارش مانگنے (استسقاء) کے لیے نکلے تو دیکھا کہ ایک چیونٹی کمر کے بل لیٹی اپنے پاؤں آسمان کی طرف اٹھائے کہہ رہی ہے:

”اے اللہ ہم بھی تیری مخلوقات میں سے ہیں۔ ہم تیرے رزق سے بے نیاز نہیں ہو سکتے“

سلیمان علیہ السلام نے فرمایا: ”لوگو! واپس چلو، تمہارے علاوہ دوسرے یعنی (چیونٹی) کی دعا قبول ہو گئی ہے۔ (سنن الدارقطنی ۶۶۲/۲ والحاکم فی المسند ۱/۳۲۵، ۳۶۶، ۳۷۷ صحیحہ ووافیہ الذہبی)

اس چیونٹی کی دعا کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے بارش نازل فرمادی۔ اس چیونٹی کو کس نے بتایا تھا کہ اللہ آسمان پر ہے؟ وہ اسی فطرت پر تھی جس پر اللہ نے اپنی مخلوقات پیدا کی ہیں، اسی فطرت نے اسے بتایا کہ اللہ آسمان پر ہے۔

تعجب ہے کہ ان واضح دلائل کے باوجود بصیرت کے اندھے بعض لوگ اللہ کے علو (بلند ہونے) کا انکار کرتے ہیں، کہتے ہیں: ”ذات کے ساتھ اللہ کا بلند ہونا ممکن نہیں“ اگر کوئی انسان یہ کہے کہ ”بے شک اللہ اپنی ذات کے ساتھ ہر چیز سے بلند ہے“ تو وہ اسے کافر کہتے ہیں کیونکہ ان کے خیال میں اس نے اللہ کی حد بیان کر دی ہے۔

جو شخص اللہ کو (اپنی ذات کے لحاظ سے) اوپر مانتا ہے کیا وہ اللہ کے محدود ہونے کا عقیدہ رکھتا ہے؟ کبھی نہیں، اللہ اوپر ہے، کسی نے اس کا احاطہ نہیں کیا۔ اللہ کو محدود کہنے والا وہ شخص ہے جو یہ دعویٰ کرتا ہے کہ ”اللہ ہر مکان میں ہے۔ اگر تو مسجد میں ہے تو اللہ مسجد میں ہے اور اگر تو بازار میں ہے تو اللہ بازار میں ہے، واضح اہل سنت کہتے ہیں کہ ”اللہ آسمان پر ہے، مخلوقات میں سے کوئی چیز اس کا احاطہ نہیں کر سکتی“ یہ اعلیٰ درجے کی تنزیہ (اللہ کو ہر عیب سے پاک

سمجھنا) ہے۔ علو صفت کی دلیل اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ﴿وَلِلّٰهِ الْمَثَلُ الْأَعْلٰی﴾ اور اعلیٰ مثال اللہ ہی کے لیے ہے۔ (النحل: ۶۰)

یعنی کامل ترین صفت اللہ ہی کے لیے ہے اور یہ سماعی دلیل ہے۔ رہی عقل کی بات تو وہ اس کا قطعی فیصلہ کرتی ہے کہ رب تعالیٰ کی کامل و مکمل صفات ہونی چاہئیں۔

(الشرح لمجمع علی زاد المستقنع، طبع دار ابن الجوزی ۱۴۲۳ھ ج ۳ ص ۵۳۲ تا ۵۳۶)

قبر میں نبی ﷺ کی حیات کا مسئلہ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِهِ الْاَمِيْنِ ، اَمَّا بَعْدُ :
اس بات میں کوئی شک و شبہ نہیں ہے کہ نبی کریم ﷺ دنیا کی زندگی گزار کر فوت ہو گئے ہیں۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿اَنْتَ كَمِيتٌ وَّ اِنَّهُمْ مَمِيْتُوْنَ﴾
بے شک تم وفات پانے والے ہو اور یہ لوگ بھی مرنے والے ہیں۔ (الزمر: ۳۰)
سیدنا ابوبکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

”اَلَا مَنْ كَانَ يَّعْبُدُ مُحَمَّدًا فَاِنَّ مُحَمَّدًا ﷺ قَدْ مَاتَ“
سن لو! جو شخص محمد (ﷺ) کی عبادت کرتا تھا تو بے شک محمد (ﷺ) فوت ہو گئے ہیں۔
(صحیح البخاری: ۳۶۶۸)

اس موقع پر سیدنا ابوبکر الصدیق رضی اللہ عنہ نے ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ اِلَّا رَسُوْلٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾ [آل عمران: ۱۴۴] والی آیت تلاوت فرمائی تھی۔ ان سے یہ آیت سن کر
(تمام) صحابہ کرام نے یہ آیت پڑھنی شروع کر دی۔ (بخاری: ۱۴۴۱، ۱۴۴۲)

سیدنا عمر رضی اللہ عنہ نے بھی اسے تسلیم کر لیا۔ دیکھئے صحیح البخاری (۴۲۵۳)
معلوم ہوا کہ اس پر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین کا اجماع ہے کہ نبی ﷺ فوت ہو گئے ہیں۔
سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا:

”مَاتَ النَّبِيُّ ﷺ“
(صحیح البخاری: ۴۴۴۶)

سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:
((مَا مِنْ نَبِيٍّ يَمْرُضُ اِلَّا خَيْرَ بَيْنِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ))

(صحیح البخاری ۲۵۸۶، صحیح مسلم: ۲۴۳۴)

ایک روایت میں ہے کہ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں:

”كُنْتُ أَسْمَعُ أَنَّهُ لَا يَمُوتُ نَبِيٌّ حَتَّى يُخَيَّرَ بَيْنَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ“

میں (آپ ﷺ سے) سنتی تھی کہ کوئی نبی وفات نہیں یا تا یہاں تک کہ اسے دنیا اور

آخرت کے درمیان اختیار روئے دیا جاتا ہے۔ (البخاری: ۴۴۳۵، مسلم: ۴۴۴۴)

سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا ہی فرماتی ہیں:

”فَجَمَعَ اللَّهُ بَيْنَ رِيقِي وَرِيقِهِ فِي آخِرِ يَوْمٍ مِنَ الدُّنْيَا وَأَوَّلِ يَوْمٍ مِنَ الْآخِرَةِ“ پس اللہ تعالیٰ نے آپ (ﷺ) کے دنیا کے آخری دن اور آخرت کے پہلے دن میرے اور آپ کے لعاب و بہن کو (مساوک کے ذریعے سے) اکٹھا کر دیا۔

(صحیح البخاری: ۴۴۵۱)

سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے ایک دوسری روایت میں ہے:

”لَقَدْ مَاتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ“، الخ یقیناً رسول اللہ ﷺ فوت ہو گئے ہیں۔

(صحیح مسلم: ۲۹/۲۹۷۴ و ترجمہ دار السلام: ۷۴۵۳)

ان کے علاوہ اور بھی بہت سے دلائل ہیں۔ ان صحیح و متواتر دلائل سے معلوم ہوا کہ سیدنا محمد

رسول اللہ ﷺ فداہ ابی و امی و روحی، فوت ہو گئے ہیں۔

سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اپنی نماز کے بارے میں فرماتے تھے:

”إِنْ كَانَتْ هَذِهِ لَصَلَاتُهُ حَتَّى فَارَقَ الدُّنْيَا“ آپ (ﷺ) کی یہی نماز تھی

حتیٰ کہ آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) دنیا سے چلے گئے۔ (صحیح البخاری: ۸۰۳)

ایک دوسری روایت میں ہے کہ سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی کریم ﷺ کے بارے میں فرمایا:

”حَتَّىٰ فَارَقَ الدُّنْيَا“ حتی کہ آپ (ﷺ) دنیا سے چلے گئے۔

(صحیح مسلم: ۲۹۷۶، ۳۳ و دار السلام: ۷۴۵۸)

سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہی فرماتے ہیں:

”خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنَ الدُّنْيَا“ الخ

رسول اللہ ﷺ دنیا سے چلے گئے۔ (صحیح البخاری: ۵۴۱۳)

ان ادلہ قطعیہ کے مقابلے میں فرقہ دیوبندیہ کے بانی محمد قاسم نانوتوی (متوفی ۱۲۹۷ھ) لکھتے ہیں:

”ارواحِ انبیاء کرام علیہم السلام کا اخراج نہیں ہوتا فقط مثل نور چراغ اطراف و جوانب سے قبض کر لیتے ہیں یعنی سمیٹ لیتے ہیں اور سوا اُن کے اوروں کی ارواح کو خارج کر دیتے ہیں.....“ (جمال قاسمی ص ۱۵)

تنبیہ: میر محمد کتب خانہ باغ کراچی کے مطبوعہ رسالے ”جمال قاسمی“ میں غلطی ہے، ”ارواح“ کے بجائے ”ازواج“ چھپ گیا ہے۔ اس غلطی کی اصلاح کے لئے دیکھئے سرفراز خان صفدر دیوبندی کی کتاب ”تسکین الصدور“ (ص ۲۱۶) محمد حسین نیلوی مسماتی دیوبندی کی کتاب ”ندائے حق“ (ج ۲ ص ۵۷۲ ص ۶۳۵)

نانوتوی صاحب مزید لکھتے ہیں:

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات دنیوی علی الاتصال اب تک برابر مستمر ہے اس میں انقطاع یا تبدل و تغیر جیسے حیات دنیوی کا حیات برزخی ہو جانا واقع نہیں ہوا“ (آب حیات ص ۲۷)

”انبیاء بدستور زندہ ہیں“ (آب حیات ص ۳۶)

نانوتوی صاحب کے اس خود ساختہ نظریے کے بارے میں نیلوی دیوبندی صاحب لکھتے ہیں:

”لیکن حضرت نانوتوی کا یہ نظریہ صریح خلاف ہے اس حدیث کے جو امام احمد بن حنبل نے اپنی مسند میں نقل فرمایا ہے.....“ (ندائے حق جلد اول ص ۶۳۶)

نیلوی صاحب مزید لکھتے ہیں:

”مگر انبیاء کرام علیہم السلام کے حق میں مولانا نانوتوی قرآن وحدیث کی نصوص و

اشارات کے خلاف جمال قاسمی ص ۱۵ میں فرماتے ہیں:

ارواح انبیاء کرام علیہم السلام کا اخراج نہیں ہوتا“ (ندائے حق جلد اول ص ۷۲۱)

لطیفہ: نانوتوی صاحب کی عبارات مذکورہ پر تبصرہ کرتے ہوئے محمد عباس رضوی بریلوی لکھتا ہے:

”اور اس کے برعکس امام اہل سنت مجدد دین و ملت مولانا الشاہ احمد

رضا خان صاحب وفات (آنی) ماننے کے باوجود قابل گردن زنی ہیں“

(واللہ آپ زندہ ہیں ص ۱۲۳)

یعنی بقول رضوی بریلوی، احمد رضا خان بریلوی کا وفات النبی ﷺ کے بارے میں وہ عقیدہ نہیں جو محمد قاسم نانوتوی کا ہے۔!

۲: اس میں کوئی شک نہیں کہ وفات کے بعد، نبی کریم ﷺ جنت میں زندہ ہیں۔ سیدنا سرہ بن جندب رضی اللہ عنہ کی بیان کردہ حدیث میں آیا ہے کہ فرشتوں (جبریل و میکائیل علیہما السلام) نے نبی کریم ﷺ سے فرمایا:

((إِنَّهُ بَقِيَ لَكَ عُمْرٌ لَمْ تَسْتَكْمِلْهُ، فَلَوْ اسْتَكْمَلْتَ أَتَيْتَ مَنْزِلَكَ))

بے شک آپ کی عمر باقی ہے جسے آپ نے (ابھی تک) پورا نہیں کیا۔ جب آپ یہ عمر پوری کر لیں گے تو اپنے (جنتی) محل میں آجائیں گے۔

(صحیح البخاری ۱۸۵/۱۳۸۶)

معلوم ہوا کہ آپ ﷺ دنیا کی عمر گزار کر جنت میں اپنے محل میں پہنچ گئے ہیں۔

شہداء کرام کے بارے میں پیارے رسول ﷺ فرماتے ہیں:

((أَرْوَاهُمْ فِي جَوْفِ طَيْرٍ خَضِرٍ، لَهَا قَنَادِيلُ مُعَلَّقَةٌ بِالْعَرْشِ، تَسْرَحُ

مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ شَاءَتْ، ثُمَّ تَأْوِي إِلَى تِلْكَ الْقَنَادِيلِ))

ان کی روئیں سبز پرندوں کے پیٹ میں ہوتی ہیں، ان کے لئے عرش کے نیچے
قندیلیں لٹکی ہوئی ہیں۔ وہ (روئیں) جنت میں جہاں چاہتی ہیں سیر کرتی ہیں پھر
واپس ان قندیلوں میں پہنچ جاتی ہیں۔ (صحیح مسلم: ۱۲۱/۱۸۸۷ اور السلام: ۲۸۸۵)

جب شہداء کرام کی روئیں جنت میں ہیں تو انبیاء کرام اُن سے بدرجہ ہا اعلیٰ جنت کے اعلیٰ و
افضل ترین مقامات و محلات میں ہیں۔ شہداء کی یہ حیات جنتی، اخروی و برزخی ہے، اسی طرح
انبیاء کرام کی یہ حیات جنتی، اخروی و برزخی ہے۔
حافظ ذہبی (متوفی ۷۴۸ھ) لکھتے ہیں:

”وَهُوَ حَيٌّ فِي لَحْدِهِ حَيَاةٌ مِثْلُهُ فِي الْبَرْزَخِ“

اور آپ (ﷺ) اپنی قبر میں برزخی طور پر زندہ ہیں۔ (سیر اعلام النبلاء ۱۶۱/۹۶۱)
پھر وہ یہ فلسفہ لکھتے ہیں کہ یہ زندگی نہ تو ہر لحاظ سے دنیاوی ہے اور نہ ہر لحاظ سے جنتی ہے بلکہ
اصحابِ کہف کی زندگی سے مشابہ ہے۔ (ایضاً ص ۱۶۱)
حالانکہ اصحابِ کہف دنیاوی زندہ تھے جبکہ نبی کریم ﷺ پر بہ اعترافِ حافظ ذہبی وفات
آچکی ہے لہذا صحیح یہی ہے کہ آپ ﷺ کی زندگی ہر لحاظ سے جنتی زندگی ہے۔ یاد رہے کہ
حافظ ذہبی بصرِ راحتِ خود آپ ﷺ کے لئے دنیاوی زندگی کے عقیدے کے مخالف ہیں۔
حافظ ابن حجر العسقلانی لکھتے ہیں:

”لَآئِنَّهُ بَعْدَ مَوْتِهِ وَإِنْ كَانَ حَيًّا فَهِيَ حَيَاةٌ أُخْرَوِيَّةٌ لَا تَشَبَّهُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا،
وَاللَّهُ أَعْلَمُ“

بے شک آپ (ﷺ) اپنی وفات کے بعد اگر چہ زندہ ہیں لیکن یہ اخروی زندگی
ہے جو دنیاوی زندگی کے مشابہ نہیں ہے۔ واللہ اعلم

(فتح الباری ج ۷ ص ۳۹ تحت ح ۴۰۳۲)

معلوم ہوا کہ نبی کریم ﷺ زندہ ہیں لیکن آپ کی زندگی اخروی و برزخی ہے، دنیاوی
نہیں ہے۔

اس کے برعکس علمائے دیوبند کا یہ عقیدہ ہے:

”وَحَيَاتُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ دُنْيَوِيَّةٌ مِنْ غَيْرِ تَكْلِيفٍ وَهِيَ مُخْتَصَةٌ بِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ“

وَبِجْمِيعِ الْأَنْبِيَاءِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمُ وَالشَّهَدَاءِ - لَا بُرْزَخِيَّةٌ.....“

”ہمارے نزدیک اور ہمارے مشائخ کے نزدیک حضرت ﷺ اپنی قبر مبارک میں زندہ ہیں اور آپ کی حیات دنیا کی سی ہے بلا مکلف ہونے کے اور یہ حیات مخصوص ہے آنحضرت اور تمام انبیاء علیہم السلام اور شہداء کے ساتھ برزخی نہیں ہے جو تمام مسلمانوں بلکہ سب آدمیوں کو.....“

(المہدی علی المفید فی عقائد دیوبند ص ۲۲۱ پانچواں سوال: جواب)

محمد قاسم نانوتوی صاحب لکھتے ہیں:

”رَسُولُ اللَّهِ ﷺ کی حیات دنیوی علی الاتصال اب تک برابر مستمر ہے اس میں انقطاع یا تبدل و تغیر جیسے حیات دنیوی کا حیات برزخی ہو جانا واقع نہیں ہوا“

(آب حیات ص ۲۷)

دیوبندیوں کا یہ عقیدہ سابقہ نصوص کے مخالف ہونے کی وجہ سے مردود ہے۔

سعودی عرب کے حلیل القدر شیخ صالح الفوزان لکھتے ہیں:

”الَّذِي يَقُولُ: إِنَّ حَيَاتَهُ فِي الْبُرْزَخِ مِثْلُ حَيَاتِهِ فِي الدُّنْيَا كَاذِبٌ وَهَذِهِ مَقَالَةُ الْخَوَافِيِّينَ“ جو شخص یہ کہتا ہے کہ آپ (ﷺ) کی برزخی زندگی دنیا کی طرح ہے وہ شخص جھوٹا ہے۔ یہ من گھڑت باتیں کرنے والوں کا کلام ہے۔

(أعطيني الحق على القصيدة النونية، ج ۲ ص ۶۸۳)

حافظ ابن قیم نے بھی ایسے لوگوں کی تردید کی ہے جو برزخی حیات کے بجائے دنیاوی حیات کا

عقیدہ رکھتے ہیں۔ (النونية، فصل فی الکلام فی حیاة الانبیاء فی قورم ۱۵۵۲، ۱۵۵۱)

امام بیہقی رحمہ اللہ (برزخی) کو روح کے ذکر کے بعد لکھتے ہیں:

”فَهُمْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ كَالشَّهَدَاءِ“ پس وہ (انبیاء علیہم السلام) اپنے رب

یہ عام صحیح العقیدہ آدمی کو بھی معلوم ہے کہ شہداء کی زندگی اُخروی و برزخی ہے، دنیاوی نہیں ہے۔ عقیدہ حیات النبی ﷺ پر حیاتی و ممتاتی دیوبندیوں کی طرف سے بہت سی کتابیں لکھی گئی ہیں مثلاً مقام حیات، آب حیات، حیات انبیاء کرام، ندائے حق اور اقامۃ البرہان علی الطال و سواں ہماریہ لکیران۔ وغیرہ

اس سلسلے میں بہترین کتاب مشہور اہل حدیث عالم مولانا محمد اسماعیل سلفی رحمہ اللہ کی ”مسئلہ حیاۃ النبی ﷺ“ ہے۔

س: بعض لوگ کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ، اپنی قبر مبارک پر لوگوں کا پڑھا ہوا درود و نفسِ نسیں سنتے ہیں اور بطور دلیل ”مَنْ صَلَّى عَلَيَّ عِنْدَ قَبْرِی سَمِعْتُهُ“ والی روایت پیش کرتے ہیں۔ عرض ہے کہ یہ روایت ضعیف و مرود ہے۔ اس کی دوسندیں بیان کی جاتی ہیں:

أول: محمد بن مروان السدي عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة
..... إلخ (الضعفاء للعقيلي ١٣٦، ١٣٧ أو قال: لا أصل له من حديث أعش وليس بمكحول) تاريخ بغداد ٢/ ٩٢

ت ۱۳۷۷ کتاب الموضوعات لابن الجوزی ۳۰۳ و قال: هذا حديث لا يصح (الخ)

اس کا راوی محمد بن مروان السدی: متروک الحدیث (یعنی سخت مجروح) ہے۔

(كتاب الضعفاء للنسائي: ٥٣٨)

اس پر شدید جروح کے لئے دیکھئے امام بخاری کی کتاب الضعفاء (۳۵۰)، مع تحقیق: تحفۃ

الاقوياء ص ۱۰۲) و دیگر کتب اسماء الرجال

حافظ ابن القیم نے اس روایت کی ایک اور سند بھی دریافت کر لی ہے۔

”عبد الرحمن بن أحمد الأعرج: حدثنا الحسن بن الصباح: حدثنا

أبومعاوية: حدثنا الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة "إلخ

(جلء الافهام ص ۵۴ بحوالہ کتاب الصلوٰۃ علی النبی ﷺ لابی الشیخ الاصہبانی)

اس کا راوی عبد الرحمن بن احمد الاعرج غیر موثق (یعنی مجہول الحال) ہے۔ سلیمان بن مہران

الاعمش مدلس ہیں۔ (طبقات المدلسین: ۲/۵۵، تلخیص الجہر ۳/۳۸۷ ح ۱۱۸۱ صحیح ابن حبان، الاحسان طبعہ جدیدہ ۱/۶۱۱ و عام کتب اسماء الرجال)

اگر کوئی کہے کہ حافظ ذہبی نے یہ لکھا ہے کہ اعمش کی ابوصالح سے مععن روایت سماع پر محمول ہے۔ (دیکھئے میزان الاعتدال ۲/۲۳۲)

تو عرض ہے کہ یہ قول صحیح نہیں ہے۔ امام احمد نے اعمش کی ابوصالح سے (مععن) روایت پر جرح کی ہے۔ دیکھئے سنن الترمذی (۲۰۷ تحقیقی)۔

اس مسئلے میں ہمارے شیخ ابوالقاسم محبت اللہ شاہ الراشدی رحمہ اللہ کو بھی وہم ہوا تھا۔ صحیح یہی ہے کہ اعمش طبقہ ثالثہ کے مدلس ہیں اور غیر صحیحین میں ان کی مععن روایات، عدم تصریح و عدم متابعت کی صورت میں ضعیف ہیں لہذا ابوالشیخ والی یہ سند بھی ضعیف و مردود ہے۔

یہ روایت ”مَنْ صَلَّى عَلَيَّ عِنْدَ قَبْرِي سَمِعْتُهُ“ اس صحیح حدیث کے بھی خلاف ہے جس میں آیا ہے: ((إِنَّ لِلَّهِ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةً سَيَّاحِينَ يُلْغَوْنِي مِنْ أُمَّتِي السَّلَامُ))

بے شک زمین میں اللہ کے فرشتے سیر کرتے رہتے ہیں، وہ مجھے میری امت کی طرف سے سلام پہنچاتے ہیں۔ (کتاب فضل الصلوٰۃ علی النبی ﷺ للإمام اسماعیل بن اسحاق القاضی: ۲۱ دسندہ صحیح، والتسانی ۳/۳۳۳ ح ۱۱۸۳، الثوری صرح بالسماع)

اس حدیث کو ابن حبان (موارد: ۲۳۹۲) وابن القیم (جلاء الافہام ص ۶۰) وغیرہا نے صحیح قرار دیا ہے۔

خلاصۃ التحقیق: اس ساری تحقیق کا خلاصہ یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ فوت ہو گئے ہیں، وفات کے بعد آپ جنت میں زندہ ہیں۔ آپ کی یہ زندگی اخروی ہے جسے برزخی زندگی بھی کہا جاتا ہے۔ یہ زندگی دنیاوی زندگی نہیں ہے۔

جنت کا راستہ

① ہمارا عقیدہ

ہم اس بات کی دل، زبان اور عمل سے گواہی دیتے ہیں کہ لا اِلهَ اِلا اللہ اللہ کے سوا کوئی الہ نہیں ہے۔ اللہ ہی حاکم اعلیٰ، قانون ساز، حاجت روا، مشکل کشا اور فریادرس ہے۔ ہم اس کی ساری صفات کو بلا کیف، بلا تمثیل اور بلا تعطیل مانتے ہیں۔ وہ سات آسمانوں سے اوپر اپنے عرش پر مستوی ہے۔ کما یلیق بشأنہ، اس کا علم اور قدرت کائنات کی ہر چیز کو محیط ہے۔ اور ہم اس بات کی دل، زبان اور عمل سے گواہی دیتے ہیں کہ محمد رسول اللہ، سیدنا محمد ﷺ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں۔ آپ خاتم النبیین، امام کائنات، افضل البشر، ہادی برحق اور واجب الاتباع ہیں۔ آپ کی نبوت، امامت اور رسالت قیامت تک ہے۔ آپ کا قول، عمل اور اقرار سب حجت برحق ہے۔ آپ کی سچی پیروی میں دونوں جہانوں کی کامیابی کا یقین ہے اور آپ ﷺ کی نافرمانی میں دونوں جہانوں کی ناکامی اور تباہی کا یقین ہے۔

(اعا ذ نا اللہ منہ)

ہم قرآن اور صحیح حدیث کو حجت اور معیار حق مانتے ہیں۔ چونکہ قرآن و حدیث سے یہ ثابت ہے کہ امت مسلمہ گمراہی پر اکٹھی نہیں ہو سکتی الخ مثلاً دیکھئے المستدرک (۱/۱۱۶ ج ۳۹۹ عن ابن عباس و سندہ صحیح) لہذا ہم اجماع امت کو بھی حجت مانتے ہیں۔ یاد رہے کہ صحیح حدیث کے خلاف اجماع ہوتا ہی نہیں۔ ہم تمام صحابہ رضی اللہ عنہم کو عدول اور اپنا محبوب مانتے ہیں۔ تمام صحابہ کو حزب اللہ اور اولیاء اللہ سمجھتے ہیں، ان کے ساتھ محبت کو جزو ایمان تصور کرتے ہیں۔ جو ان سے بغض رکھتا ہے، ہم اس سے بغض رکھتے ہیں۔ ہم تابعین و تبع تابعین اور ائمہ مسلمین مثلاً امام مالک، امام شافعی، امام احمد بن حنبل، امام ابو حنیفہ، امام بخاری

امام مسلم، امام نسائی، امام ترمذی، امام ابو داؤد اور امام ابن ماجہ وغیرہم رحمہم اللہ سے محبت اور پیار کرتے ہیں۔ اور جو شخص ان سے بغض رکھے ہم اس سے بغض رکھتے ہیں۔

توحید، رسالت محمدیہ ﷺ اور تقدیر پر ہمارا کامل ایمان ہے۔ آدم علیہ السلام سے لے کر محمد ﷺ تک تمام انبیاء و رسل کی نبوت اور رسالت کا اقرار کرتے ہیں۔ قرآن مجید کو اللہ تعالیٰ کا کلام سمجھتے ہیں۔ قرآن مجید مخلوق نہیں ہے۔ ہم ایمان میں کمی و بیشی کے بھی قائل ہیں، یعنی ہمارے نزدیک ایمان زیادہ ہوتا ہے اور کم بھی ہوتا ہے۔ اہل سنت کے جو عقائد ہمارے علمائے سلف نے بیان کئے ہیں، ہمارا ان پر ایمان اور یقین ہے۔ مثلاً امام ابن خزیمہ، امام عثمان بن سعید الدارمی، امام بیہقی، امام ابن ابی عاصم، امام ابن مندہ، امام ابواسامیل الصابونی، امام عبد الغنی المقدسی، امام ابن قدامہ، امام ابن تیمیہ، امام ابن قیم، امام آجری اور امام لا لکائی وغیرہم۔ رحمہم اللہ اجمعین

② ہمارا اصول

حدیث کے صحیح یا ضعیف ہونے کا دار و مدار محدثین کرام پر ہے۔ جس حدیث کی صحت یا راوی کی توثیق پر محدثین کا اتفاق ہے، تو وہ حدیث یقیناً و حتماً صحیح ہے اور راوی بھی یقیناً و حتماً ثقہ ہے۔ اور اسی طرح جس حدیث کی تضعیف یا راوی کی جرح پر محدثین کا اتفاق ہے، تو وہ حدیث یا راوی یقیناً و حتماً مجروح ہے۔ جس حدیث کی تصحیح و تضعیف اور راوی کی توثیق و تجرح میں محدثین کا اختلاف ہو (اور تطبیق و توفیق ممکن نہ ہو) تو ہمیشہ اور ہر حال میں ثقہ ماہر اہل فن مستند محدثین کی اکثریت کی تحقیق اور گواہی کو صحیح تسلیم کیا جائے گا۔ ان اصولوں کو مد نظر رکھتے ہوئے اس مختصر کتاب میں بعض اختلافی مسائل کے بارے میں صحیح تحقیق پیش خدمت ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ ہمیں مسلم و مومن زندہ رکھے اور اسلام و ایمان پر ہی موت دے۔ آمین

③ اہل الحدیث کی فضیلت

یہ بالکل درست ہے کہ قرآن کریم نے امت محمدیہ کو مسلم کا لقب دیا ہے..... لیکن اس حقیقت کو بھی فراموش نہیں کیا جاسکتا کہ مسلمانوں کی ایک خاص جماعت جس کو حدیث رسول اللہ ﷺ سے علمی و عملی شغف رہا، وہ جماعت اپنے آپ کو لقب اہل حدیث سے ملقب کرتی رہی ہے۔ [دیکھئے خاتمہ اختلاف: ص ۱۰۷، ۱۰۸]

مسلمانوں کے لیے اہل سنت اور اہل حدیث وغیرہ، القاب بے شمار ائمہ مسلمین مثلاً محمد بن سیرین، ابن المدینی، بخاری، احمد بن سنان، ابن المبارک اور ترمذی وغیرہم سے ثابت ہیں اور کسی ایک مستند امام یا عالم سے اس کا انکار مروی نہیں ہے۔ لہذا ان القاب کے صحیح ہونے پر اجماع ہے۔ تمام مستند علماء نے طائفہ منصورہ والی حدیث کا مصداق اہل الحدیث واصحاب الحدیث کو قرار دیا ہے۔ [دیکھئے سنن ترمذی: ج ۳ ص ۵۰۵ طہروت ح ۲۲۲۹]

سیدنا جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

((لا تزال طائفة من أمتي يقاتلون على الحق ظاهرين إلى يوم القيامة))

میری امت کا ایک طائفہ (گروہ) ہمیشہ، قیامت تک، حق پر قتال کرتا رہے گا (اور)

غالب رہے گا۔ [مسألة الاحتجاج بالشافعي للخطيب ص ۳۴، وسندہ حسن ودرہ شاہد صحیح فی صحیح مسلم: ۱۹۲۳]

اس حدیث کے بارے میں امیر المومنین فی الحدیث امام بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”يعني أهل الحديث“ یعنی اس سے مراد اہل الحدیث ہیں۔

[مسألة الاحتجاج بالشافعي ص ۳۵، وسندہ صحیح]

یہ دونوں اصحاب الحدیث اور اہل الحدیث نام ایک ہی جماعت کے صفاتی نام ہیں۔

امام احمد بن سنان الواسطی (متوفی ۲۵۹ھ) فرماتے ہیں:

”ليس في الدنيا مبتدع إلا وهو يبغض أهل الحديث، وإذا ابتدع

الرجل نزع حلاوة الحديث من قلبه“

دنیا میں جو بھی بدعتی ہے وہ اہل حدیث سے بغض رکھتا ہے۔ اور آدمی جب بدعتی ہو جاتا ہے تو حدیث کی مٹھاس اس کے دل سے نکل جاتی ہے۔

[معرفۃ علوم الحدیث للحاکم، ص ۳۰ و اسنادہ صحیح]

اہل الحدیث والآثار کے فضائل کے لیے خطیب بغدادی کی شرف اصحاب الحدیث، ذہبی کی تذکرۃ الحفاظ اور عبدالحی لکھنوی کی امام الکلام (ص ۲۱۶) وغیرہ کا مطالعہ فرمائیں۔

④ محدثین کا مسلک

کسی نے شیخ الاسلام ابن تیمیہ سے پوچھا کہ کیا بخاری، مسلم، ابو داؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، ابو داؤد الطیالسی، الدارمی، البزار، الدارقطنی، البیہقی، ابن خزیمہ اور ابویعلیٰ موصلی رحمہم اللہ مجتہدین میں سے تھے یا کسی امام کے مقلد تھے؟ تو انھوں نے ”الحمد لله رب العالمین“ کہتے ہوئے جواب دیا:

”أما البخاري و أبو داود فيأما مان في الفقه من أهل الإجتهد وأما مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن خزيمة وأبويعلی و البزار فهم على مذهب أهل الحديث ليسوا مقلدين لو احد بعينه من العلماء.... وهؤلاء كلهم يعظمون السنة والحديث إلخ“

امام بخاری اور امام ابو داؤد، دونوں فقہ میں مجتہد (مطلق) ہیں۔ امام مسلم، امام ترمذی، امام نسائی، امام ابن ماجہ، امام ابن خزیمہ، امام ابویعلیٰ اور امام بزار اہل الحدیث کے مذہب پر تھے۔ کسی ایک عالم کے (بھی) مقلد نہیں تھے اور یہ سب سنت و حدیث کی تعظیم و تکریم کرتے تھے۔ الخ [مجموع فتاویٰ ج ۲۰ ص ۴۰]

امام بیہقی نے تقلید کے خلاف اپنی مشہور کتاب السنن الکبریٰ میں باب باندھا ہے۔

[ج ۱ ص ۱۱۳]

لہذا محدثین کو خواہ مخواہ دروغ گوئی کرتے ہوئے اور اپنے نمبر بڑھانے کے لیے

مقلدین میں شمار کرنا غلط ہے۔ یاد رہے کہ اہل الحدیث سے مراد محدثین بھی ہیں اور ان کے پیروکار بھی۔ [فتاویٰ ابن تیمیہ ج ۳ ص ۹۵]

اہل حدیث کا یہ بہت بڑا شرف ہے کہ ان کے امام (اعظم صرف) نبی ﷺ ہیں۔
[تفسیر ابن کثیر: ج ۳ ص ۵۲، بنی اسرائیل: ۷۱، نیز دیکھئے تفسیر ابن کثیر: ج ۱ ص ۳۷۸، آل عمران: ۸۱، ۸۲]

⑤ صحیحین کا مقام

اس پر امت کا اجماع ہے کہ صحیحین (صحیح بخاری و صحیح مسلم) کی تمام مسند متصل مرفوع احادیث صحیح اور قطعی الصحت ہیں۔ [مقدمہ ابن الصلاح ص ۴۱، اختصار علوم الحدیث لا بن کثیر ص ۳۵]
شاہ ولی اللہ محدث دہلوی فرماتے ہیں:

”صحیح بخاری اور صحیح مسلم کے بارے میں تمام محدثین متفق ہیں کہ ان کی تمام متصل اور مرفوع احادیث یقیناً صحیح ہیں۔ یہ دونوں کتابیں اپنے مصنفین تک بالتواتر پہنچی ہیں۔ جو ان کی عظمت نہ کرے وہ بدعتی ہے جو مسلمانوں کی راہ کے خلاف چلتا ہے۔“ [حجۃ اللہ البالغہ ص ۲۳۲ مترجم عبدالحق حقانی]

⑥ تقلید

جو شخص نبی نہیں ہے اس کی بغیر دلیل والی ماننے کو تقلید کہتے ہیں۔

[دیکھئے مسلم الثبوت ص ۲۸۹]

اس تعریف پر امت مسلمہ کا اجماع ہے۔ [الاحکام لا بن حزم ص ۸۳۶]
لغت کی کتاب ”القاموس الوحید“ میں تقلید کا درج ذیل مفہوم لکھا ہوا ہے:
”بے سوچے سمجھے یا بے دلیل پیروی، نقل، سپردگی.... بلا دلیل پیروی، آنکھ بند کر کے کسی کے پیچھے چلنا، کسی کی نقل اتارنا جیسے ”قلد القرد الإنسان“
[ص ۱۳۶، نیز دیکھئے المعجم الوسیط ص ۷۵۴]

جناب مفتی احمد یار نعیمی بدایونی بریلوی نے غزالی سے نقل کیا ہے:

”التقليد هو قبول قول بلا حجة“ [جاء الحق ج ۱ ص ۱۵ طبع قدیم]

اشرف علی تھانوی دیوبندی صاحب سے پوچھا گیا کہ ”تقلید کی حقیقت کیا ہے اور تقلید کس کو کہتے ہیں؟“ تو انھوں نے فرمایا: ”تقلید کہتے ہیں امتی کا قول ماننا بلا دلیل“ عرض کیا گیا کہ کیا اللہ اور رسول ﷺ کے قول کو ماننا بھی تقلید کہلائے گا؟ فرمایا: ”اللہ اور اس کے رسول ﷺ کا حکم ماننا تقلید نہ کہلائے گا وہ اتباع کہلاتا ہے۔“

[الافاضات الیومیہ ملفوظات حکیم الامت ۳/۱۵۹ ملفوظ ۲۲۸]

یاد رہے اصول فقہ میں لکھا ہوا ہے کہ قرآن ماننا، رسول ﷺ کی حدیث ماننا، اجماع ماننا، گواہوں کی گواہی پر فیصلہ کرنا، عوام کا علماء کی طرف رجوع کرنا (اور مسئلہ پوچھ کر عمل کرنا) تقلید نہیں ہے۔ [دیکھئے مسلم الثبوت ص ۲۸۹، التقریر والتجہیز ۳/۴۵۳]

محمد عبید اللہ الاسعدی دیوبندی تقلید کے اصطلاحی مفہوم کے بارے میں لکھتے ہیں:

”کسی کی بات کو بلا دلیل مان لینا تقلید کی اصل حقیقت یہی ہے لیکن.....“

[اصول الفقہ ص ۲۶۷]

اصل حقیقت کو چھوڑ کر نام نہاد دیوبندی فقہاء کی تحریفات کون سنتا ہے!

احمد یار نعیمی صاحب لکھتے ہیں:

”اس تعریف سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ کی اطاعت مکرر کرنے کو تقلید نہیں کہہ سکتے کیونکہ ان کا ہر قول و فعل دلیل شرعی ہے تقلید میں ہوتا ہے: دلیل شرعی کو نہ دیکھنا، لہذا ہم حضور ﷺ کے امتی کہلائیں گے نہ کہ مقلد، اسی طرح عالم کی اطاعت جو عام مسلمان کرتے ہیں اس کو بھی تقلید نہ کہا جائے گا کیونکہ کوئی بھی ان عالموں کی بات یا ان کے کام کو اپنے لئے حجت نہیں بناتا.....“ [جاء الحق ج ۱ ص ۱۶]

اللہ تعالیٰ نے اس بات کی پیروی سے منع کیا ہے جس کا علم نہ ہو (سورۃ بنی اسرائیل: ۳۶) یعنی بغیر دلیل والی بات کی پیروی ممنوع ہے۔ چونکہ اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ ﷺ کی بات بذات خود دلیل ہے اور اجماع کے حجت ہونے پر دلیل قائم ہے۔ لہذا قرآن، حدیث اور

اجماع کو ماننا تقلید نہیں ہے۔ دیکھئے (اتحریر لابن ہمام ج ۳ ص ۲۳۱، ۲۳۲ فواتح الرحموت ج ۲ ص ۲۰۰) اللہ اور رسول ﷺ کے مقابلے میں کسی شخص کی تقلید کرنا شرک فی الرسالت ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے دین میں رائے سے فتویٰ دینے کی مذمت فرمائی ہے۔

[صحیح بخاری ۲/۸۶، ۱۰۸ ج ۱ ص ۳۰۷]

عمر رضی اللہ عنہ نے اہل الرائے کو سنت نبوی ﷺ کا دشمن قرار دیا ہے۔ [اعلام الموقعین ج ۱ ص ۵۵] حافظ ابن قیم رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ان آثار کی سند بہت زیادہ صحیح ہے۔ [ایضاً] سیدنا معاویہ بن جبل رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

”أما زلة عالم فإن اهتدى فلا تقلدوه دينكم“

اور رہی عالم کی غلطی، اگر وہ ہدایت پر (بھی) ہو تو اپنے دین میں اس کی تقلید نہ کرو۔

[کتاب الزهد لمام کبج ج ۱ ص ۳۰۰ ج ۱ ص ۷۰ سندہ حسن، کتاب الزهد لابن داود ص ۷۷ ج ۱ ص ۱۹۳،

وحلیۃ الاولیاء ج ۵ ص ۹۷ جامع بیان العلم وفضلہ لابن عبد البر ج ۲ ص ۱۳۶ والا احکام لابن حزم ج ۶

ص ۲۳۶ صحیح ابن القیم فی الاعلام الموقعین ج ۲ ص ۲۳۹]

اس روایت کے بارے میں امام دارقطنی نے فرمایا:

”والموقوف هو الصحيح“

اور (یہ) موقوف (روایت) ہی صحیح ہے۔ [العلل الواردة ج ۶ ص ۸۱ سوال ۹۹۲]

عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے بھی تقلید سے منع کیا ہے۔ [السنن الکبریٰ ج ۲ ص ۱۰۷ سندہ صحیح]

ائمہ اربعہ (امام مالک، امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل) نے بھی اپنی

اور دوسروں کی تقلید سے منع کیا ہے۔

[فتاویٰ ابن تیمیہ ج ۲ ص ۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۰۷، ۲۰۰، ۱۹۰، ۲۲۸، ۲۱۱]

کسی امام سے یہ بات قطعاً ثابت نہیں کہ اس نے کہا ہو: ”میری تقلید کرو“ اس کے

برعکس یہ بات ثابت ہے کہ مذاہب اربعہ کی تقلید کی بدعت چوتھی صدی ہجری میں شروع

ہوئی ہے۔ [اعلام الموقعین ج ۲ ص ۲۰۸]

اس پر مسلمانوں کا اجماع ہے کہ تقلید جہالت کا دوسرا نام ہے اور مقلد جاہل ہوتا ہے۔

[جامع بیان العلم ج ۲ ص ۱۱۷، اعلام الموقعین ج ۲ ص ۱۸۸، ج ۱ ص ۷]

ائمہ مسلمین نے تقلید کے رد میں کتابیں لکھی ہیں مثلاً امام ابو محمد القاسم بن محمد القرطبی (متوفی ۲۷۱ھ) کی کتاب ”الإيضاح فی الرد علی المقلدین“ [سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۳۲۹]

جبکہ کسی ایک مستند امام سے یہ قطعاً ثابت نہیں کہ اس نے تقلید کے وجوب یا جواز پر کوئی کتاب لکھی ہو۔ مقلدین حضرات ایک دوسرے سے خونریز جنگیں لڑتے رہے ہیں۔

[معجم البلدان ج ۱ ص ۲۰۹، ج ۳ ص ۱۱۷، اکمل لابن الاثیر ج ۸ ص ۳۰۷، ۳۰۸، ذیات الاعیان ج ۳ ص ۲۰۸]

ایک دوسرے کی تکفیر کرتے رہے ہیں۔ [میزان الاعتدال ج ۳ ص ۵۲، الفوائد البیہ ص ۱۵۲، ۱۵۳]

انھوں نے بیت اللہ میں چار مصلے قائم کر کے امت مسلمہ کو چار ٹکڑوں میں بانٹ دیا۔ چار اذانیں چار اقامتیں اور چار امامتیں!! چونکہ ہر مقلد اپنے زعم باطل میں اپنے امام و پیشوا سے بندھا ہوا ہے، اس لئے تقلید کی وجہ سے امت مسلمہ میں کبھی اتفاق و امن نہیں ہو سکتا۔ لہذا آئیے ہم سب مل کر کتاب و سنت کا دامن تھام لیں۔ کتاب و سنت ہی میں دونوں جہانوں کی کامیابی کا ہے۔

﴿۷﴾ نماز

سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے:

لما بعث النبي صلى الله عليه وسلم معاذ بن جبل نحو أهل اليمن قال له: ((إنك تقدم على قوم من أهل الكتاب فليكن أول ما تدعوهم إلى أن يوحدوا الله فإذا عرفوا ذلك فأخبرهم أن الله فرض عليهم خمس صلوات في يومهم وليلتهم فإذا صلوا...)) إلخ

جب نبی ﷺ نے معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کو یمن کی طرف بھیجا تو انھیں کہا: تم اہل کتاب قوم کے پاس جا رہے ہو۔ پس انھیں سب سے پہلے توحید کی دعوت دینا، جب وہ

توحید (لا الہ الا اللہ اور محمد رسول اللہ) پہچان لیں تو انھیں بتانا کہ اللہ تعالیٰ نے ان پر دن، رات میں پانچ نمازیں فرض کی ہیں۔ جب وہ نماز پڑھنے لگیں تو... الخ

[صحیح بخاری ۱۹۶۱ ج ۱۳۵۸/۲، ۱۰۹۶/۲، ۷۳۷۲، واللفظ لہ، صحیح مسلم ۳۶ ج ۱۹]

فرض اور تطوع (غیر فرض) نماز کی تعداد، رکعات اور تمام تفصیل رسول اللہ ﷺ نے

بیان فرمادی ہے اور اپنی امت کو حکم دیا: ((صَلُّوا کَمَا رَأَيْتُمُوْنِیْ اَصْلَیْ))

نماز اس طرح پڑھو جس طرح مجھے پڑھتے ہوئے دیکھا ہے۔

[صحیح بخاری ۸۸۸۱ ج ۲، ۶۳۱ ج ۸۸۸۸/۲، ۶۰۰۸ ج ۲، ۷۶۱۰ ج ۲، ۷۳۶۶ ج ۲]

نبی ﷺ سے نماز کا طریقہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے سیکھا۔ انھوں نے اس طریقہ مبارک کو احادیث کی شکل میں آگے پہنچایا لہذا ثابت ہوا کہ امت مسلمہ نے نماز کا طریقہ احادیث سے سیکھا ہے۔ امت میں سے جس شخص یا گروہ کا طریقہ نماز ان احادیث کے خلاف ہے، مثلاً مالکیوں کا ارسال یدین وغیرہ تو انھیں چاہیے کہ احادیث صحیحہ کی روشنی میں اپنی نمازوں کی اصلاح کر لیں۔

❧ اوقات نماز

حدیث جبریل علیہ السلام (فی اوقات الصلوٰۃ) میں ہے کہ انھوں نے آپ ﷺ کو ”زوال کے بعد ظہر پڑھائی پھر ایک شمس پر عصر کی نماز پڑھائی“ الخ اور دوسرے دن ایک شمس پر ظہر اور دوسری شمس پر عصر کی نماز پڑھائی۔ مغرب گذشتہ (کل) کی طرح غروب آفتاب کے بعد پڑھائی الخ۔ اور فرمایا: ”اے محمد (ﷺ)! آپ سے پہلے انبیاء (علیہم السلام) کا یہ وقت ہے اور نماز کا وقت ان دو وقتوں کے درمیان ہے۔“ اے ترمذی (ج ۱۳۹) وغیرہ نے

روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔ [آثار السنن ص ۱۲۲ ج ۱۲۳، اوقال: لمناہ حسن]

اس قسم کی احادیث سیدنا جابر رضی اللہ عنہ وغیرہ سے بھی اچھی سندوں کے ساتھ مروی ہیں۔ نبوی حنفی فرماتے ہیں:

”مجھے کوئی حدیث صریح صحیح یا ضعیف نہیں ملی جو اس پر دلالت کرے کہ ظہر کا وقت

سایہ کے دو مثل ہونے تک ہے۔“ [آثار السنن ص ۱۶۸ ج ۱۹۹ مترجم اُردو]

یاد رہے کہ بعض دیوبندیہ و بریلویہ اس سلسلے میں مبہم اور غیر واضح شبہات پیش کرتے ہیں حالانکہ اصول فقہ میں یہ قاعدہ مسلم ہے کہ منطوق، مفہوم پر مقدم ہوتا ہے۔

[دیکھئے فتح الباری ج ۲ ص ۲۳۲، ۲۹۷، ۳۳۰، ج ۳ ص ۳۸۲، ۳۸۶، ج ۹ ص ۳۶۹، ج ۱۲ ص ۲۰۳]

9 نیت کا مسئلہ

اس میں شک نہیں کہ اعمال کا دار و مدار نیت پر ہے۔

[صحیح بخاری ج ۲ ص ۹۹۰ ج ۶ ص ۶۶۸ صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۳۰، ج ۱ ص ۱۵۵ ج ۱ ص ۱۹۰]

لیکن نیت دل کے ارادے اور مقصد کو کہتے ہیں، قصد و ارادہ کا مقام دل ہے زبان نہیں۔

[الفتاویٰ الکبریٰ لابن تیمیہ ج ۱ ص ۱]

زبان کے ساتھ نیت کرنا نہ تو نبی ﷺ سے ثابت ہے اور نہ کسی صحابی سے اور نہ کسی

تابعی سے.... الخ [زاد المعاد ج ۱ ص ۲۰۱، تفصیل کے لئے دیکھئے ہدیۃ السلیمن، حدیث ۱]

10 جرابوں پر مسح

امام ابو داؤد البجستانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”ومسح علی الجوربین علی بن ابی طالب و أبو مسعود و البراء

بن عازب و أنس بن مالك و أبو أمامة و سهل بن سعد و عمرو بن

حرث ، وروی ذلك عن عمر بن الخطاب و ابن عباس“

اور علی بن ابی طالب، ابو مسعود (ابن مسعود) اور براء بن عازب، انس بن مالک،

ابو امامہ، سهل بن سعد اور عمرو بن حرث نے جرابوں پر مسح کیا اور عمر بن خطاب

اور ابن عباس سے بھی جرابوں پر مسح مروی ہے۔ (رضی اللہ عنہم اجمعین)

[سنن ابی داؤد ج ۳ ص ۱۵۹]

صحابہ کرام کے یہ آثار مصنف ابن ابی شیبہ (۱۸۸، ۱۸۹) مصنف عبدالرزاق (۱۹۹، ۲۰۰) محلی ابن حزم (۸۴۲) اور آلکنی للددولابی (ج ۱ ص ۱۸۱) وغیرہ میں باسنہ موجود ہیں۔ سیدنا علی رضی اللہ عنہ کا اثر الاوسط لابن المنذر (ج ۱ ص ۴۶۲) میں صحیح سند کے ساتھ موجود ہے، جیسا کہ آگے آ رہا ہے۔

امام ابن قدامہ فرماتے ہیں:

”وَلَا نَالِ الصَّحَابَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ مَسَحُوا عَلَى الْجَوَارِبِ وَلَمْ يَظْهَرِ

لَهُمْ مَخَالَفٌ فِي عَصْرِ هُمْ فَكَانَ إِجْمَاعًا“

اور چونکہ صحابہ نے جرابوں پر مسح کیا ہے اور ان کے زمانے میں ان کا کوئی مخالف

ظاہر نہ ہوا لہذا اس پر اجماع ہے کہ جرابوں پر مسح کرنا صحیح ہے۔ [المعنی ۱۸۱/۱ مسئلہ ۴۲۶]

صحابہ کے اس اجماع کی تائید میں مرفوع روایات بھی موجود ہیں۔

[مثلاً دیکھئے المسند رک ج ۱ ص ۱۶۹ ح ۶۰۲]

نخسین پر مسح متواتر احادیث سے ثابت ہے۔ جرابیں بھی نخسین کی ایک قسم ہیں جیسا کہ

انس رضی اللہ عنہ، ابراہیم نخعی اور نافع وغیرہم سے مروی ہے۔ جو لوگ جرابوں پر مسح کے منکر ہیں،

ان کے پاس قرآن، حدیث اور اجماع سے ایک بھی صریح دلیل نہیں ہے۔

امام ابن المنذر رانیسا بوری رحمہ اللہ نے فرمایا:

”حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ: ثَنَا جَعْفَرُ بْنُ عَوْنٍ: ثَنَا يَزِيدُ بْنُ

مَرْدَانَةَ: ثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ سَرِيعٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ حَرْثٍ قَالَ: رَأَيْتُ عَلِيًّا

بَالَ ثُمَّ تَوَضَّأَ وَمَسَحَ عَلَى الْجَوَارِبِ“

مفہوم:

① سیدنا علی رضی اللہ عنہ نے پیشاب کیا پھر وضو کیا اور جرابوں پر مسح کیا۔ [الاوسط ج ۱ ص ۴۶۲]

اس کی سند صحیح ہے۔

② ابوامامہ رضی اللہ عنہ نے جرابوں پر مسح کیا۔ [دیکھئے مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۸۸ ح ۱۹۷، وسندہ حسن]

③ براء بن عازب رضی اللہ عنہ نے جرابوں پر مسح کیا۔

[دیکھئے مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۸۹ ح ۱۹۸۳، وسندہ صحیح]

④ عقبہ بن عمرو رضی اللہ عنہ نے جرابوں پر مسح کیا۔ [دیکھئے ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۸۹ ح ۱۹۸۷، وسندہ صحیح]

⑤ سہل بن سعد رضی اللہ عنہ نے جرابوں پر مسح کیا۔ [دیکھئے ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۸۹ ح ۱۹۹۰، وسندہ حسن]

ابن منذر نے کہا کہ امام اسحاق بن راہویہ نے فرمایا:

”صحابہ کا اس مسئلے میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔“ [الاوسط لابن امیر ج ۱ ص ۸۶۲، مسئلہ نمبر ۳۶۵]

تقریباً یہی بات ابن حزم نے کہی ہے۔ [المحلی ج ۱ ص ۸۶۲، مسئلہ نمبر ۳۱۲]

ابن قدامہ نے کہا: اس پر صحابہ کا اجماع ہے۔ [المغنی ج ۱ ص ۱۸۱، مسئلہ ۳۲۶]

معلوم ہوا کہ جرابوں پر مسح کے جائز ہونے کے بارے میں صحابہ رضی اللہ عنہم کا اجماع ہے اور اجماع شرعی حجت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اللہ میری امت کو گمراہی پر کبھی جمع نہیں کرے گا۔“

[المسند رک الخاکم ج ۱ ص ۱۶۱ ح ۳۹۷، ۳۹۸، نیز دیکھئے ”ابراء اہل الحدیث والقرآن ممافی الشواہد من التعمہ والاحتیان“

ص ۳۲ تصنیف حافظ عبد اللہ محدث غازی پوری (متوفی ۱۳۳۷ھ) تلمیذ سیدنا محمد بن حسین محدث الدیلموی رحمہما اللہ تعالیٰ]

مزید معلومات

① ابراہیم النخعی رحمہ اللہ جرابوں پر مسح کرتے تھے۔ [مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۸۸ ح ۱۹۷۷، وسندہ صحیح]

② سعید بن جبیر رحمہ اللہ نے جرابوں پر مسح کیا۔ [الفضا ج ۱ ص ۱۸۹ ح ۱۹۸۹، وسندہ صحیح]

③ عطاء بن ابی رباح جرابوں پر مسح کے قائل تھے۔ [المحلی ج ۱ ص ۸۶۲]

معلوم ہوا کہ تابعین کا بھی جرابوں پر مسح کے جواز پر اجماع ہے۔ والحمد للہ

① قاضی ابو یوسف جرابوں پر مسح کے قائل تھے۔ [الہدایہ ج ۱ ص ۶۱]

② محمد بن الحسن الشیبانی بھی جرابوں پر مسح کا قائل تھا۔ [الفضا ج ۱ باب ۱۸ مسح علی الخفین ص ۱۰]

③ امام ابو حنیفہ پہلے جرابوں پر مسح کے قائل نہیں تھے لیکن بعد میں انھوں نے رجوع کر لیا تھا۔

”وعنه أنه رجع إلى قولهما وعليه الفتوى“

اور امام صاحب سے مروی ہے کہ انھوں نے صاحبین کے قول کی طرف رجوع کر لیا تھا اور اسی پر فتویٰ ہے۔ [الہدایہ ج ۱ ص ۶۱]

امام ترمذی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

سفیان الثوری، ابن المبارک، شافعی، احمد اور اسحاق (بن راہویہ) جرابوں پر مسح کے قائل تھے۔ (بشرطیکہ وہ موٹی ہوں) [دیکھئے سنن الترمذی حدیث: ۹۹]

جورب: سوت یا اذن کے موزوں کو کہتے ہیں۔ [درس ترمذی ج ۱ ص ۳۳۴، تصنیف محمد تقی عثمانی دیوبندی، نیز دیکھئے البنایہ فی شرح الہدایہ للنعیمی ج ۱ ص ۵۹۷]

تنبیہ: بعض لوگ ”جرابوں پر مسح جائز نہیں ہے!“ سید نذیر حسین محدث دہلوی رحمہ اللہ کے فتوے سے ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں حالانکہ خود سید نذیر حسین محدث دہلوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ”باقی رہا صحابہ کا عمل تو ان سے مسح جراب ثابت ہے اور تیرہ صحابہ کرام کے نام صراحت سے معلوم ہیں کہ وہ جراب پر مسح کیا کرتے تھے۔“ [فتاویٰ نذیریہ ج ۱ ص ۲۳۲]

لہذا سید نذیر حسین محدث دہلوی رحمہ اللہ کا جرابوں پر مسح کے خلاف فتویٰ اجماع صحابہ کے خلاف ہونے کی وجہ سے مردود ہے۔

﴿ نماز میں سینے پر ہاتھ باندھنا ﴾

ہلب الطائی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے: ”ورأيتہ: يضع هذه علی صدره“ اور میں نے آپ ﷺ کو دیکھا ہے کہ آپ ﷺ اپنا پہ (ہاتھ) اپنے سینے پر رکھتے تھے۔ [مسند احمد ۵/۲۲۶ ج ۲۲۳]

اس کی سند حسن ہے۔ صحیح بخاری (۱/۲۰۱ ج ۱ ص ۷۴۰) میں سہل بن سعد رضی اللہ عنہ والی حدیث کا عموم بھی اس کا مؤید ہے۔ نبی ﷺ اور کسی ایک صحابی سے ناف کے نیچے ہاتھ باندھنا قطعاً ثابت نہیں ہے۔ مردوں کا ناف کے نیچے اور عورتوں کا سینے پر ہاتھ باندھنا کسی صحیح حدیث سے تو درکنار ضعیف روایت سے بھی ثابت نہیں ہے۔

﴿۱۲﴾ فاتحہ خلف الامام

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

((لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب))

اس شخص کی نماز ہی نہیں جو سورۃ فاتحہ نہ پڑھے۔

[صحیح بخاری ۱۰۴۱ ح ۵۶، صحیح مسلم ۱۶۹۱ ح ۳۳، ۳۹۴]

یہ حدیث متواتر ہے۔ [جزء القراءة للبخاری ح ۱۹]

اس حدیث کے راوی سیدنا عبادہ رضی اللہ عنہ امام کے پیچھے سورۃ فاتحہ پڑھنے کے قائل و فاعل تھے۔ [کتاب القراءة للبیہقی ص ۶۹ ح ۱۳۳، سند صحیح نیز دیکھئے احسن الکلام ۲/۱۳۲]

متعدد صحیح احادیث سے ثابت ہے کہ رسول ﷺ نے مقتدی کو امام کے پیچھے جہری اور سری دونوں نمازوں میں سورۃ فاتحہ پڑھنے کا حکم دیا ہے، مثلاً مشہور تابعی نافع بن محمود الانصاری مشہور بدری صحابی عبادہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

((فلا تقروا ابشي من القرآن إذا جهرت إلا بأَم القرآن))

جب میں اونچی آواز سے قرآن پڑھ رہا ہوتا ہوں تو سوائے سورۃ فاتحہ کے

قرآن میں سے کچھ بھی نہ پڑھو۔ [سنن ابی داؤد ۱۲۶۱ ح ۸۲۳، سنن نسائی ۱۳۶۱ ح ۹۲۱]

اس حدیث کے بارے میں امام بیہقی فرماتے ہیں:

”وهذا إسناد صحيح و رواه ثقات“

اور یہ سند صحیح ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں۔ [کتاب القراءة ص ۶۷ ح ۱۲۱]

امام دارقطنی فرماتے ہیں:

”هَذَا إِسْنَادٌ حَسَنٌ وَرِجَالُهُ ثِقَاتٌ كُلُّهُمْ“

یہ سند حسن ہے اور اس کے سارے راوی ثقہ ہیں۔ [سنن دارقطنی ۳۲۰۱]

اس قسم کی دیگر احادیث کو میں نے اپنی کتاب ”الکواکب الدرية في وجوب

الفاتحة خلف الإمام في الجهرية“ میں جمع کر دیا ہے۔

متعدد صحابہ کرام رضی اللہ عنہم امام کے پیچھے جہری اور سری دونوں نمازوں میں فاتحہ پڑھنے کے قائل اور فاعل تھے۔ مثلاً ابو ہریرہ، ابو سعید الخدری، عبد اللہ بن عباس، عبادہ بن الصامت، انس بن مالک، جابر، عبد اللہ بن عمرو بن العاص، ابی بن کعب اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم اجمعین وغیرہم۔ ان آثار صحابہ کو میں نے اپنی کتاب ”کاندہلوی صاحب اور فاتحہ خلف الامام“ (الکواکب الدریہ) میں تفصیلاً جمع کر دیا ہے اور ان کا صحیح و حسن ہونا محدثین کرام سے ثابت کیا ہے۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے جہری اور سری نمازوں میں امام کے پیچھے سورۃ فاتحہ پڑھنے کا حکم دیا ہے۔ [صحیح مسلم ۱۶۹/۲۸۳، سنن ح ۹۸۰، صحیح ابی عوانہ ۱۲۸/۲] اور فرماتے ہیں:

”جب امام سورۃ فاتحہ پڑھے تو تم بھی پڑھو اور اسے اس سے پہلے ختم کر دو“

[جزء القراءة للبخاری ح ۲۳، ۲۸۳، واسنادہ حسن، آثار السنن ح ۳۵۸]

یزید بن شریک التابعی رحمہ اللہ سے روایت ہے:

”انہ سأل عمر عن القراءة خلف الإمام فقال: اقرأ بفاتحة الكتاب، قلت: وإن كنت أنت؟ قال: وإن كنت أنا، قلت: وإن جهرت؟ قال: وإن جهرت“

انھوں نے عمر رضی اللہ عنہ سے امام کے پیچھے قراءت کے بارے میں پوچھا تو انھوں نے فرمایا: سورۃ فاتحہ پڑھ، انھوں نے کہا: اگر آپ (امام) بھی ہوں؟ تو فرمایا: اگرچہ میں (امام) بھی ہوں۔ انھوں نے کہا: اگر آپ قراءت بالجہر کر رہے ہوں؟ تو فرمایا: اگر میں قراءت بالجہر کر رہا ہوں (تو بھی پڑھ) [المستدرک علی الصحیحین ۲۳۹/۲۸۳ ح ۸۷۳] اسے امام حاکم اور حافظ ذہبی نے صحیح کہا۔

امام دارقطنی فرماتے ہیں:

”هذا إسناد صحيح“ یہ سند صحیح ہے۔ [سنن دارقطنی ۱/۳۱۷ ح ۱۱۹۸]

اس کے سارے راوی ثقہ و صدوق ہیں۔ قرآن و حدیث میں ایسی ایک دلیل بھی نہیں ہے جس میں صاف اور صریح طور پر مقتدی کو فاتحہ خلف الامام سے منع کیا گیا ہو۔ تقلیدیوں کے مستند عالم مولوی عبدالحی لکھنوی صاحب صاف صاف اعلان کرتے ہیں:

”لم یرد فی حدیث مرفوع صحیح النہی عن قراءة الفاتحة خلف

الإمام وکل ما ذکر وہ مرفوعاً فیہ إما لا أصل له وإما لا یصح“

کسی مرفوع صحیح حدیث سے فاتحہ خلف الامام کی ممانعت ثابت نہیں ہے اور جو

بھی (وہ) مرفوع احادیث ذکر کرتے ہیں یا تو اس کی کوئی اصل نہیں اور یا وہ صحیح

نہیں۔ [التعلیق المجید ص ۱۰۱]۔

ور کسی صحابی سے بھی فاتحہ خلف الامام کی ممانعت ثابت نہیں ہے۔ حافظ ابن عبد البر نے اس

پر علماء کا اجماع نقل کیا ہے کہ جس شخص نے امام کے پیچھے سورۃ فاتحہ پڑھی اس کی نماز مکمل ہے

اور اسے دوبارہ لوٹانے کی ضرورت نہیں۔ (فتاویٰ السبکی: ج ۱ ص ۱۳۸) حافظ ابن حبان نے بھی

اسی اجماع کی گواہی دی ہے۔ (المجربین: ج ۲ ص ۱۳)

امام بغوی فرماتے ہیں: صحابہ کرام کی ایک جماعت سری اور جبری نمازوں میں فاتحہ

خلف الامام کی فرضیت کی قائل ہے۔ یہی قول عمر، عثمان، علی، ابن عباس، معاذ اور ابی بن

کعب رضی اللہ عنہم اجمعین سے منقول ہے۔ [شرح السنۃ: ۸۲۶، ۸۵، ج ۲ ص ۶۰۷]

امام ترمذی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا الْحَدِيثِ فِي الْقِرَاءَةِ خَلْفَ الْإِمَامِ عِنْدَ أَكْثَرِ أَهْلِ

الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ وَالتَّابِعِينَ وَهُوَ قَوْلُ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ وَابْنِ

الْمُبَارَكِ وَالشَّافِعِيِّ وَأَحْمَدُ وَإِسْحَاقُ يَرَوْنَ الْقِرَاءَةَ خَلْفَ الْإِمَامِ“

اس حدیث پر امام کے پیچھے قرائت کرنے میں اکثر صحابہ اور تابعین کا عمل ہے اور

یہی قول امام مالک، امام ابن المبارک، امام شافعی، امام احمد بن حنبل، اور امام

اسحاق بن راہویہ کا ہے۔ یہ قراءت (فاتحہ) خلف الامام کے قائل ہیں۔

آمین بالجہر 13

”كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قرأ ﴿ولا الضال﴾ قال:

آمین و رفع بها صوته“

رسول اللہ ﷺ جب ﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾ پڑھتے تو فرماتے: آمین اور اس کے

ساتھ اپنی آواز بلند کرتے تھے۔ [سنن ابی داؤد، ۱۳۲/۱ ج ۹۳۲]

ایک روایت میں ہے: ”فجھر بآمین“ پس آپ ﷺ نے آمین بالجہر کہی (ایضاً)

حدیث (یرفع صوتہ بآمین) کے بارے میں امام دارقطنی نے کہا: ”صحیح“

(سنن دارقطنی ۱/ ۳۳۳ ح ۱۲۵۳، ۱۲۵۴) ابن حجر نے کہا: وسندہ صحیح (المختصر الحمید ۱/ ۲۳۶ ح ۲۵۳)

ابن حبان اور ابن قیم وغیرہا نے بھی صحیح کہا۔ کسی قابل اعتماد امام نے اسے ضعیف نہیں کہا

ہے۔ اس مفہوم کی دیگر صحیح روایات سیدنا علی اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما وغیرہما سے بھی مروی ہیں

جنہیں راقم الحروف نے ”القول المحتین فی الجہر بالتأمین“ میں تفصیلاً ذکر کیا ہے۔

عطاء بن ابی رباح روایت کرتے ہیں:

”أمن ابن الزبير ومن ورائه حتى إن للمسجد للجة“

ابن زبیر (رضی اللہ عنہما) اور ان کے مقتدیوں نے اتنی بلند آواز سے آمین کہی کہ مسجد گونج

اٹھی۔ [صحیح بخاری از ۷۰۷۱۰ ج ۱ ق ۱ - ۷۸ مصنف عبدالرزاق: ۲۶۳۰]

اس کی سند بالکل صحیح ہے۔ [دیکھئے کتب رجال اور کتب اصول الحدیث]

ابن عمرؓ اور ان کے ساتھی بھی امام کے پیچھے آئین کہتے اور اسے سنت قرار دیتے

تھے۔ [صحیح ابن خزیمہ، ۱/۲۸۷ ج ۵۷۲]

کسی ایک صحابی سے بھی باسند صحیح (خفیہ) بالسر آئین قطعاً ثابت نہیں ہے۔ معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ

سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یہودی (آج کل) اپنے دین سے اتنا چکے ہیں اور وہ حاسد لوگ ہیں۔ وہ جن اعمال پر مسلمانوں سے حسد کرتے ہیں ان میں سے افضل ترین یہ ہیں: سلام کا جواب دینا، صفوں کو قائم کرنا، اور مسلمانوں کا فرض نماز میں امام کے پیچھے آئین کہنا۔

[مجمع الزوائد ج ۲ ص ۱۱۳ اوقال: اسنادہ حسن، الاوسط للطبرانی ۵/۳۶۷ ح ۴۹۰، والقول لہن: ج ۴ ص ۳۸۰]

۱۴ رفع یدین

نبی ﷺ سے نماز میں، رکوع سے پہلے اور رکوع کے بعد رفع یدین کرنا متعدد صحابہ نے روایت کیا ہے، مثلاً ابن عمر (صحیح البخاری ج ۱ ص ۱۰۲ ح ۷۳۵، صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۶۸ ح ۳۹۰) مالک بن الحویرث (صحیح البخاری ج ۱ ص ۱۰۲ ح ۷۳۷، صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۶۸ ح ۳۹۱) وائل بن حجر (صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۷۳ ح ۴۰۱) ابو حمید الساعدی، ابو قتادہ، بہل بن سعد الساعدی، ابواسید، محمد بن مسلمہ (ابوداؤد ۷۳۰، ۷۳۱، ووجودیث صحیح) علی بن ابی طالب (صحیح ابن خزیمہ ج ۵ ص ۵۸۴) ابوبکر الصدیق، عبداللہ بن الزبیر (اسنن الکبریٰ للبیہقی ۲/۳۲۷ وسندہ صحیح) ابوموسیٰ الاشعری رضی اللہ عنہم اجمعین (سنن دارقطنی ج ۱ ص ۲۹۲، وسندہ صحیح) وغیرہم

متعدد اماموں نے اس بات کی گواہی دی ہے کہ رفع یدین قبل الركوع وبعده متواتر ہے۔ مثلاً ابن جوزی، ابن حزم، العراقي، ابن تیمیہ، ابن قدامہ، ابن حجر، الکتانی، السیوطی، الزبیدی اور زکریا الانصاری وغیرہم۔ [دیکھئے نور العین فی مسئلۃ رفع یدین ص ۸۹، ۹۰] انور شاہ کاثمیری دیوبندی فرماتے ہیں:

”وليعلم أن الرفع متواتر إسناداً وعملاً لا يشك فيه ولم ينسخ ولا حرف منه“ إلخ

اور یہ جاننا چاہیے کہ رفع یدین بلحاظ سند اور عمل دونوں طرح متواتر ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں ہے اور رفع یدین بالکل منسوخ نہیں ہوا بلکہ اس کا ایک حرف بھی

منسوخ نہیں ہوا۔ [نیل الفرقین ص ۲۲ فیض الباری ج ۲ ص ۳۵۵ ہاش]

”وعن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه
حذو منكبيه إذا افتتح الصلوة وإذا كبر للركوع وإذا رفع رأسه من
الركوع رفعهما كذلك وقال: ((سمع الله لمن حمده، ربنا لك
الحمد)) وكان لا يفعل ذلك في السجود“

سیدنا ابن عمر (رضی اللہ عنہما) روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز شروع
کرتے تو اپنے دونوں ہاتھ دونوں کندھوں تک اٹھاتے۔ اسی طرح جب رکوع کی
تکبیر کہتے اور جب رکوع سے سر اٹھاتے تو اپنے دونوں ہاتھ کندھوں تک اٹھاتے
تھے اور سمع اللہ لمن حمده، ربنا لك الحمد کہتے اور سجدوں میں رفع یدین
نہیں کرتے تھے۔ [صحیح بخاری ۱۰۲۱ ج ۱ ص ۷۳۵، صحیح مسلم ۱۶۸۸ ج ۱ ص ۳۹۰]

اس حدیث کے راوی ابن عمر رضی اللہ عنہما خود بھی رکوع سے پہلے اور رکوع کے بعد رفع یدین کرتے
تھے۔ [صحیح بخاری ۱۰۲۱ ج ۱ ص ۷۳۹] بلکہ جسے دیکھتے کہ رفع یدین نہیں کرتا تو اسے کنکریوں سے
مارتے تھے۔ [جزء رفع الیدین للبخاری ۵۳: صحیح النووی فی المجموع شرح المہذب ج ۳ ص ۴۰۵] ابن
عمر رضی اللہ عنہما سے رفع یدین کا ترک باسند صحیح قطعاً ثابت نہیں ہے، تارکین رفع یدین۔ ابو بکر بن
عیاش کی عن حصین عن مجاہد جو روایت پیش کرتے ہیں اس کے بارے میں محدثین کے امام
یحییٰ بن معین فرماتے ہیں:

”یہ وہم ہے اس کی کوئی اصل نہیں ہے۔“ [جزء رفع الیدین للبخاری ۱۶:]

امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں:

”رواہ أبو بکر بن عیاش عن حصین عن مجاہد عن ابن عمر وهو باطل“

ابو بکر بن عیاش والی روایت باطل ہے۔ [مسائل احمد، رویۃ ابن ہانی ج ۱ ص ۵۰]

تفصیل کے لئے دیکھئے نور العینین فی مسئلۃ رفع الیدین ص ۱۶۷

ابو قلابہ تابعی فرماتے ہیں:

”أنه رأى مالك بن الحويرث إذا صلى كبر ورفع يديه وإذا أراد أن يركع رفع يديه وإذا رفع رأسه من الركوع رفع يديه وحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صنع هكذا“

سیدنا مالک بن الحویرث رضی اللہ عنہ جب نماز پڑھتے تو تکبیر کے ساتھ رفع یدین کرتے اور جب رکوع کرتے تو رفع یدین کرتے اور جب رکوع سے سر اٹھاتے تو رفع یدین کرتے اور فرماتے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح کرتے تھے۔

[صحیح بخاری ۱۰۲/۱۰۲۷، صحیح مسلم ۱۶۸۱/۱۶۸۱، ۳۹۱/۳۹۱]

سیدنا مالک رضی اللہ عنہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا تھا کہ نماز اس طرح پڑھو جیسے مجھے پڑھتے ہوئے دیکھا ہے۔ [دیکھئے صحیح البخاری ۶۳۱/۶۳۱]

آپ جلسہ استراحت بھی کرتے تھے اور اسے مرفوعاً بیان کرتے تھے۔

[صحیح بخاری ۱۱۳۱/۱۱۳۱، ۸۲۳/۸۲۳]

یہ جلسہ خفیوں کے نزدیک آپ کی حالت کبر پر محمول ہے۔ یعنی جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم آخری دور میں بڑھاپے کی وجہ سے کمزور ہو گئے تھے تو یہ جلسہ کرتے تھے۔

[ہدایہ ج ۱ ص ۱۱۰، حاشیہ السنن علی الترمذی ج ۱ ص ۱۴۰]

آپ رفع یدین کے راوی ہیں لہذا ثابت ہوا کہ خفیوں کے نزدیک نبی صلی اللہ علیہ وسلم آخری عمر میں بھی رفع یدین کرتے تھے۔

واکل بن حجر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

”فلما أراد أن يركع أخرج يديه من الثوب ثم رفعهما ثم كبر فركع فلما قال: ((سمع الله لمن حمده)) رفع يديه“

اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب رکوع کا ارادہ کیا تو اپنے دونوں ہاتھ کپڑے سے نکالے اور رفع یدین کیا پھر تکبیر کہی اور رکوع کیا۔ جب سمع اللہ لمن حمده کہا تو رفع یدین کیا۔ الخ [صحیح مسلم ۱۷۳۱/۱۷۳۱، ۳۰۱/۳۰۱]

سیدنا و اہل بیت علیہم السلام کے عظیم بادشاہ تھے۔ [الشفات لابن حبان ج ۳ ص ۲۲۴]
 آپ نو (۹۰ھ) میں نبی ﷺ کے پاس وفد کی شکل میں تشریف لائے تھے۔

[البدایہ والنہایہ ۱/۵، عمدۃ القاری للحنی ۲/۴۷۵]

آپ اگلے سال دس (۱۰ھ) کو بھی مدینہ منورہ آئے تھے۔ (صحیح ابن حبان ج ۳ ص ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۸۵)
 اس سال بھی آپ نے رفع یدین کا مشاہدہ کیا تھا (سنن ابی داؤد ج ۲ ص ۷۲) لہذا آپ کی بیان کردہ
 نماز نبی ﷺ کے آخری دور کی نماز ہے۔ نبی ﷺ اور کسی صحابی سے رفع یدین عند الركوع
 و بعدہ کا ترک یا نسخ یا ممانعت قطعاً ثابت نہیں ہے۔

سنن ترمذی (ج ۱ ص ۵۹، ۲۵۷) میں سیدنا ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی طرف جو روایت
 منسوب ہے، اس میں سفیان ثوری مدلس ہیں۔ (الجوہر النقی لابن الترمذی لکھی ج ۸ ص ۲۶۲) مدلس
 کی عن والی روایت ضعیف ہوتی ہے۔ (مقدمہ ابن الصلاح ص ۹۹ الکفایہ ص ۳۶۴) دوسرا یہ کہ بیس
 سے زیادہ اماموں نے اسے ضعیف قرار دیا ہے، لہذا یہ سند ضعیف ہے براء بن عازب رضی اللہ عنہ
 کی طرف منسوب روایت ترک میں یزید بن ابی زیاد الکوفی ضعیف ہے۔ (تقریب الجہدیب: ۷۷۱)
 مسند حمیدی اور مسند ابی عوانہ میں یار لوگوں نے تحریف کی ہے۔ اصلی قلمی نسخوں میں رفع یدین
 کا اثبات ہے، جسے بعض مفاد پرستوں نے تحریف کرتے ہوئے نفی بنا دیا ہے، جو تحقیق کرنا
 چاہے وہ ہمارے پاس آکر اصلی قلمی نسخوں کی فوٹو سنٹیس دیکھ سکتا ہے۔ بعض لوگوں نے
 ترک رفع یدین پر وہ روایات بھی پیش کرنے کی کوشش کی ہے جن میں رفع یدین کے کرنے
 یا نہ کرنے کا ذکر تک نہیں ہے، حالانکہ عدم ذکر نفی ذکر کی دلیل نہیں ہوتا۔ [الدرایہ لابن حجر ص ۲۲۵]

جو شخص نماز میں رفع یدین کرتا ہے اسے ہر انگلی کے بدلے ایک نیکی ملتی ہے۔ یعنی
 ایک رفع یدین پر دس نیکیاں (المعجم الکبیر للطبرانی ج ۷ ص ۲۹۷، مجمع الزوائد ج ۲ ص ۱۰۳، اوقال: و اسناد حسن)
 عیدین کی نماز میں تکبیرات زوائد پر رفع یدین کرنا بالکل صحیح ہے، کیونکہ نبی ﷺ رکوع سے
 پہلے ہر تکبیر کے ساتھ رفع یدین کرتے تھے۔

[ابوداؤد ج ۲ ص ۲۲، مسند احمد ج ۳ ص ۱۳۳، ۱۳۴، ۶۱۷، متفق علیہ ابن الجارود ص ۶۹، ۱۷۸]

اس حدیث کی سند بالکل صحیح ہے، بعض لوگوں کا عصرِ حاضر میں اس حدیث پر جرح کرنا مردود ہے۔ امام بیہقی اور امام ابن المنذر نے اس حدیث سے ثابت کیا ہے کہ تکبیراتِ عیدین میں بھی رفعِ یدین کرنا چاہئے۔ دیکھئے التلخیص الحمیر (ج ۱ ص ۸۶ ح ۶۹۲) والسنن الکبریٰ للبیہقی (۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵) والاوسط لابن المنذر (۲۸۲/۳)

عید الفطر والی تکبیرات کے بارے میں عطاء بن ابی رباح (تابعی) فرماتے ہیں:

”نعم ویرفع الناس أیضاً“

جی ہاں! ان تکبیرات میں رفعِ یدین کرنا چاہئے، اور (تمام) لوگوں کو بھی رفعِ یدین

کرنا چاہئے۔ [مصنف عبدالرزاق ۲۹۶/۳ ح ۵۶۹۹، سندہ صحیح]

امام اہل الشام اور اعلیٰ رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”نعم ارفع یدیک مع کلھن“

جی ہاں، ان سازی تکبیروں کے ساتھ رفعِ یدین کرو۔

[احکام العیدین للفریابی ح ۱۳۶، سندہ صحیح]

امام دارالبحر قمالک بن انس رحمہ اللہ نے فرمایا:

”نعم، ارفع یدیک مع کل تکبیرة ولم أسمع فیہ شیئاً“

جی ہاں، ہر تکبیر کے ساتھ رفعِ یدین کرو اور میں نے اس (کے خلاف) کوئی چیز نہیں

سنی۔ [احکام العیدین ح ۱۳۷، سندہ صحیح]

اس صحیح قول کے خلاف مالکیوں کی غیر مستند کتاب ”مدونہ“ میں ایک بے سند قول مذکور ہے (ج ۱ ص ۱۵۵) یہ بے سند حوالہ مردود ہے، ”مدونہ“ کے رد کے لئے دیکھئے میری کتاب القول الثمین فی الجبر باتائین (ص ۷۷)

اسی طرح علاء نووی کا حوالہ بھی بے سند ہونے کی وجہ سے مردود ہے۔

[دیکھئے المجموع شرح المہذب ج ۵ ص ۲۶]

امام اہل مکہ شافعی رحمہ اللہ بھی تکبیراتِ عیدین میں رفعِ یدین کے قائل تھے۔

[دیکھئے کتاب الام ج ۱ ص ۲۳۷]

امام اہل سنت احمد بن حنبل فرماتے ہیں:

”یرفع یدیدہ فی کل تکبیرۃ“

(عیدین کی) ہر تکبیر کے ساتھ رفع یدین کرنا چاہئے۔

[مسائل احمد رویۃ ابی داؤد ص ۶۰ باب التکبیر فی صلوة العید]

ان تمام آثار سلف کے مقابلے میں محمد بن الحسن الشیبانی نے لکھا ہے:

”ولا یرفع یدیدہ“

اور (عیدین کی تکبیرات میں) رفع یدین نہ کیا جائے۔

[کتاب الاصل ج ۱ ص ۳۷۵، ۳۷۶ والاوسط لابن المنذر ج ۲ ص ۲۸۲]

یہ قول دو وجہ سے مردود ہے:

① محمد بن الحسن الشیبانی سخت مجروح ہے۔

[دیکھئے کتاب الضعفاء للعقلاء ج ۳ ص ۵۲، وسندہ صحیح، وجزء رفع الیدین للبخاری تحقیقی ص ۳۲]

اس کی توثیق کسی معتبر محدث سے، صراحۃً یا سند صحیح ثابت نہیں ہے۔ میں نے اس موضوع پر ایک رسالہ ”النصر الربانی“ لکھا ہے جس میں ثابت کیا ہے کہ شیبانی مذکور سخت مجروح ہے۔

② محمد بن حسن شیبانی کا قول سلف صالحین کے اجماع و اتفاق کے خلاف ہونے کی وجہ سے بھی مردود ہے۔

جنازہ میں ہر تکبیر کے ساتھ رفع یدین سیدنا ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ثابت ہے۔

[جزء رفع الیدین للبخاری ج ۱ ص ۱۱۱، معصف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۹۸ ح ۱۱۳۸۸ و اسنادہ صحیح]

مکحول تابعی جنازے میں ہر تکبیر کے ساتھ رفع یدین کرتے تھے۔

[جزء رفع الیدین للبخاری ج ۱ ص ۱۱۶، وسندہ حسن]

امام زہری جنازے میں ہر تکبیر کے ساتھ رفع یدین کرتے تھے۔

[جزء رفع الیدین للبخاری ۱۱۸، وسندہ صحیح]

قیس بن ابی حازم (تابعی) جنازے میں ہر تکبیر کے ساتھ رفع یدین کرتے تھے۔

[دیکھئے جزء رفع الیدین للبخاری ۱۱۲، وسندہ صحیح، مصنف ابن ابی شیبہ ۲۹۶/۳ ج ۱۱۳۸۵]

نافع بن جبیر جنازے میں ہر تکبیر کے ساتھ رفع یدین کرتے تھے۔

[جزء رفع الیدین ۱۱۴، وسندہ حسن]

حسن بصری جنازے میں ہر تکبیر کے ساتھ رفع یدین کرتے تھے۔

[جزء رفع الیدین ۱۲۲، وسندہ صحیح]

درج ذیل علمائے سلف صالحین بھی جنازے میں ہر تکبیر کے ساتھ رفع یدین کے قائل و فاعل تھے:

① عطاء بن ابی رباح [مصنف عبدالرزاق ۳۶۸/۳ ج ۶۳۵۸، وسندہ قوی]

② عبدالرزاق [مصنف ج ۶۳۷]

③ محمد بن سیرین [مصنف ابن ابی شیبہ ۲۹۶/۳ ج ۱۱۳۸۹، وسندہ صحیح]

ان تمام آثار سلف صالحین کے مقابلے میں ابراہیم نخعی (تابعی) جنازے میں ہر تکبیر

کے ساتھ رفع یدین نہیں کرتے تھے۔ [دیکھئے مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۲۹۶ ج ۱۱۳۸۶، وسندہ حسن]

معلوم ہوا کہ جمہور سلف صالحین کا یہ مسلک ہے کہ جنازے کی ہر تکبیر کے ساتھ

رفع یدین کیا جائے، جیسا کہ باحوالہ گزر چکا ہے اور یہی مسلک راجح و صواب ہے۔ والحمد للہ

﴿۱۵﴾ سجدہ سہو

سجدہ سہو سلام سے پہلے بھی جائز ہے۔ [صحیح بخاری ۱۶۳/۱ ج ۱۲۲۳، صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۱۱]

اور سلام کے بعد بھی جائز ہے۔ [صحیح بخاری ج ۱۲۲۶، صحیح مسلم ج ۱ ص ۵۷۷]

سجدہ سہو میں صرف ایک طرف سلام پھیرنے کا کوئی ثبوت احادیث میں نہیں ہے۔

۱۶ اجتماعی دُعا

دعا کرنا بہت بڑی عبادت ہے۔ پیارے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

((الْبِدْعَاءُ هُوَ الْعِبَادَةُ)) دعا عبادت ہی ہے۔

[ترمذی ۲/۱۶۰، ۱۷۵، ح ۳۲۳۷، ۳۲۷۲، ابوداؤد ۱/۲۱۵، ح ۱۲۷۹، وقال الترمذی: "هذا حديث حسن صحيح"]

نماز کے بعد متعدد دعائیں ثابت ہیں۔ [دیکھئے صحیح بخاری ۲/۹۳۷، ۶۳۲۹، ۶۳۳۰]

ایک ضعیف روایت میں آیا ہے کہ نبی ﷺ نے فرض نماز کے آخر والی دعا کو زیادہ

مقبول قرار دیا ہے۔ [ترمذی ۲/۱۸۷، ح ۳۳۹۹، وسندہ ضعیف]

مطلق دعائیں ہاتھوں کا اٹھانا متواتر احادیث سے ثابت ہے۔

[لحم المتناثر من الحديث التواتر ص ۱۹۰، ۱۹۱]

فرض نماز کے بعد امام اور مقتدیوں کا التزام یا لزوماً اجتماعی دعا کرنا ثابت نہیں ہے۔

[دیکھئے فتاویٰ ابن تیمیہ ج ۱ ص ۱۸۴، بذل المجمود ج ۳ ص ۱۳۸، قد قامت الصلوٰۃ ص ۴۰۵]

۱۷ نماز فجر کی دو سنتیں

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

((إِذَا أَقِمْتَ الصَّلَاةَ فَلَا صَلَوةَ إِلَّا الْمَكْتُوبَةَ))

جب نماز کی اقامت ہو جائے تو (اس) فرض نماز کے علاوہ دوسری کوئی نماز نہیں

ہوتی۔ [صحیح مسلم ۲/۶۳، ح ۷۱۰۶]

قیس بن قہد رضی اللہ عنہ آئے اور نبی ﷺ صبح کی نماز پڑھا رہے تھے۔ انھوں نے آپ

کے ساتھ یہ نماز پڑھی۔ جب آپ نے سلام پھیرا تو وہ اٹھ کھڑے ہوئے اور صبح کی دو

رکعتیں (سنتیں) پڑھیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کی طرف دیکھ رہے تھے۔ آپ نے ان

سے پوچھا: ((ما هاتان الركعتان؟)) یہ دو رکعتیں کیا ہیں؟ انھوں نے کہا: میری (یہ)

دو رکعتیں صبح سے پہلے والی رہ گئی تھیں تو نبی ﷺ خاموش ہو گئے اور کچھ نہیں کہا۔

[صحیح ابن خزیمہ ۱۶۴/۲ ج ۱۱۱۶، صحیح ابن حبان ۸۴۲/۲ ج ۲۳۶۲]

امام حاکم اور حافظ ذہبی دونوں نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔ [المسند رک ج ۱ ص ۲۷۴]

اس سلسلے میں سورج نکلنے کے بعد نماز پڑھنے والی جو روایت (سنن ترمذی: ۴۲۳) میں ہے اس میں قتادہ راوی مدلس ہیں، اور عن سے روایت کر رہے ہیں لہذا یہ روایت ضعیف ہے۔

18 جمع بین الصلا تین

رسول اللہ ﷺ نے سفر میں ظہر و عصر کی دونوں نمازیں اکٹھی کر کے پڑھیں۔ اسی طرح مغرب و عشاء کی بھی اکٹھی پڑھی ہیں۔ [صحیح مسلم ۲۳۵/۱ ج ۴۰۴، صحیح

متعدد صحابہ جمع بین الصلا تین فی السفر کے قائل و فاعل تھے۔ مثلاً ابن عباس، انس بن مالک، سعد اور ابو موسیٰ رضی اللہ عنہم اجمعین۔ [دیکھئے مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۴۵۲، ۴۵۷]

نبی ﷺ قرآن مجید کے شارح اعظم و مبین اعظم تھے لہذا یہ ہو ہی نہیں سکتا کہ آپ کا فعل قرآن پاک کے خلاف ہو لہذا سفر میں جمع بین الصلا تین کو قرآن مجید کے مخالف سمجھنا غلط ہے۔ عذر کے بغیر نمازیں جمع کرنا ثابت نہیں ہے۔ سفر، بارش اور انتہائی شدید شرعی عذر کی بنیاد پر جمع کرنا جائز ہے۔ (کما ثبت فی صحیح مسلم) جمع تقدیم و جمع تاخیر مثلاً ظہر کے وقت عصر کی نماز بھی پڑھ لینا یا پھر عصر کے وقت ظہر کی نماز پڑھنا دونوں طرح جائز ہے۔ (مشکوٰۃ، تحقیقی ۱۳۴۳، ابوداؤد ۱۷۹/۱ ج ۱۲۲۰، ترمذی ۱۲۴/۱ ج ۵۵۳ و صحیح ابن حبان ۱۵۹۱) سفر میں جمع بین الصلا تین کی روایات صحیح بخاری (۱۳۹/۱ ج ۱۱۰۸ تا ۱۱۱۲) میں بھی موجود ہیں۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما بارش میں دونوں نمازیں اکٹھی پڑھتے تھے۔

[موطا امام مالک ۱۴۵/۱ ج ۳۲۹ و سندہ صحیح]

19 نماز وتر

نبی ﷺ سے ایک رکعت وتر کا ثبوت قولاً اور فعلاً دونوں طرح متعدد احادیث سے

ثابت ہے۔ [دیکھئے صحیح بخاری ۱۳۵/۱ ح ۹۹۰ قول، ۱۳۵/۱ ح ۹۹۵ فعل، صحیح مسلم ۲۵۷/۱ ح ۱۳۶/۱ ح ۴۹۷ قول۔ ۲۵۷/۱ ح ۱۳۵/۱ ح ۹۹۰ قول]

آپ ﷺ نے فرمایا:

((الوتر حق علی کل مسلم فمن أحب أن يوتر بخمس فليفعل ومن أحب أن يوتر بثلاث فليفعل ومن أحب أن يوتر بواحدة فليفعل))
وتر ہر مسلمان پر حق ہے۔ پس جس کی مرضی ہو پانچ وتر پڑھے اور جس کی مرضی ہو تین وتر پڑھے اور جس کی مرضی ہو ایک وتر پڑھے۔

[سنن ابی داؤد ۲۰۸/۱ ح ۱۳۲۲، سنن نسائی مع التعليقات السلفية ۲۰۲/۱ ح ۱۷۱۳]

اس حدیث کو حافظ ابن حبان نے اپنی صحیح میں درج کیا ہے۔ (الاحسان ج ۳ ص ۶۳ ح ۲۴۰۳)
اور امام حاکم اور حافظ ذہبی دونوں نے بخاری و مسلم کی شرط پر صحیح کہا ہے۔ (المستدرک ج ۱ ص ۳۰۲)
تین رکعات وتر پڑھنے کا طریقہ یہ ہے کہ دو رکعتیں پڑھے اور سلام پھیر دے پھر ایک وتر پڑھے۔ [صحیح مسلم ۲۵۴/۱ ح ۱۲۲/۱ ح ۳۶، ۷۳۷/۱ ح ۷۳۷، صحیح ابن حبان ج ۳ ص ۷۰ ح ۲۳۲۶، مسند احمد ج ۲ ص ۷۶ ح ۲۳۲۰، المعجم الاوسط للطبرانی ج ۱ ص ۳۲۲ و اسنادہ صحیح]

تین وتر، نماز مغرب کی طرح پڑھنا ممنوع ہیں۔ (صحیح ابن حبان ج ۳ ص ۶۸، المستدرک ج ۱ ص ۳۰۴، اسے حاکم اور ذہبی دونوں نے بخاری و مسلم کی شرط پر صحیح کہا ہے)
لہذا ایک سلام اور دو تشہدوں سے تین وتر اکٹھے پڑھنا ممنوع ہیں۔

اگر کوئی شخص ایک سلام سے تین وتر پڑھنا چاہتا ہے جیسا کہ بعض آثار سے ثابت ہے تو اسے چاہئے کہ دوسری رکعت میں تشہد کے لئے نہ بیٹھے بلکہ تین وتر ایک ہی تشہد سے پڑھے۔

﴿20﴾ نماز قصر

صحیح مسلم (۲۳۲/۱ ح ۱۲/۱ ح ۶۹۱) میں یحییٰ بن یزید البنائی رحمہ اللہ سے روایت ہے:

”سألت أنس بن مالك عن قصر الصلوة فقال: كان رسول الله ﷺ إذا خرج ميسرة ثلاثة أميال أو ثلاثة فراسخ - شعبة الشاك - صلى ركعتين“

میں نے انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے نماز قصر کے بارے میں پوچھا تو آپ نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ جب تین (۳) میل یا تین فرسخ (نومیل) سفر کے لئے نکلتے - شعبة کو شک ہے (تین یا نو کے بارے میں) تو آپ دو رکعتیں پڑھتے تھے۔ سیدنا ابن عمر رضی اللہ عنہما تین (۳) میل پر بھی قصر کے جواز کے قائل تھے۔

[مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۴۴۳ ح ۸۱۲۰]

سیدنا عمر رضی اللہ عنہ بھی اسی کے قائل تھے۔ [فقہ عمر اردو ص ۳۹۴، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۴۴۵ ح ۸۱۳۷] احتیاط اسی میں ہے کہ کم از کم نو (۹) میل پر قصر کیا جائے، اس طرح تمام احادیث پر با آسانی عمل ہو جاتا ہے۔

❖ قیام رمضان (تراویح)

صحیح بخاری (۲۶۹/۱ ح ۲۰۱۳) میں عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ رمضان اور غیر رمضان میں گیارہ رکعات (۱۱) سے زیادہ نہیں پڑھتے تھے۔ اس حدیث کی روشنی میں انور شاہ کاشمیری دیوبندی فرماتے ہیں:

”ولا مناص من تسليم أن تراويحه عليه السلام كانت ثمانية ركعات“
اس بات کے تسلیم کرنے سے کوئی چھکارا نہیں کہ آپ ﷺ کی تراویح آٹھ رکعات تھی۔ [العرف الغدیری ج ۱ ص ۱۶۶]

اور مزید فرماتے ہیں:

”وأما النبي ﷺ فصاح عنه ثمان ركعات و أما عشرون ركعة فهو عنه عليه السلام بسند ضعيف و على ضعفه اتفاق“

اور مگر نبی ﷺ سے آٹھ (۸) رکعتیں صحیح ثابت ہیں اور بیس (۲۰) رکعات والی جو حدیث آپ سے مروی ہے تو وہ ضعیف ہے اور اس کے ضعیف ہونے پر اتفاق ہے۔

[ایضاً ص ۱۶۶]

امیر المومنین عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے اس سنت نبوی پر عمل کرتے ہوئے حکم دیا:

”أن يقوم للناس يا حدى عشرة ركعة“

کہ لوگوں کو گیارہ رکعات پڑھائیں۔ [موطأ امام مالک ص ۸۹ و نیز آخری ۱۱۵ ص ۲۳۹]

اسے امام ضیاء المقدسی نے صحیح قرار دیا ہے۔ محمد بن علی الیومی اس روایت کے بارے میں لکھتے ہیں: ”وإسناده صحيح“ اور اس کی سند صحیح ہے (آثار السنن ج ۶ ص ۷۷) لہذا بعض متعصب فرقہ پرستوں کا پندرہویں صدی میں اسے مضطرب وغیرہ کہنا باطل اور بے بنیاد ہے۔ اس حکم پر ابی بن کعب اور تمیم داری رضی اللہ عنہما نے عمل کر کے دکھایا تھا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۹۱، ۳۹۲ ج ۶ ص ۷۷) صحابہ رضی اللہ عنہم بھی گیارہ (رکعت) ہی پڑھتے تھے۔ (سنن سعید بن منصور بحوالہ الحادوی للسيوطی ص ۳۴۹ ج ۲) اس عمل کی سند کو حافظ سیوطی ”بسنند في غاية الصحة“ بہت زیادہ صحیح سند کہتے ہیں۔ یاد رہے کہ عمر رضی اللہ عنہ سے بلحاظ حکم و بلحاظ فعل، بیس (۲۰) رکعات باسند صحیح قطعاً ثابت نہیں ہیں۔

تکبیرات عیدین

نبی ﷺ نے فرمایا:

((التكبير في الفطر سبع في الأولى وخمس في الآخرة والقراءة

بعد هما كليهما))

عید الفطر کے دن پہلی رکعت میں سات اور دوسری میں پانچ تکبیریں ہیں اور

دونوں رکعتوں میں قراءت ان تکبیروں کے بعد ہے۔ [ابوداؤد ۷۰۷ ج ۱ ص ۱۱۵]

۲۱ حدیث کے بارے میں امام بخاری نے کہا: ”هو صحيح“ (العلل الکبیر للترمذی

ج ۱ ص ۲۸۸) اسے امام احمد بن حنبل اور امام علی بن المدینی نے بھی صحیح کہا ہے۔ (المنہج
الکبیر ۸۲/۲) عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جلالہ کے حجت ہونے پر میں نے مسند الحمیدی کی تخریج
میں تفصیلی بحث لکھی ہے۔ اس روایت کے دیگر شواہد کے لیے ارواء الغلیل (۱۱۳ تا ۱۰۶/۳)
وغیرہ دیکھیں۔

نافع فرماتے ہیں کہ میں نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے پیچھے عید الاضحیٰ اور عید الفطر کی نماز پڑھی۔
انہوں نے پہلی رکعت میں قراءت سے پہلے سات تکبیریں اور دوسری رکعت میں قراءت
سے پہلے پانچ تکبیریں کہیں۔ (موطأ امام مالک ۱۸۰ ج ۱ ص ۳۵) اس کی سند بالکل صحیح اور بخاری و مسلم کی شرط پر ہے۔

شعیب بن ابی حمزہ عن نافع کی روایت میں ہے۔ ”وہی السنة“ اور یہ سنت ہے۔

(اسنن الکبریٰ للبیہقی ج ۳ ص ۲۸۸)

امام مالک فرماتے ہیں کہ ہمارے ہاں یعنی مدینہ میں اسی پر عمل ہے۔ (موطأ ۱۸۰ ج ۱)
عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بھی عیدین کی پہلی رکعت میں سات تکبیریں اور دوسری میں پانچ
تکبیریں کہتے تھے۔ [شرح معانی الآثار للبخاری ج ۴ ص ۳۵]

سیدنا عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بھی پہلی رکعت میں قراءت سے پہلے سات اور دوسری
رکعت میں قراءت سے پہلے پانچ تکبیریں کہتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۷۳ ج ۱ ص ۵۷)
ابن جریج کے سماع کی تصریح احکام العیدین للفریابی (ص ۷۶ ج ۱ ص ۱۲۸) میں موجود ہے،
اس کے دیگر صحیح شواہد کے لیے ارواء الغلیل (ج ۳ ص ۱۱۱) وغیرہ کا مطالعہ کریں۔

امیر المومنین سیدنا عمر بن عبدالعزیز بھی پہلی رکعت میں قراءت سے پہلے سات اور دوسری
میں قراءت سے پہلے پانچ تکبیریں کہتے تھے۔

[مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۷۶ ج ۱ ص ۷۶، احکام العیدین ص ۷۶ ج ۱ ص ۱۱۷]

اس کی سند صحیح ہے۔ (سواطع القمرین ص ۱۷۲) باب رفع یدین (۱۳) کے تحت یہ
باسند حسن گزر چکا ہے کہ جو شخص رفع یدین کرتا ہے اسے ہر انگلی کے بدلے میں ایک نیکی ملتی ہے۔

ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ رکوع سے پہلے ہر تکبیر میں رفع یدین کرتے تھے۔

(ابوداؤد ۱۱۱۱/۱، ۷۲۲، مسند احمد ۲/۱۳۴، ح ۶۱۷۵)

اس کی سند بخاری و مسلم کی شرط پر صحیح ہے۔ (ارواء الغلیل ج ۳ ص ۱۱۳)

امام ابن المذہب اور امام بیہقی نے تکبیرات عیدین میں رفع یدین کے مسئلے پر اس حدیث سے

حجت پکڑی ہے۔ (التلخیص الحمبر ج ۲ ص ۸۶)

اور یہ استدلال صحیح ہے کیونکہ عموم سے استدلال کرنا بالاتفاق صحیح ہے۔ جو شخص رفع یدین کا

منکر ہے وہ اس عام دلیل کے مقابلے میں خاص دلیل پیش کرے۔ یا درہے کہ تکبیرات

عیدین میں عدم رفع یدین والی ایک دلیل بھی پورے ذخیرہ حدیث میں نہیں ہے۔

﴿ 23 ﴾ نماز جمعہ

جمعہ کا فرض ہونا متواتر احادیث سے ثابت ہے۔ سیدنا عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

”صلاة السفر ركعتان ، وصلاة الجمعة ركعتان ، والفطر والأضحى ركعتان تمام

غير قصر ، على لسان محمد صلى الله عليه وسلم “

نماز سفر دو رکعتیں ہیں اور نماز جمعہ دو رکعتیں ہیں۔ عید الفطر اور عید الاضحیٰ کی

(بھی) دو رکعتیں ہیں، یہ نبی ﷺ کی زبان پر پوری ہیں قصر نہیں ہیں۔

[سنن ابن ماجہ ص ۷۲ ح ۱۰۶۳]

قرآن پاک کی آیت مبارکہ:

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ

ذِكْرِ اللَّهِ ... ﴾ [الحج: ۹]

سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر مومن پر جمعہ فرض ہے، چاہے وہ شہری ہو یا دیہاتی۔

طارق بن شہاب صحابی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا:

((الجمعة حق واجب على كل مسلم في جماعة إلا أربعة: عبد

مملوك أو امرأة أو صبي أو مريض))

ہر مسلمان پر جماعت کے ساتھ جمعہ پڑھنا فرض ہے، سوائے چار کے، ۱: غلام،

۲: عورت، ۳: (نابالغ) بچہ، ۴: مریض۔ [سنن ابی داؤد ۱۶۱۶۷ ح ۱۰۶۷]

اس کی سند صحیح ہے۔ طارق بن شہاب رضی اللہ عنہ لمعاظ روایت صحابی ہیں۔ چونکہ اس حدیث پاک اور دوسری احادیث میں دیہاتی کو جمعہ سے مستثنیٰ نہیں کیا گیا لہذا ثابت ہوا کہ دیہاتی پر جمعہ فرض ہے۔ مزید تحقیق کے لئے صحیح بخاری وغیرہ کتب حدیث کا مطالعہ کریں۔ خلیفہ راشد عمر رضی اللہ عنہ نے اپنی خلافت میں حکم دیا تھا: ”جمعوا حیث ما کنتم“ (اے لوگو!) تم جہاں بھی ہو جمعہ پڑھو۔ [فقہ عرص ۲۵۵ مصنف ابن ابی شیبہ ۱۰۲۱ ح ۵۰۶۸]

حنفیہ کے نزدیک گاؤں میں جمعہ جائز نہیں (ہدایہ ج ۱ ص ۱۶۷) انھوں نے اس سلسلے میں متعدد شرطیں بھی بنا رکھی ہیں۔ ان کے متعدد مولویوں نے دیہات میں جمعہ کے صحیح نہ ہونے پر کتابیں بھی لکھی ہیں مگر ان تمام فقہی موشگافیوں کے برعکس اب حنفی عوام اس مسئلہ میں حنفی مذہب کو ترک کر کے گاؤں میں بھی جمعہ پڑھ رہے ہیں۔ اللہم زد فزد۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اب حنفی عوام بعض مسائل میں ”تقلید“ صرف برائے نام ہی کرتے ہیں۔

✽ نماز جنازہ

عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے ایک جنازے میں سورۃ فاتحہ (اور ایک سورت جبراً) پڑھی اور پوچھنے پر فرمایا: ”(میں نے اس لیے بالجبر پڑھی ہے کہ) تم جان لو کہ یہ سنت (اور حق) ہے۔“ (صحیح بخاری ۱۷۸۱ ح ۱۳۳۵، سنن نسائی ۲۸۱۱ ح ۱۹۸۹، مشکئ ابن الجارود ص ۱۸۸ ح ۵۳۳، ۵۳۶، پہلی بریکٹ کے الفاظ نسائی کے ہیں، دوسری بریکٹ کے الفاظ مشکئ کے ہیں۔ آخری کے الفاظ نسائی وابن الجارود کے ہیں)

ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

”السنة في الصلوة على الجنازة أن يقرأ في التكبيرة الأولى بأم القرآن“

مخافتۃً ثم یکبر ثلثاً و التسليم عند الآخرة“
 نماز جنازہ میں سنت یہ ہے کہ تکبیر اولیٰ میں سورۃ فاتحہ خفیہ پڑھی جائے، پھر تیس
 تکبیریں کہی جائیں اور آخری تکبیر پر سلام پھیر دیا جائے۔

[سنن نسائی ج ۱ ص ۲۸۱ ح ۱۹۹۱]

آپ ﷺ سے دوسری روایت میں ہے:

”السنة في الصلاة على الجنازة أن تكبر ثم تقرأ بأم القرآن ثم تصلي على
 النبي صلى الله عليه وسلم ثم تخلص الدعاء للميت ولا تقرأ إلا
 في التكبيرة الأولى ثم تسلم في نفسه عن يمينه“
 نماز جنازہ میں سنت یہ ہے کہ تم تکبیر کہو پھر سورۃ فاتحہ پڑھو پھر نبی ﷺ پر درود پڑھو
 پھر خاص طور پر میت کے لیے دعا کرو، قراءت صرف پہلی تکبیر میں کرو پھر اپنے دل
 میں (سرا) دائیں طرف سلام پھیر دو۔

[مشقی ابن الجارود ص ۱۸۹ ح ۵۴۰، مصنف عبد الرزاق ص ۲۸۸، ۲۸۹ ح ۶۳۲۸]

اس کی سند صحیح ہے۔ [ارواء الغلیل ج ۳ ص ۱۸۱]

نبی ﷺ اور صحابہ رضی اللہ عنہم سے یہ قطعاً ثابت نہیں کہ سورۃ فاتحہ کے بغیر جنازہ ہو جاتا
 ہے یا انھوں نے سورۃ فاتحہ کے بغیر جنازہ پڑھا ہو۔ نماز جنازہ میں وہی درود پڑھنا چاہیے جو
 نبی ﷺ سے ثابت ہے۔ (نماز والا) ”رحمت و ترحمٰت“ والا خود ساختہ درود
 نبی ﷺ سے ثابت نہیں ہے۔

❖ دعوت

حسب استطاعت قرآن وحدیث کا علم حاصل کرنا اور پھر اسے آگے پہنچانا ہر مسلمان
 پر لازم ہے۔ امام کائنات ﷺ نے فرمایا: ((بلغوا عني ولو آية))
 مجھ سے دین لے کر لوگوں تک پہنچاؤ اگرچہ ایک آیت ہی ہو۔ [صحیح بخاری ص ۳۹۱ ح ۳۳۶۱]

دعوت صرف قرآن اور صحیح احادیث کی دینی چاہیے۔ اپنے فرقہ وارانہ مذہب اور قصبے کہانیوں کی دعوت دینا حرام ہے۔ داعی کے لیے ضروری ہے کہ اپنی ہر بات پر دلیل بھی پیش کرے تاکہ جو زندہ رہے دلیل دیکھ کر زندہ رہے اور جو مرے دلیل دیکھ کر مرے۔

﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ﴾ [الأنفال: ۴۲]

27 جہاد

دعوت دین کے ساتھ ساتھ امت مسلمہ میں صحیح العقیدہ لوگوں کی ایک جماعت ایسی ہونی چاہیے جو نیکی کا حکم دیں اور برائی سے منع کریں اور جو لوگ اس راستے میں رکاوٹ بنیں ان سے زبانی، قلمی اور جسمانی جہاد کریں۔ اعلیٰ کلمۃ اللہ کے لیے قتال فی سبیل اللہ سے بالکل دریغ نہ کریں تاکہ ساری دنیا میں کتاب و سنت کا پرچم سر بلند ہو جائے۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

((واعلموا أن الجنة تحت ظلال السيوف))

اور جان لو کہ بے شک جنت تلواروں کے سائے میں ہے۔

[صحیح بخاری ۴۲۵۱ ح ۳۰۲۵، صحیح مسلم ۸۴۲ ح ۴۲۲۰، ۱۷۴۲]

تنبیہ: اس جماعت سے مراد اہل ایمان کا گروہ ہے، موجودہ کاغذی اور نظام امارت و رکنت والی جماعتیں مراد نہیں ہیں۔

مزید تفصیل کے لیے شیخ الاسلام الجاہد عبد اللہ بن المبارک الروزی کی ”کتاب الجہاد“ وغیرہ کا مطالعہ فرمائیں۔

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ ہمارا خاتمہ قرآن، حدیث، صحابہ، تابعین، محدثین اور ائمہ مسلمین کی محبت پر کرے اور دنیا و آخرت دونوں میں ہمیں ہر قسم کی رسوائی سے بچائے۔

وما علینا إلا البلاغ

آمین ثم آمین

اندھیرے اور مشعل راہ☆

اس حقیقت کو تسلیم کئے بغیر کوئی چارہ نہیں کہ دنیا کی یہ عارضی زندگی ختم ہونے والی ہے اور ایک دن اللہ رب العزت کے دربار میں پیشی ہے، پھر ایک فریق جنت میں اور دوسرا جہنم میں جائے گا۔ جنھوں نے لا الہ الا اللہ اور محمد رسول اللہ ﷺ کا اقرار، تصدیق بالقلب، اور عمل بالجوارح (زبان، اعضاء، ہاتھ اور پاؤں کے ساتھ) کیا تو ان کے لئے ذو فضل کبیر اور ذورحمۃ واسعۃ خالق کائنات نے وہ اعلیٰ وارفح جنت پیدا کر رکھی ہے جسے کسی آنکھ نے دیکھا ہے نہ کسی کان نے سنا اور نہ کسی دل میں اس کا تصور ہی آیا ہے، اس جنت میں وہ ہمیشہ رہیں گے۔ دوسرا فریق جو کہ حزب الشیطان کے نام سے موسوم ہے ایسی جہنم میں پھینکا جائے گا جس کی ہولناکی، ہیبت ناکی، اور شدید عذاب کا تصور بھی لرزہ خیز ہے، اس جہنم میں وہ ہمیشہ رہیں گے۔ (اعَادْنَا اللّٰهُ مِنْهَا)

فریق اول کی زندگی کا آئین دستور، قانون، نظام حیات، غرض یہ کہ سب کچھ صرف اور صرف قرآن مجید اور حدیث رسول ﷺ ہے۔^① جو بات قرآن و حدیث سے ثابت ہو اس کا انکار صریح گمراہی اور زندقہ ہے، اہل السنۃ (اہل الحدیث) کے متفق علیہ امام احمد بن محمد بن حنبل رحمہ اللہ نے کیا خوب کہا ہے:

(☆) یہ مضمون راقم الحروف کی کتاب ”القول الصحیح فیما تواتر فی نزول المسیح“ کا مقدمہ ہے جسے متصل بعد درج کر دیا گیا ہے۔

① اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ اجماع: حجت اور اجتہاد جائز نہیں، جب ان کا ثبوت قرآن و حدیث میں ہے تو قرآن و حدیث کے ماننے میں اجماع و اجتہاد کا ماننا خود بخود آگیا۔ نیز دیکھیے حافظ عبد اللہ غازی پوری رحمہ اللہ

(متوفی ۱۳۳۷ھ) کی کتاب ”امراء اہل الحدیث والقرآن“ ص ۳۲

”مَنْ رَدَّ حَدِيثَ رَسُولِ اللَّهِ (ﷺ) فَهُوَ عَلَى شَفَا هَلَكَةٍ“

جس نے رسول اللہ ﷺ کی حدیث رد کر دی وہ ہلاکت کے کنارے پر ہے۔

(مناقب الامام احمد لابن الجوزی ص ۱۸۲ اسنادہ حسن)

اس مختصر تمہید کے بعد عرض ہے کہ حیاتِ مسیح اور نزولِ مسیح کا عقیدہ قرآن مجید، احادیث متواترہ اور اجماع امت سے ثابت ہے لہذا اس کا انکار صریح کفر الہی، زندقہ اور کفر ہے۔ اب ان چند اصولوں کو اختصار کے ساتھ پیش کیا جاتا ہے جن کا تعلق ”القول الصحيح فیما تواتر فی نزول المسيح“ کے ساتھ بھی ہے اور ہر مسلم کی عام زندگی کے ساتھ بھی، اللہ تبارک و تعالیٰ حق بیان کرنے، لکھنے، پڑھنے، سننے، سمجھنے اور اس پر عمل کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔ (آمین)

چند اہم اصول

(۱) قرآن اور حدیث صحیح دونوں حجت ہیں: ﴿اتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ تمہاری طرف تمہارے رب کی طرف سے جو نازل کیا گیا ہے اس کی پیروی کرو۔

(الاعراف: ۳)

﴿وَمَا اتَّكُمْ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ ۚ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾

اور تمہیں رسول جو (حکم) دے اسے لے لو اور جس سے منع کرے اس سے رک جاؤ۔ (الحشر: ۷)

قرآن وحدیث میں کوئی تعارض نہیں ہے۔ دونوں ایک دوسرے کی تفسیر، تشریح، تبیین، تخصیص اور تنقید وغیرہ کرتے ہیں لہذا ایک وقت دونوں پر عمل کرنا ہر مسلم کا فرض ہے۔

(۲) لغت میں اجماع: اتفاق کو کہتے ہیں دیکھئے القاموس المحیط (ص ۹۱۷) یعنی: امت مسلمہ کے تمام افراد کا کسی بات پر صراحتاً یا بالکوت اتفاق کر لینا جب کہ ایک بھی ثقہ شخص کا مخالف ہونا معلوم نہ ہو اجماع کہلاتا ہے اور اجماع شرعی حجت ہے۔

﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ

الْمُؤْمِنِينَ نُزِّلَ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصِّلَ لَهُ جَهَنَّمَ ۚ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾

جو شخص ہدایت واضح ہو جانے کے باوجود رسول اللہ ﷺ کی مخالفت کرے اور مومنین کی راہ کو چھوڑ کر دوسروں کے راستے پر چلے (تو) ہم اسے اسی طرف پھیرتے ہیں جدھر وہ پھرتا ہے اور ہم اسے جہنم میں داخل کریں گے اور وہ (اس کے لئے) برا ٹھکانا ہے۔ (النساء: ۱۱۵)

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

((لا يجمع الله أمتي على ضلالة أبدًا ويد الله على الجماعة))
اللہ میری امت کو کبھی گمراہی پر اکٹھا نہیں کرے گا اور اللہ کا ہاتھ جماعت (اجماع) پر ہے۔ (المسند رک للحاکم ج ۱ ص ۱۱۶ وسندہ صحیح)
اس کی سند صحیح ہے، اسے امام ترمذی رحمہ اللہ نے بھی مختصر روایت کیا ہے۔

(سنن الترمذی ۳۹۱ ج ۲ ص ۲۱۶)

اس حدیث کے بہت سے شواہد بھی ہیں۔ (دیکھئے الدر المنثور ج ۲ ص ۲۲۲)
(۳) جس حدیث کو لفظاً یا معنأً اتنے لوگ (مثلاً دس ثقہ و صدوق راوی) بیان کریں جن کا کذب یا خطا پر جمع ہونا عقلاً محال ہو اسے متواتر کہا جاتا ہے۔

نخبۃ الفکر کی شرح میں ہے کہ ”والمتواتر لا يبحث عن رجاله بل يجب العمل به من غير بحث“ اور متواتر کے راویوں کے بارے میں تحقیق نہیں کی جاتی بلکہ اس پر راویوں کی جانچ پڑتال کے بغیر (بھی) عمل واجب ہے۔ (ص ۱۲ طبع بیروت)
متواتر احادیث پر بہت سی کتابیں ہیں مثلاً: جلال الدین السيوطی کی ”الأزهار المتناثرة في الأخبار المتواترة“ وغیرہ

ائمہ محدثین و فقہاء کی تصریحات سے بھی احادیث کا متواتر یا غیر متواتر ہونا معلوم ہو جاتا ہے۔ نزول مسیح کی احادیث کو متعدد ائمہ نے متواتر کہا ہے (جیسا کہ آگے آ رہا ہے) متواتر اور خبر واحد دونوں حجت ہیں۔

(۴) صحیحین (صحیح بخاری و صحیح مسلم) کی تمام مسند، متصل، مرفوع احادیث کو تلتی بالقبول

حاصل ہے، بلکہ متعدد مستند علماء نے صحیحین کی صحت، تلقی بالقبول یا قطعیت پر اجماع کا دعویٰ بھی کیا ہے، مثلاً:

① ابواسحاق الاسفرائی (متوفی ۴۱۸ھ) ② ابن القیصرانی (متوفی ۵۰۷ھ)

③ ابن الصلاح (متوفی ۶۴۳ھ) ④ ابن تیمیہ (متوفی ۷۲۸ھ)

۵: ابن کثیر (۷۷۴ھ) رحمہم اللہ

تفصیل کے لئے دیکھئے حافظ ثناء اللہ زاہدی صاحب کی کتاب ”احادیث الصحیحین بین الظن والیقین“

شاہ ولی اللہ دہلوی (متوفی ۱۱۷۶ھ) فرماتے ہیں:

”أما الصحيحان فقد اتفق المحدثون على أن جميع ما فيها من

المتصل المرفوع صحيح بالقطع وأنهما متواتران إلى مصنفيهما

وأنه كل من يهون أمرهما مبتدع، متبع غير سبيل المؤمنين“

(حجۃ اللہ البالغۃ عربی ص ۱۳۴ ج ۱)

”صحیح بخاری اور صحیح مسلم کے بارے میں تمام محدثین متفق ہیں کہ ان کی تمام کی تمام

متصل اور مرفوع احادیث یقیناً صحیح ہیں یہ دونوں کتابیں اپنے مصنفین تک

بالتواتر پہنچی ہیں جو ان کی عظمت نہ کرے وہ بدعتی ہے جو مسلمانوں کی راہ کے خلاف

چلتا ہے۔“ (حجۃ اللہ البالغۃ اردو ص ۲۴۲ مترجم: عبدالحق حقانی)

(۵) امام بخاری کے شاگرد رشید امام ترمذی (متوفی ۲۷۹ھ) ایک حدیث کے بارے میں

لکھتے ہیں: ”ووضع فی کتابہ الجامع“ (سنن الترمذی ج ۱ ص ۱۷)

یعنی اس حدیث کو انھوں (امام بخاری) نے اپنی الجامع (الصحيح) میں درج کیا ہے۔

امام نسائی (متوفی ۳۰۳ھ) جو کہ امام بخاری کے شاگردوں کے شاگرد ہیں۔

(تہذیب ج ۹ ص ۴۷، ۴۸)

بلکہ ایک روایت میں شاگرد ہیں۔ (سنن النسائی ج ۲ ص ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، التعلیقات السلفیہ ج ۱ ص ۲۴۱)

امام ندائی فرماتے ہیں:

”و مع هذا فما في هذه الكتب كلها أجد من كتاب محمد بن إسماعيل البخاري“ اور اس کے باوجود ان کتابوں میں امام بخاری کی کتاب سے زیادہ بہتر کوئی کتاب نہیں ہے۔ (تاریخ بغداد ج ۲ ص ۹ و سندہ صحیح)

امام دارقطنی (متوفی ۳۸۵ھ) نے صحیح بخاری و صحیح مسلم کی بعض روایات سے اختلاف کرتے ہوئے ایک کتاب لکھی ہے ”الإلزامات والتبعية“ معلوم ہوا کہ اسماء الرجال کے اس جلیل القدر امام کے دور میں صحیح بخاری و صحیح مسلم مشہور و معروف ہو چکی تھیں ان کے علاوہ اور بھی بہت سے دلائل ہیں لیکن یہ مختصر مضمون اس کا متحمل نہیں ہے۔ غرضیکہ ان دونوں کتابوں کی تدوین ان کے مصنفین کی زندگی میں مکمل ہو چکی تھی اور شاہ ولی اللہ کی گواہی کے مطابق یہ دونوں کتابیں اپنے مصنفین تک متواتر ہیں لہذا ان کی تدوین اور عدم الحاق میں قطعاً شک و شبہ نہیں ہے۔

(۶) کسی حدیث کا صحیحین میں موجود نہ ہونا اس کے ضعیف ہونے کی دلیل ہرگز نہیں ہے۔ امام مسلم رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”ليس كل شيء عندى صحيح وضعته ها هنا إنما وضعت ها هنا ما أجمعوا عليه“ میں نے ہر وہ حدیث جو میرے نزدیک صحیح ہے اُسے یہاں نقل نہیں کیا بلکہ میں نے یہاں صرف وہی احادیث درج کی ہیں جن پر اجماع ہے۔

(صحیح مسلم ج ۱ ص ۷۲ ج ۲ ص ۶۳ و ۶۴)

(۷) جس طرح جوہر کے بارے میں جوہری، طب کے بارے میں طبیب، انجن کے بارے میں انجینئر وغیرہ کی بات تسلیم کی جاتی ہے اسی طرح حدیث کے بارے میں اہل الحدیث (محدثین) کی بات ہی حجت ہے، فن میں فن والے کی بات ہی مانی جاسکتی ہے دوسرے کی نہیں لہذا جسے محدثین صحیح یا غیر صحیح کہہ دیں اس کے خلاف کتنے ہی غیر محدثین لکھیں یا کہیں لیکن صرف محدثین کی بات ہی تسلیم کی جائے گی۔

حافظ الشام علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”وإذا اجتمع أهل الحديث على تصحيح حديث لم يكن إلا صدقاً“ جب محدثین کا کسی حدیث کی تصحیح پر اجماع ہو تو وہ یقیناً سچ ہی ہوتی ہے۔ (مجموع فتاویٰ ج ۱ ص ۱۰۹)

امام ابو حاتم الرازی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”و اتفاق أهل الحديث على شيء يكون حجة.“

اور اہل حدیث (محدثین) کا کسی چیز پر اتفاق کر لینا حجت ہوتا ہے۔

(کتاب المراسل ص ۹۲ فقرہ ۷۰۳)

صحابہ جنی اللہ علیہم جو کہ سب سے پہلے محدثین (اہل الحدیث) ہیں، انھیں مخاطب کر کے خاتم النبیین ﷺ نے فرمایا:

((هذا أثبتتم عليه خيراً فوجبت له الجنة وهذا أثبتتم عليه شراً

فوجبت له النار، أنتم شهداء الله في الأرض))

اس (میت) کی تم نے تعریف کی تو اس پر جنت واجب ہو گئی اور اس (دوسری

میت) کی تم نے برائی بیان کی تو اس پر آگ واجب ہو گئی، تم زمین پر اللہ تعالیٰ کے

گواہ ہو۔ (صحیح البخاری ۱۸۳۶ ج ۱، ۱۳۶۷، واللفظ للصحیح مسلم ۸۱۰۸ ج ۳ ص ۶۰، ۹۳۹)

(۸) حدیث کے صحیح ہونے کے لئے صرف پانچ شرطیں ہیں:

① اتصال سند ② عدالت راوی ③ ضبط راوی

④ عدم شذوذ ⑤ علت قاذحہ کے ساتھ معطل نہ ہو

ان شروط والی حدیث کے صحیح ہونے پر اجماع ہے۔ (مقدمہ ابن الصلاح ص ۷۷، ۸)

(۹) راویوں کی عدالت اور ضبط کا علم محدثین کی گواہیوں سے ہوتا ہے جس راوی کے ثقہ

ہونے یا ضعیف ہونے پر اجماع ہو تو بسر و چشم قبول ہے، اور جس پر اختلاف ہو، اور تطبیق و

توفیق ممکن نہ ہو تو ہمیشہ جمہور ثقہ محدثین کی اکثریت کو ترجیح دی جاتی ہے اور ایسے راوی کی

روایت کو حسن لذاتہ کہا جاتا ہے جو کہ صحیح کی طرح حجت ہے۔

عبدالوہاب بن علی السبکی (متوفی ۷۷۷ھ) نے (غالباً اپنے زمانے کے لوگوں کا) اس پر اجماع نقل کیا ہے کہ جب جارحین زیادہ ہوں تو جرح مقدم ہوگی۔

”وهذا كما أن عدد الجارح إذا كان أكثر قدم الجرح اجماعاً“

اور یہ اس طرح ہے کہ اگر جارحین کی تعداد زیادہ ہو تو بالاجماع جرح مقدم ہوگی۔

(قاعدة في الجرح والتعديل ص ۵۰ طبع بیروت)

محمد ادریس کاندھلوی دیوبندی صاحب لکھتے ہیں: ”جب کسی راوی میں توثیق اور تضعیف جمع ہو جائیں تو محدثین کے نزدیک اکثر کے قول کا اعتبار ہے^(۱) فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ جب کسی راوی میں جرح و تعدیل جمع ہو جائیں تو جرح مہم کے مقابلہ میں تعدیل کو ترجیح ہوگی اگرچہ جارحین کا عدد معدلین کے عدد سے زیادہ ہو اور احتیاط بھی قبول ہی کرنے میں ہے.....“ (سیرت المصطفیٰ ج ۱ ص ۷۹ طبع قدیم بحث ”واقعی“)

رسول اکرم ﷺ نے غزوہ احد کے موقع پر جمہور صحابہ کے مشورہ کو تسلیم کرتے ہوئے کفار کی طرف خروج کیا تھا۔ (تفسیر ابن کثیر ج ۱ ص ۲۹ آل عمران آیت نمبر ۱۵۹، نیز دیکھئے راقم الحروف کی کتاب ”الکواکب الدریۃ فی وجوب الفاتحہ خلف الامام فی الجہریہ“ ص ۷۸، طبع اول)

(۱۰) روایت حدیث میں اصل بات راوی کی عدالت اور ضبط ہے، اس کا بدعتی مثلاً مرجئی، شیعہ، قدری وغیرہ ہونا چنداں مضرت نہیں ہے، اور جس راوی کی عدالت ثابت ہو جائے اس کی روایت مقبول ہے اگرچہ اس کی بدعت کو اس سے بظاہر تقویت ہی پہنچتی ہو۔

ابراہیم بن یعقوب الجوزجانی المبتدع الثقه کا یہ اصول کہ بدعتی کی روایت اگر اس کی بدعت کی تقویت میں ہو تو ناقابل قبول ہے، صحیح نہیں ہے تفصیل کے لئے دیکھئے۔

(التکلیل بمائنی تانیب الکوثری من الاباطیل ج ۱ ص ۳۲۳ ۵۲۳)

(۱) رسول اللہ ﷺ نے حدیث کو فکھ کہا ہے (ترمذی: ۲۶۵۶ وقال: ”حدیث حسن“ و ابوداؤد: ۳۶۶۰)

اس میں شک نہیں کہ جس کی بدعت مکفرہ ہو اس کی عدالت ہی ساقط ہے کیونکہ عدالت کے لئے اسلام شرط اولین ہے۔ مگر بدعت غیر مکفرہ کو خواہ مخواہ کفر و شرک قرار دینا بھی صحیح نہیں ہے۔

امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ کو عام صحابہ رضی اللہ عنہم پر تقدیم دینا تشیع ہے اور جو انھیں امیر المومنین ابو بکر اور امیر المومنین عمر رضی اللہ عنہما پر (خلافت میں) تقدیم دیتا ہے وہ رافضی ہے۔

(ہدی الساری مقدمہ فتح الباری: ص ۳۵۹)

لہذا تفضیلی شیعہ کو رافضیوں اور اثنا عشریوں کے ساتھ ایک برابر قرار دینا انتہائی ظلم ہے۔ تفصیل کے لئے میزان الاعتدال (ج ۱ ص ۶۰۵) وغیرہ کا مطالعہ کریں۔ حافظ ذہبی رحمہ اللہ نے ابان بن تغلب کے ترجمہ میں کیا خوب لکھا ہے کہ ”فلنا صدقہ وعلیہ بدعتہ“ ہم اس کی سچی روایات لے لیتے ہیں اور اس کی بدعت اس پر ہی چھوڑ دیتے ہیں۔

(میزان الاعتدال ص ۱۵ ج ۱)

سرفراز صفدر صاحب دیوبندی لکھتے ہیں: ”اور اصول حدیث کی رو سے فقہ راوی کا خارجی یا جمہی معتزلی یا مرجئی وغیرہ ہونا اس کا ثقاہت پر قطعاً اثر انداز نہیں ہوتا ہے۔“

(احسن الکلام ج ۱ ص ۳۰ طبع دوم)

یاد رہے کہ بہت سے راویوں پر قدری، شیعہ وغیرہ کا الزام ہوتا ہے لیکن تحقیق سے باطل ثابت ہوتا ہے۔ امام مکحول الشامی پر ابن خراش (رافضی) وغیرہ نے قدری ہونے کا الزام لگایا ہے، جبکہ امام اوزاعی فرماتے ہیں: ”فكشفنا عن ذلك فبأذاهو باطل“ پس ہم نے اس الزام کی تحقیق کی تو یہ باطل ثابت ہوا۔ (تہذیب المعذیب ج ۱ ص ۲۹۱، تاریخ دمشق ۶۳-۱۶۴)

تنبیہ: اس قول کی سند میں ابو الحسن محمد بن علی بن احمد بن ابراہیم السیرانی، ابو عبد اللہ احمد بن اسحاق بن حزان النہاوندی اور ابو عبد اللہ محمد بن احمد بن یعقوب البصری تینوں نامعلوم التوثیق یعنی مجہول الحال ہیں لہذا یہ قول امام اوزاعی سے ثابت نہیں ہے۔

ابراہیم بن ابی عبیلہ (ثقة) فرماتے ہیں کہ رجا بن حیوہ (ثقة تابعی) نے مکحول سے کہا:

مجھے پتا چلا ہے کہ تم تقدیر کے بارے میں کلام کرتے ہو؟ تو کھول نے فرمایا: اللہ کی قسم! میں یہ نہیں کہتا اور نہ میرا یہ قول ہے۔ الخ (کتاب العلل ومعرفۃ الرجال للامام احمد ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۵۲۳۷ و سندہ صحیح)

معلوم ہوا کہ امام کھول رحمہ اللہ قدری نہیں تھے۔

اگر ایک شخص کا یہ خیال ہے کہ سیدنا علی رضی اللہ عنہ، سیدنا عثمان رضی اللہ عنہ سے افضل ہیں تو اسے خواہ مخواہ رافضی اثنا عشری، جعفری، مکرقرآن یا کافر قرار دینا کس عدالت کا فیصلہ ہے؟
عبدالرزاق بن ہمام الصنعانی پر تشیع کا الزام ہے۔ (کتاب السنن للعلی: ۱۰۰۰، تقریب: ۴۶۴)
حالانکہ آپ سیدنا ابوبکر اور سیدنا عمر رضی اللہ عنہما کو سیدنا علی رضی اللہ عنہ پر فضیلت دیتے تھے۔
(تاریخ دمشق لابن عساکر ۳۸، ۱۳۱، ۱۳۲ و سندہ صحیح)

امام عبدالرزاق سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کی ایک حدیث بیان کرنے کے بعد فرماتے ہیں:
”وہ ناخذ۔“ (معنف عبدالرزاق: ۵۵۳۳، نیز دیکھئے سنن ابی داؤد: ۱۱۲۹)

کیا پھر بھی انھیں رافضی ہی سمجھا جائے گا؟

چند فقہی اصطلاحات کا تعارف

۱۔ ہر خاص دلیل ہر عام دلیل پر مقدم ہوتی ہے، بشرطیکہ (دونوں دلیلیں باسند صحیح یا حسن ثابت ہوں) مثلاً قرآن مجید میں ہے: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ﴾
تم پر مردار حرام ہے۔ (المائدہ: ۳)

جبکہ صحیح حدیث میں ہے کہ ((والحل میتہ)) اور سمندر کا مردار حلال ہے۔

(موطأ امام مالک: ۲۲۱/۴۰، جامع الترمذی ۲۱/۶۹، امام ترمذی نے کہا: ”هذا حديث حسن صحيح“)
اسے درج ذیل محدثین نے بھی بلحاظ سند صحیح قرار دیا ہے:

① ابن خزیمہ ② ابن حبان ③ بخاری

④ ابن المذہب ⑤ البغوی رحمہم اللہ (دیکھئے التلخیص الحبیرون ص ۱۰۹)

ابن الحاجب النحوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”تخصیص العام جائز عند اکثرین“

عام کی تخصیص کرنا اکثر (علماء) کے نزدیک جائز ہے۔

(نتیجۃ الوصول والاصل فی علمي الاصول والجدل ص ۱۱۹)

بلکہ غزالی (متوفی ۵۰۵ھ) فرماتے ہیں: ”لا يعرف خلافاً بين القائلين بالعموم في جواز تخصيصه بالدليل“ ہمیں عموم کے دعویٰ اوروں کے درمیان اس بات پر اختلاف معلوم نہیں کہ اس کی تخصیص دلیل کے ساتھ جائز ہے۔ (المستغنی من علم الاصول ج ۲ ص ۹۸) شوکانی (متوفی ۱۲۵۵ھ) لکھتے ہیں کہ ”إن التخصيص للعمومات جائز.....“ کہ عموماً کی تخصیص جائز ہے۔ (ارشاد الخول الی تحقیق الحق من علم الاصول ص ۱۳۳)

۲۔ قرآن مجید اور احادیث کے عموم کی تخصیص قرآن مجید اور احادیث صحیحہ کے ساتھ نہ صرف جائز بلکہ بالکل صحیح اور حق ہے۔

علی بن محمد الآمدی (متوفی ۶۳۱ھ) لکھتے ہیں:

”يجوز تخصيص عموم القرآن بالسنة“ اور قرآن کے عموم کی تخصیص

سنت کے ساتھ جائز ہے۔ (الاحکام فی اصول الاحکام ج ۲ ص ۳۴۷)

بلکہ مزید لکھتے ہیں:

”وأما إذا كانت السنة من أخبار الآحاد فمذهب الأئمة الأربعة جواز“

اگر عموم قرآن کی تخصیص کرنے والی سنت خبر واحد ہو تو ائمہ اربعہ (مالک، ابو حنیفہ،

شافعی، اور احمد رحمہم اللہ) کا مذہب (تحقیق) یہ ہے کہ جائز ہے۔ (حوالہ مذکورہ)

۳۔ اگر کسی دلیل (مثلاً الف) میں کسی بات کا ذکر نہیں ہے تو یہ اس بات کی دلیل نہیں کہ

اس بات کا وجود ہی نہیں ہے، بشرطیکہ دوسری دلیل (مثلاً ب) میں اس کا ذکر ہو۔

حافظ ابن حجر العسقلانی فرماتے ہیں:

”ولا يلزم من عدم ذكر الشيء عدم وقوعه“ کسی چیز کے عدم ذکر سے اس

کا واقع نہ ہونا لازم نہیں ہے۔ (الدرايہ فی تخریج احادیث الہدایہ ج ۱ ص ۲۲۵ باب الاستقاء)

۴۔ ثقہ راویوں کی گواہی (روایت) ماننا عین قرآن مجید پر عمل ہے۔

ارشادِ باری تعالیٰ ہے: ﴿مِمَّنْ تَوْضُونَ مِنَ الشَّهْدَاءِ﴾

وہ گواہ جن کی گواہی تمہارے درمیان مقبول ہو۔ (البقرة: ۲۸۲)

قاتل کو سزائے موت، چور کا دایاں ہاتھ کلائی سے کاٹنا، شادی شدہ زانی کو سنگسار، اور غیر شادی شدہ کو کوڑے اور جلا وطنی وغیرہ امور بھی گواہوں کی گواہی پر ہی معرضِ عمل میں آتے ہیں لہذا ایسے لوگوں پر جو کہ ثقہ و عادل اشخاص کی گواہیوں (روایات) پر عمل کرتے ہیں ”روایت پرستی“ کا گھناؤنا الزام لگانا انتہائی غلط اور باطل ہے۔

۵۔ ہر منطق ہر مفہوم پر اور ہر مفصل و صریح و واضح ہر مبہم پر ہمیشہ مقدم ہوتا ہے۔

امام الائمہ امیر المومنین فی الحدیث امام بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”والمفسر یقضی علی المہم“ اور مفسر مبہم پر فیصلہ کن ہوتا ہے۔

(صحیح البخاری ۲۰/۱ ج ۱۲۸۳، نیز دیکھیے فتح الباری ۱۰/۲۸۳)

کذاہین کا تذکرہ

ہر دور میں ایسے لوگ پیدا ہوتے رہے ہیں جو سخت جھوٹے، فریب کار، فراڈی، سرکش اور اللہ و رسول کے دشمن ہوتے ہیں، مثلاً محمد بن سعید المصلوب الشامی، وہب بن وہب القاضی، احمد بن الصلت الحماني وغیرہم، جو دھوئیں پندرہویں صدی میں بھی بہت سے جھوٹے اور فراڈیے برسرِ عمل رہے ہیں، مثلاً غلام احمد قادیانی، پرویز، ابوالخیر اسدی، حبیب الرحمن کاندھلوی، کوثری، ڈاکٹر مسعود عثمانی وغیرہم۔

انھیں کذاہین و محرّفین میں ایک نام ”تمنا عمادی“ کا ہے۔ اس وقت اس شخص کی تحریر کردہ ایک کتاب ”انتظار مہدی و مسیح فن رجال کی روشنی میں“ میرے سامنے ہے اس کے نزدیک احادیث صحیحہ کا وجود ”منافقینِ عجم“ کی متفقہ سازش کا نتیجہ ہے اور اصل حجت قرآن پاک (کا وہ مفہوم ہے جو تمنا عمادی نے سمجھا) ہے! تمنا لکھتا ہے کہ ”اس تمہید کا خلاصہ یہ ہے کہ کوئی حدیث بھی جو موجودہ کتب احادیث میں ہے چاہے وہ صحاح ستہ ہی نہیں بلکہ ساری کتب احادیث کی متفق علیہ ہی کیوں نہ ہو، اس وقت تک صحیح نہیں کہی جاسکتی جب تک درایت

قرآنیہ اس کی صحت پر مہر تصدیق ثبت نہ کر دے مگر پھر بھی.....“ (انتظار مہدی ص ۱۸۶)
یہاں درایت قرآنیہ سے مراد تمنا عمادی اور اس کی کمپنی کے لوگوں کی خود ساختہ درایت
ہے۔ مزید لکھتا ہے کہ ”اول تو کوئی ضروری نہیں ہے کہ جن لوگوں کو محدثین ثقہ سمجھ لیں یا لکھ
دیں وہ واقعی ثقہ ہوں بھی....“ (انتظار ص ۱۱۰)

یہاں یہ وضاحت بھی ضروری ہے کہ جن لوگوں کو تمنا اینڈ کمپنی غیر ثقہ، کذاب اور عجمی
سازش والا کہہ دے تو اسے تسلیم کرنا ضروری ہے۔!!
تمنا عمادی نے اس کتاب میں بی شمار مقامات پر کذب بیانی سے کام لیا ہے مثلاً:
۱: عبدالعزیز بن رفیع الاسدی ثقہ بالا جماع ہیں۔

(دیکھئے تہذیب التہذیب ج ۶ ص ۳۳۷، ۳۳۸ تقریب التہذیب: ۴۰۹۵ اکشاف للذہبی ج ۲ ص ۱۷۵)
ان کے بارے میں تمنا عمادی لکھتا ہے: ”ابن حبان نے ان کا ذکر ضعفاء میں کیا ہے اور لکھا
ہے کہ.... علی بن الجنید نے کہا کہ یہ ضعیف تھے اور ان کی حدیثیں منکر ہیں اور جوز جانی نے کہا
کہ یہ مرجع عقیدے میں غلو رکھتے ہیں.... دیکھئے تہذیب التہذیب ج ۶ ص ۳۳۹، الخ
حالانکہ یہ تمام جرحیں عبدالعزیز بن ابی رواد پر ہیں۔ (تہذیب التہذیب ج ۶ ص ۳۳۸، ۳۳۹،
الجزءین لابن حبان ج ۲ ص ۱۳۶، ۱۳۷، احوال الرجال للبخاری ج ۵ ص ۱۵۲، میزان الاعتدال ج ۲ ص ۶۲۸)
عبدالعزیز بن رفیع تو ان جرح سے سراسر بری ہیں، امام ابن حبان نے انھیں کتاب
الثقات میں ذکر کیا ہے۔ (ج ۵ ص ۱۲۳)

یہ ہے تمنا عمادی کا اسماء الرجال میں مبلغ علم، ذَلِكْ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ
چہ دلا اور است دزدے کہ بکف چراغ دارو

۲: امام لیث بن سعد المصری بالا جماع ثقہ ہیں۔ ان کے بارے میں تمنا لکھتا ہے:
”بہت سخت مدلس تھے امام احمد بن حنبل کہتے ہیں کہ ان کے استاد یحییٰ بن سعید القطان، لیث
سے سخت بدظن تھے، اس حد تک کہ ان کی بدظنی دور نہیں کی جاسکی۔ (لسان المیزان ج ۱
ص ۲۱۳ ترجمہ حجاج بن ارطاة“ (انتظار مہدی ص ۱۹۳ نیز دیکھئے میزان الاعتدال ج ۱ ص ۲۱۳)

لسان المیزان کا حوالہ تو خیر کاتب کا وہم قرار دیا جاسکتا ہے، بہر حال میزان الاعتدال (۴۵۸/۱) میں حجاج کے ترجمہ میں یہ جرح مذکور ہے، تاہم عرض ہے کہ یحییٰ القطان کی جرح ابی بن سعد پر نہیں بلکہ لیث بن ابی سلیم پر ہے۔ دیکھئے میزان الاعتدال (۲۱۳/۳) ترجمہ لیث بن ابی سلیم، تہذیب التہذیب ۸/۱۷۸، کتاب الضعفاء للعقيلي (۱۶/۳)

دیکھئے! تمنا نے کس چابکدستی سے لیث بن ابی سلیم پر جرح کو لیث بن سعد پر فٹ کر دیا ہے، شاید وہ اس ”مکراً کباراً“ سے سادہ لوح مسلمانوں کو رغلاینے میں کچھ کامیاب ہو جائے مگر علیم بذات الصدور کی پکڑ سے بغیر توبہ و اعلان توبہ، قبل از موت کوئی چیز نہیں بچا سکتی! ۳: حشر بن نباتہ کے بارے میں تمنا لکھتا ہے:

”یہ تقریباً تمام ائمہ رجال کے نزدیک ضعیف الحدیث اور لا یحتج بہ من منکر الحدیث ہیں....“ (انتظار ص ۵۷)

حالانکہ تہذیب التہذیب (ج ۲ ص ۳۷۷، ۳۷۸) میں ہے:

”عن أحمد: ثقة..... عن ابن معين: ثقة ليس به بأس.... وقال أبو زرعة: واسطي لا بأس به مستقيم الحديث... وأخرج له الترمذي حديثاً واحداً.... وحسنه.....“

ابوداؤد اور عباس بن عبد العظیم سے مروی ہے کہ انھوں نے کہا: ثقہ، ابن عدی نے کہا: ”لابأس بہ“ بلکہ احمد، ابن ابی عاصم، ابن تیمیہ وغیرہم نے اس کی حدیث کی تصحیح کی ہے۔ امام نسائی کی تحقیق ان کے بارے میں مختلف ہے، ابوحاتم، ساجی اور ابن حبان نے جرح کی۔ اب قارئین خود فیصلہ کریں کہ تمنا کتنی کذب بیانی سے کام لے رہا ہے۔

(لعنة الله على الكاذبين)

۴: انتظار مہدی کے ص ۱۹۲ پر یہ شخص ابوسریحہ حذیفہ بن اسید رضی اللہ عنہ کے بارے میں لکھتا ہے:

”اس لئے یہ کہا جاسکتا ہے کہ ابوالطفیل کے سوا ان سے اور کوئی روایت نہیں کرتا“

اب اٹھائے سنن ابن نبیہ (ص ۲۲۷ ج ۳۱۲۸ کتاب الاضاحی باب من ضحی بشاة عن ابلہ)

”عن سفیان الثوری عن بیان عن الشعبي عن أبي سريحة قال: حملني .. إلخ
سفیان کی متابعت عبد الملک (بن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم القاضي) نے کر رکھی ہے۔

(دیکھئے المعجم الکبیر ج ۳ ص ۱۸۲ ح ۵۷۳۰۵۷)

اور عبد الملک مذکور ثقہ ہیں۔ (المتریب: ۴۱۶۸)

ابو سریحہ حذیفہ رضی اللہ عنہ کے مزید شاگردوں کے علم کے لئے طبرانی وغیرہ کا مطالعہ کریں۔

۵: تمنا لکھتا ہے: ”یہ سفیان بن عیینہ کوئی تھے سینوں میں منی اور شیعہ میں شیعہ رہے شیعوں

کی کتب رجال میں ان کا ذکر خیر موجود ہے“ (انتظار ص ۱۹۴)

میں نے اپنی اس کتاب: القول الصحيح میں ثابت کیا ہے کہ رافضیوں کا کسی شخص کو اپنی
کتب رجال میں ذکر کرنا کسی شخص کے رافضی یا شیعہ ہونے کی دلیل نہیں ہے، ورنہ پھر سیدنا
علی رضی اللہ عنہ وغیرہ کو بھی شیعہ یا رافضی تسلیم کرنا پڑے گا۔ (معاذ اللہ ثم معاذ اللہ)

لہذا اہل سنت کے ثقہ بالا جماع امام سفیان بن عیینہ کو شیعوں کا اپنے رجال میں ذکر کرنا ان
کے شیعہ ہونے کی قطعاً دلیل نہیں ہے۔

کل یدعی وصلاً للیلی ولیلی لا تقر لهم بذاکا

ہر ایک لیلی کے وصل کا دعویدار ہے مگر لیلیٰ کو اس سے (صاف) انکار ہے

ماتقانی رافضی نے تنقیح المقال میں سفیان مذکور کو ذکر کیا ہے اور (ج ۱ ص ۶۶) پر لکھا ہے:

”ضعیف“، یعنی سفیان بن عیینہ ضعیف تھے۔ معلوم ہوا کہ سفیان کو ضعیف سمجھنے میں تمنا عمادی

اپنے پیشرو، ماتقانی رافضی کا مقلد ہے۔ حالانکہ تمام علماء مسلمین مثلاً امام شافعی، امام احمد،

امام ابن المدینی، امام ابن معین، امام ابن مہدی رحمہم اللہ وغیرہم امام سفیان بن عیینہ کی

تعریف و توثیق میں رطب اللسان ہیں۔ (دیکھئے عام کتب رجال ویر اعلام النبلاء ۸/۴۵۴)

نقاہت کے ساتھ لمس ہونا علیحدہ مسئلہ ہے، ایسی صورت میں تصریح بالسماع والی

روایت حجت اور معتن روایت ضعیف ہوتی ہے الا یہ کہ متابعت یا شاہد موجود ہوں۔

۶: انتظار مہدی ص ۵۲ پر ہے کہ ”چنانچہ حضرت عمر بن عبد العزیز کی وفات کے بعد ابن

شہاب زہری متوفی ۷۱۷ھ رمضان ۱۳۲ھ نے اپنے وطن ایلہ میں جمع احادیث کا سنگ بنیاد رکھا۔۔۔“
حالانکہ امام زہری نے سیدنا عمر بن عبدالعزیز کی وفات سے پہلے احادیث کو مدون کر لیا تھا،
اور تحدیث بھی کرتے تھے۔ اس دعویٰ کی دلیل یہ ہے کہ عمر بن عبدالعزیز نے اہل مدینہ کو حکم
دیا ہے کہ ”رسول اللہ ﷺ کی حدیث لکھو کیونکہ مجھے علم اور اہل علم کے (دنیا سے) چلے
جانے کا ڈر ہے“ (سنن الداری ج ۱ ص ۱۲۶ ح ۳۹۴۲ سندہ صحیح)

امام زہری فرماتے ہیں کہ ہم علم یعنی احادیث لکھنا ناپسند کرتے تھے حتیٰ کہ ان حکمرانوں (خلیفہ
عمر بن عبدالعزیز وغیرہ) نے ہمیں اس پر مجبور کر دیا۔ (تہذیب العلم للخطیب البغدادی ص ۷۰۷ سندہ صحیح)
عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”ما أتاك به الزهري يسنده فاشد دبه يدريك“
تیرے پاس جو (روایتیں) زہری باسند لے آئیں انھیں مضبوطی سے پکڑ لو۔
(تاریخ ابی زرعہ الدمشقی: ۹۶۰ سندہ صحیح)

حالانکہ امام زہری آپ کے شاگرد ہیں۔ (تہذیب الکمال للزہری ۲۲۴/۱۷)
۷: ابراہیم بن محمد بن حنفیہ کے بارے میں تمنا لکھتا ہے:

”اور ابراہیم بن محمد بن حنفیہ کی شیعیت کا اعتراف اگرچہ ابن حجر وغیرہ نے تہذیب
التہذیب وغیرہ میں نہیں کیا ہے... مگر شیعوں کی بعض کتب رجال میں ان کا ذکر
خیر موجود ہے۔ وکفی بہ شہادۃ...“ (انتظار ص ۹۴)

حالانکہ سابقہ صفحات پر ہم عرض کر آئے ہیں کہ شیعوں وغیرہ کا کسی شخص کو اپنے نمبر
بڑھانے کے لئے اپنی کمپنی اور پارٹی میں ذکر کرنا کسی راوی کے شیعہ وغیرہ ہونے کی دلیل
نہیں ہے ورنہ سیدنا علی، سیدنا حسن، سیدنا حسین رضی اللہ عنہم اجمعین، ابوحنیفہ اور شافعی
وغیرہم کو بھی شیعہ تسلیم کرنا پڑے گا۔ دیدہ باید!

لہذا یہ ”کفی بہ شہادۃ“ نہیں ہے بلکہ ”کفی بہ افتراء“ ہے۔

۸: تمنانے اپنی اس کتاب میں بہت سے راویوں کی روایات کو صرف اس بنیاد پر رد کر دیا
ہے کہ وہ راوی عراق، کوفہ، بغداد، شام، خراسان وغیرہ میں پیدا ہو گئے تھے یا جا بے تھے۔

(دیکھئے انتظار مہدی ص ۵۶، ۹۸، ۱۰۶)

بلکہ ص ۱۹۴ پر عبدالاعلیٰ بن حماد الباہلی کے بارے میں لکھتا ہے:

”ان کا خراسانی ہونا، غلام آزاد کردہ ہونا، بصری ہونا خود ان کے مشتبہ ہونے کے لئے کافی ہے“

جبکہ اسلام برابری اور مساوات کا دین ہے، قوم پرستی، علاقہ پرستی کی بنیاد پر انسانوں کو تقسیم کرنا اسلام کے سر اسر مخالف ہے۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا ۚ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ ۚ﴾

اے لوگو! ہم نے تمہیں (ایک) مرد اور عورت سے پیدا کیا ہے اور تمہیں قومیں اور قبائل بنا دیا تاکہ ایک دوسرے کو پہچان لو بیشک تم میں سے زیادہ عزت والا وہی ہے جو زیادہ متقی ہے۔ (الحجرات: ۱۳)

نیز فرمایا:

﴿وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافُ اللِّسِنِ وَالْوُحُوشِ﴾
اور اللہ کی نشانیوں میں سے آسمانوں اور زمین کی تخلیق ہے اور تمہاری زبانوں اور تمہارے رنگوں کا اختلاف (بھی) ہے۔ (الروم: ۲۲)

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

((يَا أَيُّهَا النَّاسُ! أَلَا إِنَّ رَبَّكُمْ وَاحِدٌ وَإِنْ أَبَاكُمْ وَاحِدٌ، أَلَا لَا فَضْلَ لِعَرَبِيٍّ عَلَىٰ أَعْجَمِيٍّ وَلَا لِعَجَمِيٍّ عَلَىٰ عَرَبِيٍّ وَلَا أَحْمَرَ عَلَىٰ أَسْوَدَ وَلَا أَسْوَدَ عَلَىٰ أَحْمَرَ إِلَّا بِالتَّقْوَىٰ))

اے لوگو جان لو! بے شک تمہارا رب ایک ہے اور تمہارا باپ (آدم علیہ السلام) ایک ہے، آگاہ ہو جاؤ کہ کسی عربی کو کسی عجمی پر اور کسی عجمی کو کسی عربی پر اور سرخ کو

کالے پر اور کالے کو سرخ پر کوئی فضیلت نہیں ہے، فضیلت تو صرف تقویٰ کی بنیاد پر ہے۔ (مسند احمد ج ۵ ص ۳۱۱ ج ۲۳۸۸۵ دسندہ صحیح)

حافظ بیٹھی (متوفی ۸۰۷ھ) لکھتے ہیں:

”رواہ احمد و رجالہ رجال الصحیح“ اسے احمد نے روایت کیا ہے اور

اس کے راوی صحیحین کے راوی ہیں۔ (مجمع الزوائد ج ۳ ص ۲۶۶)

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے مجمع الزوائد (ج ۸ ص ۸۴) اور تفسیر ابن کثیر (ج ۴ ص ۲۳۲) لہذا کسی راوی یا راویہ کا کوئی، شامی، خراسانی، نیشاپوری، عراقی، مصری وغیرہ ہونا اس کے ضعیف یا مجرد ہونے کی قطعاً دلیل نہیں ہے اور صرف رنگ و نسل یا شہر و علاقہ کی بنیاد پر کسی کو ضعیف یا مجرد وغیرہ سمجھنا سخت قوم پرستی اور عنصیت ہے۔ (اعاذنا اللہ منہ)

۹: تمنا عمادی نے لکھا ہے: ”یمن میں معمر بن راشد جو، ازدیوں کے آزاد کردہ غلام تھے متوفی ۱۵۳ھ تو جمع احادیث میں سرگرم رہے، یہ آبان بن عباس مشہور کذاب سے روایت کرتے تھے، مگر آبان کی جگہ ثابت البنانی کا نام ظاہر کرتے تھے (تہذیب التہذیب ص ۱۰۱ ج ۱) مگر محدثین ان کو پھر بھی ثقہ ہی سمجھتے اور لکھتے ہیں۔“ (انتظار مہدی ص ۵۴)

حالانکہ تہذیب کے محولہ بالا صفحہ پر لکھا ہے کہ ”وحکی الخلیلی فی الإرشاد بسند صحیح أن أحمد قال لیحي ابن معین وهو یکتب عن عبدالرزاق عن معمر عن أبان نسخة: تکتب هذه وأنت تعلم أن أبان کذاب؟ فقال: یرحمک اللہ یا ابا عبد اللہ! اکتبها وأحفظها حتی إذا جاء کذاب یرویها عن معمر عن ثابت عن أنس أقول: کذبت إنما هو أبان“

خلیلی نے الارشاد میں صحیح سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ احمد نے یحییٰ بن معین سے کہا جبکہ وہ عبدالرزاق عن معمر عن ابان کی سند سے ایک نسخہ لکھ رہے تھے: آپ یہ لکھ رہے ہیں اور آپ جانتے ہیں کہ ابان کذاب ہے تو انھوں نے کہا: اے ابو عبد اللہ!

اللہ آپ پر رحم کرے، میں لکھ رہا ہوں اور یاد کر رہا ہوں تاکہ اگر کوئی کذاب (مثلاً تمنا عمادی) آئے اور یہ (نسخہ) معمر عن ثابت عن انس کی سند سے روایت کرنے لگے تو میں اس کو کہوں گا کہ تو نے جھوٹ کہا یہ تو ابان کا نسخہ ہے۔ (تہذیب ج ۱ ص ۱۰۱)

الارشاد للخللی کا جو نسخہ ہمارے پاس موجود ہے اس میں یہ عبارت (ج ۱ ص ۱۷۸، ۱۷۹) میں موجود ہے اور اس کے علاوہ کتاب البحر وحین لابن حبان (ج ۱ ص ۳۱، ۳۲) الجامع لاخلاق الراوی وآداب السامع (ج ۲ ص ۱۹۲) میں بھی یہی واقعہ مفصل بالاسانید موجود ہے۔
تنبیہ: اس سارے واقعہ کا ایک راوی احمد بن اسحاق القاضی الدیوری ہے جس کے حالات نہیں ملے۔ واللہ اعلم

اس روایت کا خلاصہ یہ ہے کہ معمر کے دو استاد ہیں:

① ثابت ثقہ ② ابان کذاب

معمر نے دونوں سے دو صحیفے روایت کر کے اپنے شاگرد عبد الرزاق تک پہنچا دیئے اور انھوں نے ابن معین وغیرہ تک پہنچا دیئے۔ معمر نے ثابت سے جو نسخہ سنا ہے اور روایت کیا ہے اس کا کچھ ذکر تحفۃ الاشراف للمزی (ج ۱ ص ۱۵۰ تا ص ۱۵۴) میں موجود ہے اور معمر کے ابان بن ابی عیاش سے نسخہ کا کچھ حصہ الکامل لابن عدی (ج ۱ ص ۳۷۶) میں موجود ہے، معمر نے تو انتہائی دیانتداری کے ساتھ جو سنا تھا آگے پہنچا دیا لہذا وہ تمنا کے الزام سے قطعاً بری ہیں اور ان پر جو تہمت تمنا نے لگائی وہ تہذیب کے محوہ بالا صفحے پر نہیں بلکہ یہی صفحہ اس کی تردید کر رہا ہے۔

چہ دلا اور است دزدے کہ بہ کف چسراغ دارو!

۱۰: صحیح مسلم (ج ۱ ص ۱۳۵ ح ۲۳۲/۵۵۵ نسخہ بیروتیہ کتاب الایمان باب نزول عیسیٰ بن مریم ج ۱ ص ۸۷ نسخہ پاکستانیہ) میں ابو بکر بن ابی شیبہ سے ایک روایت مروی ہے، جن کے بارے میں تمنا لکھتا ہے:

”تیسرے صاحب ان دونوں کے ساتھی ابو بکر بن شیبہ ہیں جن کا پورا نام

عبدالرحمن بن عبدالمکک بن شیبہ ہے..... اور حافظ ابو احمد الحاکم نے ضعیف الحدیث قرار دیا ہے.....“ (انتظار ص ۱۹۵)

ابوبکر بن ابی شیبہ کو ابوبکر بن شیبہ بنا کر راوی بدل دینا تمنا کے بانیں ہاتھ کا کھیل ہے حالانکہ ابوبکر بن ابی شیبہ مشہور ثقہ بالا جماع، محدث اور مصنف ہیں، اور یہ حدیث ان کی کتاب المصنف میں موجود ہے۔ (دیکھئے ج ۱۵ ص ۱۴۴) ان کا نام عبداللہ بن محمد ہے، اسی کتاب (انتظار مہدی ص ۹۵) میں تمنا لکھتا ہے: ”ابوبکر بن ابی شیبہ آخر عثمان بن ابی شیبہ ہی کے اپنے بھائی تھے....“

چونکہ جھوٹی روایات کی بنیاد پر عثمان مذکور تمنا مذکور کے نزدیک مجروح ہے لہذا عثمان کے بھائیوں کا صرف اس وجہ سے جرح سے بچنا ناممکن ہو گیا کہ وہ ”بے چارے“ تو عثمان کے بھائی تھے۔ سبحان اللہ! کیا انصاف ہے!!

۱۱: عثمان بن ابی شیبہ کے بارے میں تمنا عمادی لکھتا ہے: ”یہ قرآن مجید میں محمدؐ نہ تریف کرتے تھے۔“ (انتظار ص ۸۸)

اور کہتا ہے: ”جس کے تہا ذمہ دار عثمان بن ابی شیبہ قرآن مجید کے ساتھ ٹھٹھا کرنے میں مشاق محرف ہیں“ (انتظار ص ۱۱۶)

تقریباً یہی بات اس نے صفحہ ۹۲، ۱۱۹، ۱۲۵ پر بھی دہرائی ہے اور صفحہ ۸۱، ۸۲ میں اس تہمت کو تفصیل کے ساتھ لکھا ہے اور چند آیات تہذیب التہذیب وغیرہ کے حوالہ سے نقل کی ہیں۔

ن روایات پر تفصیلی تبصرہ آپ کے سامنے پیش کیا جاتا ہے تاکہ حق واضح ہو جائے:

’ (سورۃ یوسف..... جَعَلَ السَّقَايَةَ فِي رَحْلِ أَخِيهِ“

یہ روایت الجامع لاحلاق الراوی والسامع (ج ۱ ص ۲۹۹) میں باسند موجود ہے اور میزان الاعتدال (ج ۳ ص ۳۷، ۳۸) تہذیب التہذیب (ج ۷ ص ۱۵۱) وغیرہ میں اختصار ابراہیم بن عبداللہ الخفاف سے مروی ہے۔ میں پوچھتا ہوں کہ یہ خصاف کون ہے کوئی جو جواب دے.....!!

ج: ”أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ“

اسے میزان الاعتدال (ج ۳ ص ۳۷) سیر اعلام النبلاء (ج ۱ ص ۱۵۳) میں احمد بن کامل عن الحسن بن الحباب کی سند سے نقل کیا گیا ہے۔ میزان الاعتدال (ج ۱ ص ۱۲۹) میں احمد بن کامل القاضی کے بارے میں ہے کہ ”لینہ الدار قطنی“ اسے دارقطنی نے کمزور کہا ہے۔

ج: ”فَضْرِبَ بَيْنَهُم بِسُورٍ لَهُ بَابٌ“

یہ قصہ ”الجامع“ للخطیب میں مذکور ہے۔ (ج ۱ ص ۲۹۹، ۳۰۰)

اس میں ابو بکر عبد اللہ بن یحییٰ الطحی کی توثیق مطلوب ہے۔

د: ”وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيْطَانُ عَلَىٰ مُلْكٍ سُلَيْمَانَ“

اسے حافظ ابن حجر نے تہذیب (ج ۷ ص ۱۵۱) میں امام دارقطنی سے نقل کیا کہ ”وقد قيل“ یعنی اس اسٹوری (اسطورہ) کی سند ہی نہیں ہے۔ مختصر یہ کہ عثمان بن ابی شیبہ پر تحریف یا تمسخر بالقرآن والی جملہ روایات موضوع، من گھڑت اور مردود ہیں لہذا وہ اس الزام سے سراسر بری ہیں اسی لئے تو محدثین نے انھیں ثقہ قرار دیا ہے اور ان کی حدیثوں سے اپنے صحیح احادیث کے مجموعہ جات کو مزین کیا ہے۔

۱۲: تمنا عمادی ایک حدیث کے بارے میں لکھتا ہے: ”نہ ہمام کے سوا قتادہ نے کسی سے کہا.....“ (انتظار ص ۲۰۱)

حالانکہ مسند احمد (ج ۲ ص ۴۳۷، ج ۱ ص ۹۶۳۰، ۹۶۳۱، ۹۶۳۲) میں اسے سعید بن ابی عروبہ، ہشام اور شیبان نے بھی قتادہ سے روایت کیا ہے۔ باقی کتابوں کو تو فی الحال رہنے دیں، آپ خود فیصلہ کریں کہ کون سچا ہے اور کون جھوٹا؟

۱۳: تمنا نے صحیح احادیث کو تو موضوع قرار دیا ہے اور روایت پرستی کے فتوے لگائے ہیں جبکہ موضوع احادیث کو صحیح باور کرانے کی کوششیں کی ہیں۔ مثلاً صفحہ ۲۲۳ پر ”تکسر لکم الأحادیث بعدی فما روي لکم حدیث عنی فأعرضوه علی کتاب اللہ فافقه فاقبلوه وما خالفه فردوه“ پیش کی اور لکھا ہے کہ

”ایک صحیح حدیث ہے“ بلکہ اس کی کمپنی کے ایک شخص نے اسی کی کتاب کے مقدمہ (ص ۸) میں یہ دعویٰ کیا ہے کہ یہ حدیث بخاری میں موجود ہے۔ (لعنة الله على الكاذبين) حالانکہ یہ حدیث موضوع و من گھڑت ہے صحاح ستہ یا کسی معتبر کتاب میں اس کا کوئی وجود نہیں ہے۔ یاد رہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا:

((من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار))

جس نے مجھ پر جان بوجھ کر جھوٹ بولا تو وہ اپنا ٹھکانا جہنم میں بنالے۔ (صحیح بخاری: ۱۰۷)۔ یہ حدیث متواتر ہے۔

۱۲: فرات القزاز کے بارے میں تمنا عمادی لکھتا ہے:

”ایک مجہول الحال آدمی ہیں..... چونکہ امام مسلم ان کی حدیث روایت کر رہے ہیں اس لئے دو تین کو فیوں نے ان کو صرف ثقہ لکھ دیا ہے اور بس.....“ (انتظار ص ۲۱۰، ۲۱۱) فرات کے بارے میں محدثین کرام کی گواہیاں ملاحظہ فرمائیں:

- ① یحییٰ بن معین البغدادی: ثقہ ② احمد بن شعیب النسائی: ثقہ
- ③ ابو حاتم الرازی: صالح الحدیث ④ ابن حبان البستی: (ذکرہ فی الثقات)
- ⑤ ابن شایہ بن (ذکرہ فی الثقات)

امام بخاری اور امام مسلم نیشاپوری نے بھی احادیث کو صحیح قرار دیا ہے جو کہ توثیق ہے۔

(دیکھئے تہذیب التہذیب ۲۳۳/۸)

اور ان کے علاوہ سفیان، العلیٰ اور ابن حجر وغیرہم نے ان کی توثیق کی ہے۔ کیا یہ سب چند کوئی ہیں اور بس!

۱۵: صحیح مسلم (ج ۲ ص ۳۹۱، ۳۹۲ ح ۳۳۷۷، ۳۳۷۸) کی ایک حدیث میں نزول عیسیٰ علیہ السلام اور دجال کا ذکر ہے۔

((ولكن يقتله الله بیده فیریہم دمہ فی حربہ))

لیکن اللہ اسے عیسیٰ کے ہاتھ سے قتل کرائے گا، اور اس کا خون ان کے نیزے پر لوگوں

کو دکھائے گا۔ (صحیح مسلم مترجم ج ۳ ص ۸۸۵: عابد الرحمن صدیقی کاندھلوی)

اس حدیث کے ترجمہ میں تمنا عمادی لکھتا ہے: ”لیکن اللہ اس کو اپنے ہاتھ سے قتل کرے گا تو مسلمانوں کو اپنے حربے میں اس کا خون دکھائے گا“ (انتظار ص ۲۵۲)

اور مزید لکھتا ہے: ”یہ ہے کہ جس کو حدیث رسول کہا جاتا ہے جس کی تہمت رسول اللہ ﷺ پر لگائی جاتی ہے اللہ خود اپنے ہاتھ سے مسیح دجال کو قتل کرے گا اور اپنا خون آلود حربہ مسلمانوں کو دکھائے گا۔“ (انتظار ص ۲۵۲)

حالانکہ حدیث کا صحیح ترجمہ وہی ہے جو کہ عابد الرحمن کاندھلوی صاحب نے صحیح مسلم کے ترجمہ میں کیا ہے بلکہ ملا علی قاری حنفی اپنی کتاب مرقاۃ شرح مشکوٰۃ (ج ۱۰ ص ۱۳۸ طبع امدادیہ ملتان) میں لکھتے ہیں:

”ولكن يقتله بيده / اي بيد عيسى عليه الصلاة والسلام“

اس کا مفہوم یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ دجال کو عیسیٰ علیہ السلام کے ہاتھ سے قتل کرائے گا۔

ان کے علاوہ تمنا کی اور بہت سی خیانتیں اور تلیسیات ہیں جن کے جمع اور تفصیل کے لئے ایک دفتر درکار ہے۔ بہر حال جس دن اللہ تعالیٰ کی عدالت ہوگی تو اس دن سب واضح ہو جائے گا اور کوئی مجرم پکڑ سے بچ نہیں سکے گا۔ ﴿سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ﴾

طوالت کے خوف سے انھی سطور پر اکتفا کیا جاتا ہے۔ آپ اب اصل کتاب ”القول الصحيح فيما تواتر في نزول المسيح“ کا بغور مطالعہ کریں اور اپنے تمام بھائیوں کو غلام احمد قادیانی، تمنا عمادی، ابوالخیر اسدی، پرویز، ڈاکٹر مسعود عثمانی، امین احسن اصلاحی وغیرہ کذابین، اہل باطل اور دجالوں سے بچانے کی ہر ممکن کوشش کریں۔

تنبیہ: آج کل اصلاحی گروپ کے جاوید احمد غامدی صاحب، منکرین حدیث کی تقلید میں احادیث صحیحہ کے خلاف مسلسل شبہات پھیلا رہے ہیں۔ اہل سنت عوام کے لئے ان سے بھی بچنا ضروری ہے اور علماء کا کام یہ ہے کہ ان اہل باطل فرقوں پر رد کر کے حق کو سر بلند کریں۔

نزول مسیح حق ہے

القول الصحيح فيما تواتر في نزول المسيح

آغازِ نبوت خاتم الرسل ﷺ سے ”دینِ اسلام“ پر اعتراضات کا سلسلہ جاری ہے، معترض خواہ غیر مسلم ہو یا نام نہاد مسلم، قرآن و حدیث کے مختلف پہلوؤں پر اپنی ذہانت کے تیر چلانا موردِ حق تصور کرتے ہیں۔ کچھ ایسے ہی منکرین، معترضین، مکتہبیین اور اعداءِ اسلام کا تذکرہ ”اندھیرے اور مشعلِ راہ“ میں کر چکا ہوں اور یہ کتاب مختصر و جامع ”نزول عیسیٰ علیہ السلام حق ہے“ بھی اسی سلسلے کی ایک کڑی ہے۔

جس میں قرآن، صحیح احادیث، اجماع اور آثارِ صحابہ رضی اللہ عنہم کی روشنی میں عیسیٰ بن مریم الاناصری علیہ السلام کے آسمان سے نازل ہونے کا ثبوت پیش کیا گیا ہے اور منکرین کے اعتراضات کے دندانِ شکن جوابات دیئے گئے ہیں۔ اس کتاب کی تصنیف کے بعد انور شاہ کشمیری کی کتاب ”الترجیح بما تواتر فی نزول المسیح“ کا علم ہوا تو کتاب حاصل کر کے پڑھی، بہترین کوشش ہے، تاہم کنز العمال وغیرہ سے بلا تحقیق حدیثیں نقل کی گئی ہیں لہذا اس میں صحیح، حسن، ضعیف اور موضوع روایات بھی موجود ہیں۔

اہل کتاب (یہود) نے اللہ تعالیٰ کی آیات کا انکار کیا، پیغمبروں پر ستم ڈھائے، انھیں قتل کیا، پھڑے کو پوجا، بے شمار اعمالِ کفریہ کے مرتکب ہوئے (اور اللہ تعالیٰ کے دربار میں ملعون اور مغضوب علیہم ٹھہرے) ان کی یہ حالت بیان کر کے خالق کائنات فرماتا ہے:

﴿وَبِكُفْرِهِمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَىٰ مَرْيَمَ بُهْتَانًا عَظِيمًا ۝ وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا

الْمَسِيحِ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ ۖ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَٰكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ ۚ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ ۚ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ ۚ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا ۚ بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ ۚ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ۚ وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ۚ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ۚ ﴿١٥٧﴾

اور ان کے کفر اور مریم پر بہتانِ عظیم لگانے کی وجہ سے، اور ان کے اس قول: ”بے شک ہم نے اللہ کے رسول مسیح عیسیٰ بن مریم کو قتل کیا ہے۔“ کی وجہ سے، اور انھوں نے اسے نہ قتل کیا اور نہ صلیب (سولی) دی لیکن وہ شبہے میں پڑ گئے، اور جن لوگوں نے اس کے بارے میں اختلاف کیا وہ شک میں ہیں، ان کے پاس کوئی علم نہیں سوائے ظن (گمان) کے اور انھوں نے اسے یقیناً قتل نہیں کیا بلکہ اللہ نے اسے اپنی طرف اٹھالیا اور اللہ زبردست حکیم ہے۔ اور اہل کتاب میں سے ہر شخص اس (عیسیٰ) کی موت سے پہلے اس پر ایمان لے آئے گا اور قیامت کے دن وہ ان پر گواہ ہوگا۔

(النساء: ۱۵۷-۱۵۹)

قرآن مجید کی ان آیات مبارکہ سے معلوم ہوا کہ

۱: یہود نے عیسیٰ بن مریم ناصری علیہ السلام کو قتل نہیں کیا۔ ۲: اور نہ انھیں سولی دی۔ ۳: بلکہ اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ علیہ السلام کو اپنے پاس اٹھالیا۔ ۴: اور عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی موت سے پہلے (اس زمانے میں موجود) تمام اہل کتاب ان پر ایمان لے آئیں گے (یعنی وہ ابھی تک زندہ ہیں اور ان پر موت نہیں آئی ہے)

یہ بات بھی یاد رہے کہ اللہ تعالیٰ سات آسمانوں سے اوپر اپنے عرش پر مستوی ہے اور اپنے علم و قدرت سے ہر چیز کو محیط ہے، یہ عقیدہ متعدد قرآنی آیات، احادیث متواترہ اور اجماع امت سے ثابت ہے۔ تفصیل کے لئے امام الائمہ محمد بن اسحاق بن خزیمہ رحمہ اللہ کی کتاب ”التوحید“ حافظ ذہبی رحمہ اللہ کی کتاب ”العلو للعلی الغفار“ امام ابن قدامہ المقدسی رحمہ اللہ

کی ”اثبات صفۃ العلو“ وغیرہ کا مطالعہ کریں۔

اللہ تعالیٰ اپنی مخلوقات سے جدا (بائن) ہے، کسی چیز میں بھی اس نے حلول نہیں کیا ہے لہذا اسے اسی ذات کے ساتھ ہر جگہ ماننا بے دینی ہے اور حق یہ ہے کہ وہ ہر چیز پر قدیر، علیم اور محیط ہے لہذا عیسیٰ علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ کا اپنے پاس لے جانے کا مطلب آسمانوں پر لے جانا ہے۔ ایک اور مقام پر اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

﴿وَلَمَّا ضَرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُون ۝ وَقَالُوا آءَ إِلَهَنَا خَيْرٌ أَمْ هُوَ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا ۖ بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ ۝ إِنَّ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا لِّبَنِي إِسْرَآئِيلَ ۝ وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ مِنْكُمْ مَلَكًا ۚ فِي الْأَرْضِ يَخْلُفُونَ ۝ وَإِنَّهُ لَعِلْمٌ لِّلسَّاعَةِ فَلَا تَمْتَرُنَّ بِهَا وَاتَّبِعُون ۖ هَٰذَا صِرَاطٌ مُّسْتَقِيمٌ ۝﴾

اور جب (عیسیٰ) ابن مریم کی مثال بیان کی گئی تو آپ کی قوم نے اس سے غل غپاڑا مچا دیا اور کہنے لگے: کیا ہمارے الہ (معبود) اچھے ہیں یا وہ (عیسیٰ)؟ انھوں نے آپ کے سامنے یہ مثال صرف جدل و جدال کے لئے بیان کی ہے بلکہ یہ ہے ہی جھگڑا و قوم۔ وہ (عیسیٰ) محض ایک بندہ ہے جس پر ہم نے انعام کیا اور اسے بنی اسرائیل کے لئے نمونہ بنا دیا اور اگر ہم چاہتے تو تم میں سے فرشتے پیدا کر دیتے جو زمین میں تمھارے جانشین ہوتے اور وہ (عیسیٰ) تو قیامت کا ایک علم ہیں (قیامت کی ایک علامت ہیں) لہذا اس میں ہرگز شک نہ کرو، اور میری اتباع کرو یہی صراطِ مستقیم ہے۔ (الزخرف: ۶۱ تا ۵۷)

قرآن مجید کی ان آیات سے معلوم ہوا، کہ عیسیٰ بن مریم علیہ السلام قیامت کی نشانی: علم یا علم (علامت) ہیں، لہذا اس میں بالکل شک نہیں کرنا چاہئے۔ مفسر قرآن حبر الائمہ عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت مبارکہ ﴿وَإِنَّهُ لَعِلْمٌ لِّلسَّاعَةِ﴾ کے بارے میں فرمایا: ”خروج عیسیٰ قبل يوم القيامة“

قیامت کے دن سے پہلے عیسیٰ بن مریم (علیہ السلام) کا خروج۔

(صحیح ابن حبان: ۶۸۷۸، دوسرا نسخہ: ۱۷۶۸، موارد الطمان: ۱۷۵۸)

نیز دیکھئے مسند احمد (۱/۳۱۸ ح ۲۹۲۰) تفسیر ابن جریر (۲۵/۵۴) مستدرک الحاکم (۲/۲۵۴) ح ۳۰۰۳ وسندہ حسن وصحہ الحاکم ووافقه الذہبی (مسند مسدد (المطالب العالیۃ: ۳۷۳۰) المعجم الکبیر للطبرانی (۱۲/۱۵۴ ح ۱۷۴۰) الفریابی، سعید بن منصور، عبد بن حمید، ابن ابی حاتم (الدرالمشور ج ۶ ص ۲۰)

اس کی سند میں ایک راوی ”ابو یحییٰ مصدع“ ہیں۔ ابن شاپین نے کہا: ثقہ (کتاب الثقات: ۱۴۰) ذہبی نے کہا: صدوق (الکاشف: ۵۵۵۶) اور پہلے صحیح مسلم کے راوی ہیں۔ (التقریب: ۶۶۸۳) عمار الدؤنی نے ان کی تعریف کی (التہذیب: ۱۴۳/۱۰) ابن حبان نے تصحیح کے ذریعے سے ان کی توثیق کی، ابن عدی نے ان پر سکوت کیا۔ (الکامل ج ۶/۲۳۵۹) ان پر الجوز جانی (احوال الرجال: ۲۳۹)، ابن حبان (المجرحین ۳/۳۹) اور ابن الجوزی نے جرح کی۔ (العلل المتماہیہ ۲/۵۴) العقیلی نے ضعفاء میں ذکر کیا (۲۶۶/۴) حافظ ابن حجر موافقہ الخمر الخمر (۱۷۴۲) میں مصدع مذکور اور ابوزین کے بارے میں لکھتے ہیں: ”وہما ثقان تابعیان“ اس راوی کے بارے میں امام ذہبی کا قول ہی راجح ہے لہذا ان کی حدیث حسن سے کم نہیں ہے، موقوف روایت اس حدیث کا ایک شاہد ہے۔

درج بالا آیت کی تشریح میں مشہور تابعی ابو مالک غزوٰ ان الغفاری الکوفی رحمہ اللہ نے فرمایا: ”نزول عیسیٰ بن مریم۔“ عیسیٰ بن مریم کا نزول۔

(تفسیر ابن جریر الطبری ۵۴/۲۵ وسندہ صحیح)

تقریباً یہی بات قتادہ مفسر اور اسماعیل بن عبد الرحمن السدی نے بتائی ہے۔

(دیکھئے تفسیر ابن جریر ۵۴/۲۵ والسند الاول صحیح والثنی حسن)

قرآن مجید کی ان آیات اور متواتر احادیث کی روشنی میں مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ عیسیٰ بن مریم علیہ السلام آسمان پر زندہ موجود ہیں اور آخری زمانہ میں آپ آسمان سے زمین پر

اتر کر دجال قُتل کریں گے۔

تفسیر ”البحر المحیط“ میں ہے: ”وَأَجْمَعَتِ الْأُمَّةُ عَلَى مَا تَضَمَّنَهُ الْحَدِيثُ الْمَتَوَاتِرُ مِنْ

أَنْ عِيسَى فِي السَّمَاءِ وَأَنَّهُ يَنْزِلُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ“

حدیث متواتر کے اس مضمون پر امت کا اجماع ہو چکا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام زندہ آسمان پر موجود

ہیں اور وہ آخری زمانہ میں آسمان سے اتریں گے۔ (ج ۲ ص ۴۹۷)

عاصم بن بہدلہ صحاح ستہ کے راوی اور جمہور اہل الحدیث کے نزدیک ثقہ و صدوق ہیں۔

حافظ ذہبی نے کہا: ”إِمَامٌ صَدُوقٌ“ (دیوان الضعفاء: ۲۰۴۲)

امام ابن حبان نے کہا: ”ثَقَّةٌ مَتَّقَنٌ“ (صحیح ابن حبان: ۲۱۱۶)

لہذا عاصم کی بیان کردہ حدیث حسن درجے سے کم نہیں ہے۔

ابوالحسن اشعری (متوفی ۳۲۹ھ) نے کہا:

”وَأَجْمَعَتِ الْأُمَّةُ عَلَى أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ رَفَعَ عِيسَى إِلَى السَّمَاءِ“

اور امت نے اس بات پر اجماع کیا ہے کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ علیہ السلام کو

آسمان پر اٹھا لیا ہے۔ (الابیات عن أصول الدیالہ ص ۳۳)

نیز دیکھئے نظم المتناثر من الحدیث المتواتر (ص ۲۴۱) اور ظاہر ہے کہ امت خطا پر اکٹھی نہیں

ہو سکتی۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

((لَا يَجْمَعُ اللَّهُ أُمَّتِي عَلَى ضَلَالَةٍ أَبَدًا وَيُدِّ اللَّهُ عَلَى الْجَمَاعَةِ.))

اللہ میری امت کو گمراہی پر کبھی جمع نہیں کرے گا اور اللہ کا ہاتھ جماعت پر ہے۔

(المسند رک ۱۱۶۱ عن ابن عباس و اسنادہ صحیح)

محمد رسول اللہ ﷺ سے نزولِ مسیح کی احادیث کئی صحابہ کرام نے روایت کی ہیں، مثلاً:

ابو ہریرہ الدوسی الیمانی، جابر بن عبد اللہ الانصاری، النواس بن سمران، اوس بن اوس، عبد اللہ

بن عمرو بن العاص، ابوسریحہ حذیفہ بن اسید الغفاری، ام المؤمنین عائشہ، عبد اللہ بن مسعود،

مجمع بن جاریہ اور عبد اللہ بن مغفل وغیرہم۔ رضی اللہ عنہم اجمعین

ابوالفیض الادریسی الکتانی نے فرمایا:

”والحاصل أن الأحادیث الواردة فی المهدي المنتظر متواترة وكذا الواردة فی الدجال وفي نزول سيدنا عيسى بن مريم عليهما السلام“
اور حاصل یہ ہے کہ مہدی منتظر کے بارے میں احادیث متواتر ہیں، اسی طرح دجال کے خروج اور سیدنا عیسیٰ بن مریم علیہما السلام کے نزول کے بارے میں بھی احادیث متواتر ہیں۔ (نظم المتناثر ص ۲۴۱)

نزول مسیح کی احادیث کے متواتر ہونے کی تصریح درج ذیل علماء نے بھی کی ہے:

① الامام ابو جعفر محمد بن جریر الطبری السنی فی جامع البیان فی تفسیر القرآن (۲۰۴/۳)

② ابن کثیر الدمشقی فی تفسیر القرآن العظیم (۵۸۲، ۵۷۷، ۵۷۸)

اب نزول مسیح کی کچھ صحیح و حسن احادیث لکھی جاتی ہیں تاکہ جو زندہ رہے دلیل دیکھ کر جئے اور جو مرے دلیل دیکھ کر مرے، منکرین حدیث اور منکرین اجماع کے شبہات کے مدلل جوابات بھی دیئے گئے ہیں تاکہ ان پر حجت تمام ہو جائے۔ (وباللہ التوفیق)

۱۔ ابو ہریرہ الدوسی الیمانی رضی اللہ عنہ: آپ مشہور صحابی، ثقہ، حافظ، امام اور محبوب المؤمنین ہیں۔ آپ نے نبی مصلی اللہ علیہ وسلم سے کہا: آپ دعا فرمائیں تاکہ اللہ تعالیٰ مجھے اور میری والدہ کو اپنے مومن بندوں کا محبوب بنا دے تو آپ مصلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمادی، ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: جو مومن بھی مجھے دیکھتا ہے یا میرا ذکر سنتا ہے دعاء نبی مصلی اللہ علیہ وسلم کی برکت کی وجہ سے مجھ سے محبت کرنے لگتا ہے۔ (صحیح مسلم مع النووی: ۵۲/۱۶ ج ۲۳۹۱)

آپ سے آٹھ سو یا زیادہ اشخاص نے حدیثیں میان کی ہیں۔ (تہذیب المعجم ص ۲۹۰/۱۲ یا ص ۲۶۳) حافظ ذہبی نے فرمایا:

”الإمام الفقيه المجتهد الحافظ صاحب رسول الله ﷺ ... سيد

الحفاظ الأئبات“ (میر اعلام النبلاء ۵۷۸/۲)

ام المؤمنین عائشہ بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا کی نماز جنازہ سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے پڑھائی تھی۔

(دیکھئے التاریخ الصغیر للبخاری ۱/۱۲۸، ۱۲۹؛ وسندہ صحیح)

سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے نزول المسح کی احادیث درج ذیل تابعین کرام نے بیان کی ہیں:

- ۱: سعید بن المسیب
- ۲: نافع مولیٰ ابی قتادہ الانصاری
- ۳: سعید المقبری
- ۴: عطاء بن ینابہ مولیٰ ابن ابی ذباب
- ۵: حنظلہ بن علی الاسلمی
- ۶: عبدالرحمن بن آدم
- ۷: عبدالرحمن بن ابی عمرہ
- ۸: ولید بن رباح
- ۹: محمد بن سیرین
- ۱۰: زیاد بن سعد
- ۱۱: کلیب
- ۱۲: رجل من بنی حنیفہ
- ۱۳: یزید بن الاصم
- ۱۴: ابوصالح ذکوان

۱۔ سعید بن المسیب: ابو محمد القرشی المدنی، آپ مدینہ کے زبردست عالم اور فقیہ تھے۔ آپ کی مرویات کتب سنہ اور تمام دواوین اسلام میں موجود ہیں۔ آپ کی عدالت اور جلالت پر اجماع ہے۔ حافظ ذہبی نے کہا:

”أحد الأعلام و سید التابعین ثقة حجة فقیہ رفیع الذکر ، رأس

فی العلم والعمل“ (الکاشف: ۱۹۷)

آپ سے یہ حدیث امام محمد بن مسلم بن شہاب الزہری القرشی نے سنی، امام زہری سے لیث بن سعد، سفیان بن عیینہ، صالح (بن کیسان)، ابن ابی ذئب، معمر، یونس، ابن جریج، اوزاعی اور الماثنونی وغیرہم متقارب الفاظ کے ساتھ بیان کرتے ہیں۔

امام زہری کا تعارف: ابو بکر محمد بن مسلم بن عبید اللہ بن عبد اللہ بن شہاب بن عبد اللہ الحارث بن زہرہ بن کلاب القرشی الزہری ۵۰ھ یا ۵۱ھ میں پیدا ہوئے، آپ اہل سنت کے مشہور امام ہیں، حافظ ابو نعیم اصبہانی نے ”حلیۃ الاولیاء“ میں ان کا طویل تذکرہ لکھا ہے۔

(ج ۳ ص ۳۶۰-۳۸۱)

آپ کی احادیث صحیح بخاری، صحیح مسلم، سنن اربیعہ، موطا امام مالک، جامع المسانید

لنحو ارزمی المنسوب إلی الامام ابو حنیفہ، الامام للشافعی، مسند احمد، صحیح ابن خزمیہ، صحیح ابن حبان، المستدرک علی الصحیحین وغیرہ تمام کتب حدیث اور دو اویں اسلام میں موجود ہیں۔

آپ کے ثقہ ہونے پر اجماع ہے، حافظ ابن حجر العسقلانی نے کہا:

”الفقیہ الحافظ متفق علی جلالته وإتقانه“

آپ فقیہ حافظ ہیں اور آپ کی جلالت اور اتقان (ثقہ کا اعلیٰ درجہ) پر اتفاق ہے۔

(تقریب التہذیب: ۶۲۹۶، نیز دیکھئے تدریب الراوی: ۸۶۱)

امام زہری کے بارے میں ماہنامہ الحدیث حضور: ۷۳ سے تحقیقی بحث پیش خدمت ہے: امام زہری کو امام علی و حافظ ابن حبان وغیرہ مانے صراحۃً ثقہ قرار دیا ہے۔

(دیکھئے تاریخ الخلفی: ۵۰۰۰ اذ قال: ”مدنی تابعی ثقہ“ الثقات لابن حبان: ۳۴۹۵)

امام بخاری، امام مسلم، امام ابن خزمیہ اور امام ابن الجارود وغیرہم نے تصحیح حدیث کے ذریعے سے انھیں ثقہ و صحیح الحدیث قرار دیا ہے۔

امام زہری کے جلیل القدر شاگرد امام مالک بن انس المدنی رحمہ اللہ نے فرمایا: ابن شہاب ایسے دور میں باقی رہے جب دنیا میں ان جیسا کوئی نہیں تھا۔

(الجرح والتعذیل لابن ابی حاتم ج ۸ ص ۷۲ وسندہ صحیح)

امام ایوب بن ابی تمیمہ السخّانی رحمہ اللہ (متوفی ۱۳۱ھ) نے فرمایا: میں نے زہری سے بڑا کوئی عالم نہیں دیکھا۔

(الجرح والتعذیل: ۳۸۸، العلل للامام احمد: ۱۰۳، ۱۰۷، تاریخ ابی زرعۃ الدمشقی: ۹۶۱ وسندہ صحیح)

اہل سنت کے جلیل القدر امام عبداللہ بن المبارک المروزی رحمہ اللہ نے فرمایا:

ہمارے نزدیک زہری کی حدیث ایسے ہے جیسے (براہ راست) ہاتھ سے کوئی چیز لی جائے۔

(الجرح والتعذیل: ۴۷۴ وسندہ صحیح)

امیر المومنین عمر بن عبدالعزیز الاموی الخلیفہ نے فرمایا: ”ما اتاک بہ الزہری یسندہ

فاشدد به يدليك“ تمھارے پاس زہری جو کچھ سند کے ساتھ لے کر آئیں تو اسے مضبوطی سے پکڑ لو۔ (تاریخ ابی زرعۃ دمشقی: ۹۶۰ء و سندہ صحیح)

مشہور تابعی عمرو بن دینار المکی (متوفی ۱۲۶ھ) نے فرمایا: میں نے زہری سے زیادہ بہترین حدیثیں بیان کرنے والا (تابعین میں سے) کوئی نہیں دیکھا۔

(الجرج والتعديل ۳۸۷ء و سندہ صحیح، کتاب المعرفة والتاریخ علامام یعقوب بن سفیان الفاریج ص ۶۳۲ و سندہ صحیح) امام سفیان بن عیینہ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ لوگوں میں زہری سے زیادہ (ان کے زمانے میں) سنت کا عالم دوسرا کوئی نہیں تھا۔ (الجرج والتعديل ۳۸۷ء و سندہ صحیح)

انھوں نے مزید فرمایا کہ میں نے زہری، حماد اور قتادہ سے زیادہ فقیہ کوئی نہیں دیکھا۔

(الجرج والتعديل ۳۸۷ء و سندہ صحیح، نیز دیکھئے المعرفة والتاریخ ۶۲۱/۱ و ۶۳۵ و تاریخ ابی زرعۃ دمشقی: ۱۳۵۰) اسماء الرجال کے جلیل القدر امام یحییٰ بن معین نے امام زہری کی بیان کردہ ایک حدیث کو صحیح کہا ہے۔ (تاریخ ابن معین ردیۃ الدوری: ۳۹۶۳) اور زہری کو ثقہ کہا۔ (تاریخ عثمان بن سعید الداری: ۱۷) اسماء الرجال اور علی حدیث کے ماہر امام علی بن المدینی نے فرمایا کہ کبار تابعین کے بعد مدینہ میں زہری، یحییٰ بن سعید (الانصاری)، ابو الزناد اور بکیر بن عبد اللہ بن الاشج سے بڑا عالم کوئی نہیں تھا۔ (الجرج والتعديل ۳۸۷ء و سندہ حسن) اور کہا: لوگوں کی حدیثیں اور اقوال سب سے زیادہ زہری جانتے تھے۔ (المعرفة والتاریخ ۳۵۳ و سندہ صحیح، ۷۱۴)

ابو حاتم رازی نے فرمایا: زہری کی بیان کردہ حدیث حجت ہے اور (سیدنا) انس (رضی اللہ عنہ) کے شاگردوں میں سب سے زیادہ ثقہ زہری ہیں۔ (الجرج والتعديل ۳۸۷ء و سندہ صحیح)

ابو زرعۃ الرازی نے زہری کو عمرو بن دینار سے بڑا حافظ قرار دیا۔ (الجرج والتعديل ۳۸۷ء و سندہ صحیح) مشہور تابعی اور جمہور محدثین کے نزدیک ثقہ و صدوق امام مکحول الشامی نے فرمایا: میرے علم میں سنت گذشتہ کو زہری سے زیادہ کوئی نہیں جانتا۔ (العلل لاحمد: ۱۰۶/۱۰۲ و سندہ صحیح)

لہذا ثابت ہوا کہ محدثین کے نزدیک بالاجماع امام زہری اعلیٰ درجہ کے ثقہ و متقن ہیں اور ان کی حدیث صحیح حدیث کی سب سے اعلیٰ قسم ہے۔

تشیع کا الزام اور اس کا جواب: ابو الخیر اسدی اپنی کتاب ”اسلام میں نزول مسیح کا تصور“ میں لکھتا ہے: ”شیعہ کے ائمہ رجال کا اعتراف کہ ابن شہاب زہری، امام جعفر صادق کے اصحاب میں شمار ہوتا تھا، چنانچہ مامقانی شیعہ رجال کے مشہور امام اپنی کتاب تنقیح المقال فی اسماء الرجال میں لکھتے ہیں: ”قال المامقانی: محمد بن مسلم الزهري المدني عده الشيخ في رجاله من اصحاب الصادق“

محمد بن مسلم الزہری کو شیخ الطائفہ نے اپنے رجال میں امام جعفر صادق کے اصحاب میں شمار کیا ہے.....“ (ص ۳۱، ۳۲، تنقیح المقال فی اسماء الرجال ۱۸۶۳)

جواب: میں نے مذکورہ سطور میں یہ ثابت کر دیا ہے کہ امام زہری اہل سنت کے زبردست ثقہ بالا جماع امام اور سنی ولی ہیں۔ اہل سنت کی تمام کتب حدیث میں ان کی احادیث موجود ہیں، سنی علماء نے ان کی تعریف و توثیق کی ہے اور ان کی احادیث کو صحیح بلکہ اصح الاسانید قرار دیا ہے اور کسی ایک سنی محدث نے بھی ان پر تشیع کا الزام نہیں لگایا لہذا یہ الزام مردود ہے۔ دوسرے یہ کہ روافض کا کسی شخص کو اپنے نمبر بڑھانے کے لئے اپنی کتابوں میں ذکر کرنا اس بات کی ہرگز دلیل نہیں کہ وہ شخص فی الحقیقت رافضی یا شیعہ تھا۔

وکل یذعی وصلا لیلی و لیلی لا تقر لہم بذکا

ہر شخص لیلیٰ کے وصل کا دعویدار ہے اور لیلیٰ کو اس سے صاف انکار ہے

درج ذیل اشخاص کو روافض اپنی اسماء الرجال کی کتابوں میں ذکر کرتے ہیں۔ کیا یہ بھی شیعہ یا رافضی تھے؟

① علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ (الاصول من الکافی ۱/۲۵۳)

② الحسن بن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ (رجال الطوسی ص ۱۵، الاصول من الکافی ۱/۳۶۳)

③ حسین بن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ (رجال الطوسی ص ۱۵، الاصول من الکافی ۱/۳۶۳)

④ جابر بن عبد اللہ الانصاری رضی اللہ عنہ (تنقیح المقال للمامقانی ۱/۱۹۹، رجال الطوسی ص ۱۲)

⑤ سعید بن جبیر رحمہ اللہ (تنقیح المقال ۲/۲۵، رجال الجلی ص ۲۹)۔

- ⑥ ابو حنیفہ النعمان بن ثابت رحمہ اللہ (تنقیح المقال ۲/۲۷۳، رجال الطوسی ص ۳۲۵)
 ⑦ یعقوب بن ابراہیم ابو یوسف القاضی (تنقیح المقال ۳/۳۲۹)
 ⑧ محمد بن ادریس الشافعی رحمہ اللہ (تنقیح المقال ۶/۶۷۲، رقم: ۱۰۳۶۰)
 ⑨ مالک بن انس رحمہ اللہ (تنقیح المقال ۲/۳۸۷، رقم: ۱۰۰۲۲)
 ⑩ ابراہیم بن یزید النخعی وغیرہم (تنقیح المقال ۱/۳۳۱، رجال الطوسی ص ۳۵)

میں پوچھتا ہوں کہ کسی مسلمان میں یہ ہمت ہے کہ ان صحابہ تابعین و من بعدہم کو شیعہ یا رافضی قرار دے کر ان کی مرویات کو مردود کہہ دے؟ لہذا ثابت ہوا کہ رافضیوں کا کسی سنی کو اپنے رجال میں شمار کرنا اسے رافضی نہیں بنادیتا۔

یہ بات یاد رہے کہ موجودہ دور میں متعدد نا صبی مثلاً فیض عالم صدیقی وغیرہ جب کسی ثقہ راوی کی صحیح حدیث اپنی خواہشات نفسانیہ کے خلاف پاتے ہیں تو جھٹ اسے شیعہ کہہ کر اس کی حدیث سے جان چھڑانے کی کوشش کرتے ہیں لہذا ایسے لوگوں سے اہل سنت والجماعت کو ہوشیار رہنا چاہئے۔ دوسرے یہ کہ محدثین کی اکثریت کا یہ مسلک ہے کہ اگر بدعتی راوی ثقہ یا صدوق ہے تو اس کی روایت قابل حجت ہوتی ہے۔

مشہور غیر اہل حدیث سرفراز خان صفدر گکھڑوی دیوبندی لکھتے ہیں:

”اور اصول حدیث کے رو سے ثقہ راوی کا خارجی یا جہمی معتزلی یا مرجئی وغیرہ ہونا اس کی ثقاہت پر قطعاً اثر انداز نہیں ہوتا اور صحیحین میں ایسے راوی بکثرت موجود ہیں.....“

(احسن الکلام ۱/۳۰)

لہذا منکرین حدیث کے ثقہ راویوں پر اندھا دھند حملے خالی کار تو سوں کی طرح رائیگاں جائیں گے۔ (ان شاء اللہ)

تنبیہ: امام قاضی رافضی نے ابن ابی الحدید معتزلی رافضی کی شرح نہج البلاغہ سے نقل کیا ہے:

”کان الزہری من المنحرفین عنہ یعنی علیاً“

زہری امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ کے مخالفین میں سے تھے۔ (تنقیح المقال ۳/۱۸۷)

اور اسی طرح امام قاضی نے اپنے بعض اکابر سے نقل کیا ہے کہ زہری (اہل بیت کے دشمن تھے۔ (ایضاً)
ابو جعفر الطوسی الرافضی نے کہا:

”محمد بن شہاب الزہری عدو.....“ (رجال طوی: ص ۱۰۱)

”من لا يحضره الفقيه“ کے محشی نے شرح مشیخہ الفقیہ کے حاشیہ میں امام زہری کو سیدنا علی رضی اللہ عنہ اور اہل بیت کا مخرف لکھا ہے۔ (۸۲/۴)

اب آپ فیصلہ کریں کہ کیا رافضیوں کے کہنے پر امام زہری کو ناصبی قرار دیا جاسکتا ہے؟ مشہور زہد شیخ عبدالقادر جیلانی رحمہ اللہ نے سچ کہا ہے:

”وعلمامة الرافضة سميتهم أهل الأثر ناصبية وكل ذلك عصبية وغيظ

لأهل السنة ولا اسم لهم إلا اسم واحد وهو أصحاب الحديث“

اور رافضیوں کی علامت یہ ہے کہ وہ اہل اثر کو ناصبی کہتے ہیں۔ یہ سب تعصب ہے

اور ان کا اہل سنت کے ساتھ غصہ ہے اور ان کا صرف ایک ہی نام ہے اور وہ ہے

اصحاب الحدیث۔ (الغیۃ للطاہری طبع ۱۴۰۱ھ)

اور میں کہتا ہوں کہ اسی طرح فرقہ ناصبیہ کی یہ علامت ہے کہ وہ اہل سنت کو رافضی یا شیعہ کہتے ہیں۔

تدلیس کا بحث: متعدد علماء نے امام زہری کو مدلس قرار دیا ہے، حافظ ذہبی نے کہا:

”الحافظ الحجة، كان يدلس في النادر“

آپ حافظ حجت تھے، کبھی کبھار تدلیس کرتے تھے۔ (میزان الاعتدال ۴/۴۰۷)

مشہور محدث امام صلاح الدین العلانی (متوفی ۶۱۷ھ) فرماتے ہیں:

”والصحيح الذي عليه جمهور أئمة الحديث والفقه والأصول

الإحتجاج بما رواه المدلس الثقة مما صرح فيه بالسماع دون ما رواه

بلفظ محتمل لأن جماعة من الأئمة الكبار دلسوا وقد اتفق الناس على

الإحتجاج بهم ولم يقدح التدليس فيهم كقتادة والأعمش والسفيانين: الشوري وابن عيينة وهشيم بن بشير وخلق كثير وأيضاً فإن التدليس ليس كذباً صريحاً بل هو ضرب من الإيهام بلفظ محتمل.....“

اور صحیح وہ ہے جس پر محدثین، فقہاء اور اصولیین ہیں کہ ثقہ مدلس جو روایت سماع کی تصریح کے ساتھ بیان کرے اس سے حجت پکڑی جائے اور جو لفظ محتمل (عن وغیرہ) کے ساتھ بیان کرے، اس سے حجت نہ پکڑی جائے کیونکہ ائمہ کبار کی ایک جماعت نے تدلیس کی ہے اور لوگ ان کے ساتھ حجت پکڑنے پر متفق ہیں اور تدلیس نے انھیں نقصان نہیں پہنچایا مثلاً قتادہ، اعمش، سفیان الشوری، سفیان بن عیینہ، ہشیم بن بشیر اور بہت سے لوگ اور یہ بات بھی ہے کہ تدلیس صریح جھوٹ نہیں بلکہ وہ لفظ محتمل (عن وغیرہ) کے ساتھ ایہام کی ایک قسم ہے۔

(جامع التحصیل فی احکام الراہل ص ۹۸، ۹۹)

امام محمد بن ادریس الشافعی المصطفیٰ فرماتے ہیں:

”ومن عرفناه دلس مرة فقد أبان لنا عورته في روايته وليست تلك العورة بكذب فنرد بها حديثه ولا النصيحة في الصدق فنقبل منه ما قبلنا من أهل النصيحة في الصدق فقلنا: لا نقبل من مدلس حديثاً حتى يقول فيه حدثني أو سمعت.....“

اور جسے ہم جان گئے ہیں کہ اس نے ایک مرتبہ ہی تدلیس کی ہے تو ہم پر اس کا نقص اس کی روایت میں ظاہر ہو گیا اور یہ نقص جھوٹ نہیں ہے کہ ہم اس کی وجہ سے اس کی حدیث کو (مطلقاً) رد کر دیں اور (یہ نقص) نہ سچائی میں خیر خواہی ہے تاکہ ہم اس کی روایت بھی (مطلقاً) قبول کر لیں جس طرح ہم سچائی میں خیر خواہوں (غیر مدلسین) کی روایات قبول کرتے ہیں۔ پس ہم کہتے ہیں کہ ہم کسی مدلس سے کوئی حدیث قبول نہیں کرتے حتیٰ کہ حدیثی یا سمعت [میں نے سنا ہے] کہے یعنی سماع کی تصریح

کرے۔ (الرسالہ ص ۳۷۹)

لہذا امام زہری نے جن روایات میں سماع کی تصریح کی ہے، ان کے صحیح ہونے میں کیا شبہ ہے؟ بعض لوگ امام شعبہ اور چند علماء سے تدلیس کی سخت مذمت اور تکذیب نقل کرتے ہیں، حالانکہ یہ اقوال مرجوحہ ہیں۔ ابو عمرو بن الصلاح الشہر زوری فرماتے ہیں:

”وهذا من شعبه إفراط محمول على المبالغة في الزجر عنه والتنفيذ“

اور یہ قول امام شعبہ سے افراط پڑتی ہے اور یہ تدلیس سے دھمکانے اور نفرت دلانے

کے مبالغہ پر محمول ہے۔ (علوم الحدیث المعروف بمقدمہ ابن الصلاح ص ۹۸)

امام ابن الصلاح کے بیان کی تصدیق اس سے بھی ہوتی ہے کہ امام شعبہ نے خود کئی مدلسین مثلاً قتادہ، ابواسحاق السیمی اور اعمش سے روایت بیان کی ہے بلکہ امام شعبہ سے ثابت ہے کہ انھوں نے کہا:

”كفيتكم تدليس ثلاثة الأعمش وأبي إسحاق وقتادة.....“

میں آپ کے لئے تین اشخاص، اعمش، ابواسحاق اور قتادہ کی تدلیس سے بچنے کے

لئے کافی ہوں۔ (طبقات المدلسین تحقیقی ص ۴۳، جزء مسالک التسمیہ ص ۳۷۷ و سندہ صحیح)

لہذا علماء کے نزدیک ان راویوں سے شعبہ کی روایت اگر معین بھی ہو تو سماع پر محمول ہوتی ہے۔

(دیکھئے فتح الباری ج ۲ ص ۳۸، ۱۹۴، ج ۱ ص ۱۶۶، ج ۱۱ ص ۱۳۶، ۱۹۷، ۲۱۱، ۲۳۱، ۲۶۲، ۵۴۶، ج ۱۲ ص ۲۱۷)

لہذا زہری کی تصریح بالسماع سے روایت صحیح ہوتی ہے۔

ارسال کی بحث: بعض مبتدعین، امام یحییٰ بن سعید القطان کا قول کہ زہری کی مرسل

روایتیں ”بمنزلة ریح“ ہیں نقل کر کے امام زہری کو مطعون کرنے کی کوشش کرتے ہیں تو

اس کا جواب یہ ہے کہ کسی راوی کا مرسل احادیث بیان کرنا کوئی جرم نہیں ہے اور نہ یہ اس کی

عدالت پر جرح ہے۔ متعدد ائمہ نے مرسل روایات بیان کی ہیں، مثلاً ابراہیم خنی، ایوب

السختیانی، ثابت البنانی، جعفر الصادق، حسن بصری، ربیعہ الرابی، رجا بن حیوہ، سالم بن

عبداللہ بن عمر، سعید بن جبیر، سعید بن المسیب، سفیان ثوری، اعمش، قاضی شریح، شعبہ،

طاؤس، الشعمی، عمرو، عطاء بن ابی رباح، عکرمہ اور قتادہ وغیرہم۔

(دیکھئے کتاب المراسل لابن داؤد وغیرہ)

کیا یہ ائمہ مرسل روایات بیان کرنے کی وجہ سے ضعیف و مجروح بن گئے ہیں یہ بات حق ہے کہ مرسل روایت ضعیف ہوتی ہے لیکن یہ بات باطل ہے کہ ہر مرسل (ارسال کرنے والا) ضعیف ہوتا ہے۔ اگر کوئی کہے کہ امام زہری کا ارسال سخت خطرناک ارسال تھا تو عرض ہے کہ اس کی وجہ بھی محدثین نے بتا دی ہے:

امام یحییٰ بن سعید القطان نے کہا:

”هؤلاء قوم حقاظ كانوا إذا سمعوا الشيء علقوه“

یہ لوگ (قتادہ وزہری) حفاظ حدیث میں سے تھے۔ جب یہ کوئی چیز سنتے تو اسے یاد کر لیتے تھے۔ (المراسل لابن ابی حاتم، ص ۳)

مزید فرمایا:

”مرسل الزهري شر من مرسل غيره لأنه حافظ، وكل ما قدر أن

يسمى سمى، وإنما يترك من لا يحب أن يسميه“

زہری کی مرسل دوسروں کی مرسل سے زیادہ بری ہوتی ہے کیونکہ وہ حافظ ہیں، اور وہ (زہری) جس کا وہ نام لینا چاہتے ہیں لے لیتے ہیں اور صرف اسی شخص کا نام ترک کرتے ہیں جس کا نام لینا پسند نہیں کرتے۔ (سیر اعلام العلماء ۳۲۸/۵)

معلوم ہوا کہ زہری کی مراسل غیر ثقات سے ہونے کی وجہ سے زیادہ ضعیف ہیں۔ امام یحییٰ بن سعید القطان نے قتادہ کی مراسل کو بھی ”بمنزلة الرتب“ قرار دیا۔

(المراسل لابن ابی حاتم، ص ۳ سند صحیح)

اور سعید بن المسیب کی ابو بکر رضی اللہ عنہ سے منقطع روایت کو: ”ذاك شبه الريح“ کہا ہے۔

یعنی وہ ہوا کی طرح کمزور ہے۔ (ایضاً ص ۳ سند صحیح)

اور کہا: ”مرسلات ابن أبي خالد - يعني إسماعيل - ليس بشيء“

اسماعیل بن ابی خالد کی مرسل روایات کچھ بھی نہیں ہیں۔

(جامع التحصیل ص ۳۸، الراسل ص ۵ و سند صحیح)

امام محمد بن سیرین سے بھی ابو العالیہ اور حسن بصری کی مراسیل پر سخت تنقید مروی ہے۔ اور انھوں نے فرمایا: چار اشخاص (الحسن، ابو العالیہ، حمید بن ہلال اور ایک آدمی [داود بن ابی ہند]) ہر ایک کو سچا سمجھتے تھے اور اس بات کی پرواہ نہیں رکھتے تھے کہ وہ کس سے سن رہے ہیں۔

(سنن دارقطنی ۱/۱۷۱، کتاب العلل و معرفۃ الرجال للامام احمد: ۹۸۹ و سند صحیح والفظ لہ)

کیا ان علماء کو بھی ضعیف و غیر ثقہ قرار دیا جائے گا؟ حق یہ ہے کہ جو شخص ثقہ ہے اس کی متصل روایات کو قبول اور مرسل روایات کو مردود سمجھنا چاہئے۔

ادراج کی بحث: بعض اشخاص نے لکھا ہے: ”زہری کی عادت ادراج کی بھی تھی“ ”ادراج“ کہتے ہیں۔ حدیث میں رسول اللہ ﷺ کے الفاظ کے ساتھ اپنے الفاظ ملا دینے کو یعنی حدیث میں اپنی طرف سے کچھ الفاظ درج کر دینا“ (زول مسج کا تصور ص ۱۳۰)

حالانکہ ائمہ محدثین نے ادراج کو راوی کی عدالت میں کبھی جرح قرار نہیں دیا۔ ادراج کی تعریف میں حافظ ابن الصلاح فرماتے ہیں:

”معرفة أقسام منها ما أدرج في حديث رسول الله ﷺ من كلام بعض رواة بأنه يذكر الصحابي أو من بعده عقيب ما يرويه من الحديث كلاماً من عند نفسه فيرويه من بعده موصولاً بالحديث غير فاصل بينهما بذكر قائله فيلبس الأمر فيه على من لا يعلم حقيقة الحال ويتوهم أن الجميع عن رسول الله ﷺ“

اس کی کئی قسمیں ہیں: ان میں سے وہ بھی ہے جو حدیث رسول میں بعض راویوں کا کلام درج ہو جائے، وہ اس طرح کہ کوئی صحابی یا جو اس سے نیچے والا راوی اپنی طرف سے اس حدیث میں کوئی کلام (بطور تفسیر) ذکر کرے جسے وہ روایت کر رہا ہے تو بعد والا راوی اسے حدیث کے ساتھ ملا کر (موصول) روایت کر دے اور قائل

کے کلام کو جہانہ کرے (اس شخص پر) جو حقیقت حال سے بے خبر ہے، معاملہ مشتبہ ہو جائے اور اسے یہ وہم ہو کہ یہ سب کچھ نبی ﷺ کی حدیث میں ہے۔

(مقدمہ ابن الصلاح ص ۱۲۷)

معلوم ہوا کہ راوی کی غلطی نہیں ہوتی بلکہ وہ حدیث کی شرح و تفسیر میں کچھ کلام عرض کرتا ہے جسے بعد والا راوی اصل بات سے بے خبری کی وجہ سے متن حدیث میں درج کر دیتا ہے۔ محدثین کرام پر اللہ تعالیٰ کی ان گنت، بے شمار رحمتیں ہوں کہ جنھوں نے انتہائی باریک بینی اور غیر جانبداری سے دودھ کا دودھ اور پانی کا پانی کر دیا ہے اور عدل و انصاف کی میزان ہاتھ میں لے کر اپنی لا جواب تحقیقات سے یہ واضح کر دیا ہے کہ یہ متصل، یہ منقطع، یہ محفوظ اور یہ شاذ ہے، یہ سالم من الادراج اور یہ مدرج ہے، وغیرہ۔ رحمہم اللہ جمعین

مدرج کے موضوع پر متعدد علماء نے کتابیں لکھی ہیں، مثلاً خطیب بغدادی کی ”الفصل للوصل فی مدرج النقل“ (اس کے قلمی نسخے کی فوٹو سٹیٹ میں نے دیکھی ہے اور اب یہ کتاب دو جلدوں میں مطبوع ہے۔) حافظ ابن حجر کی ”تقریب المنہج بترتیب المدرج“ اور جلال الدین السیوطی کی ”المدرج إلی المدرج“ (یہ ہماری لائبریری میں موجود ہے) اب ان علماء کے نام لکھتا ہوں جنھوں نے کسی حدیث کی تشریح میں کوئی کلمہ کہا اور بعد کے راویوں نے متن میں درج کر دیا:

۱: عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ (مقدمہ ابن الصلاح ص ۱۲۸، المدرج إلی المدرج ص ۱۱)

۲: ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ (المدرج إلی المدرج ص ۲۱، ۱۸)

۳: سالم بن ابی الجعد رحمہ اللہ (المدرج ص ۴۶)

کیا انھیں بھی مجروح قرار دیا جائے گا؟ ہرگز نہیں! اسی طرح اس نام نہاد جرح سے امام زہری بھی بری ہیں۔

حافظ ابن حجر العسقلانی فرماتے ہیں:

”والأصل عدم الأدرج ولا يثبت إلا بدليل“ اور اصل علوم اور ارج کا دعویٰ دلیل

کے بغیر ثابت نہیں ہوتا۔ (فتح الباری ۳۱۷۷)

خلاصہ: مختصر یہ کہ امام زہری جلیل القدر سنی عالم، مشہور تابعی، ثقہ حجت تھے، ان کی روایت اعلیٰ درجے کی صحیح ہوتی ہے۔

گولڈن زیہر یہودی اور اس کے مقلدین کی خود ساختہ جروح قطعاً مردود ہیں بلکہ منکرین رسالت کی ان جروح سے امام زہری کی شان اور زیادہ بلند ہو جاتی ہے، اس ولی من اولیاء اللہ پر اللہ کی لاکھوں کروڑوں رحمتیں ہوں۔ رحمہ اللہ

امام زہری سے نزول مسیح کی یہ حدیث جن شاگردوں نے سنی ان کا ذکر کیا جا چکا ہے، اب ان کی روایات کا مختصر تذکرہ پیش خدمت ہے:

۱: لیث بن سعد: آپ کتب ستہ کے راوی اور ”ثقہ، ثبت، فقیہ، امام مشہور“ تھے۔

(تقریب المعجز: ۵۷۸۴)

آپ سے یہ حدیث درج ذیل علماء نے بیان کی ہے:

① یحییٰ بن بکیر (اسنن الکبریٰ للبیہقی ۲۳۳۱)

② ہاشم (مسند احمد ۵۲۸۱۲)

③ یزید بن مویہب (صحیح ابن حبان: ۶۷۷۹)

④ احمد بن سلمہ (اسنن الکبریٰ للبیہقی ۲۳۳۱)

⑤ قتیبہ بن سعید (صحیح بخاری ۲۲۲۲، صحیح مسلم ۱۵۵، اسنن ترمذی ۲۲۳۳، الایمان لابن مندہ:

۴۰۷، من طریق التسانی عنہ)

صحیح بخاری و صحیح مسلم میں قتیبہ بن سعید کی روایت کے الفاظ درج ذیل ہیں:

((والذي نفسي بيده! ليوشكن ان ينزل فيكم ابن مريم حكما مقسطا

فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويفيض المال حتى لا

يقبله احد.))

اس ذات کی قسم! جس کے ہاتھ میں میری جان ہے، ضرور عنقریب تم میں ابن مریم

حاکم، عادل بن کرنازل ہوں گے پھر وہ صلیب توڑ دیں گے اور مال کو بہا دیں گے حتیٰ کہ اسے کوئی قبول نہیں کرے گا۔

امام ترمذی نے اس حدیث کے بارے میں فرمایا: ”ہذا حدیث حسن صحیح“

⑥ محمد بن ریح (صحیح مسلم: ۱۵۵)

۲: سفیان بن عیینہ: آپ سے درج ذیل علماء نے یہ حدیث انتہائی معمولی اختلاف کے ساتھ بیان کی ہے:

① علی بن عبد اللہ المدینی (صحیح بخاری: ۲۳۴۴)

اس کے شروع میں ”لا تقوم الساعة“ کے الفاظ زیادہ ہیں۔

② زہیر بن حرب (صحیح مسلم: ۱۵۵)

③ ابوبکر بن ابی شیبہ (المصنف ۱۴۲/۱۵، وعنه ابن ماجہ: ۴۰۷۸)

④ عبد اللہ بن حماد (صحیح مسلم: ۱۵۵)

⑤ عمرو والنائد (مسند ابی یعلیٰ الموصلی: ۵۸۷۷)

⑥ احمد بن حنبل (فی مسندہ ۲۴۰۲)

⑦ ابن ابی عمر (الشریفة لکبری ص ۳۸۱)

⑧ الحمیدی (المستخرج علی صحیح مسلم لابی عوانہ ۱۰۵۸)

(نیز دیکھئے اسنن الکبریٰ للبیہقی ۱۰۱۶)

۳: صالح بن کیسان المدنی: (دیکھئے تحفۃ الاشراف للحافظ الحمزی ۲۷، ۲۶، ۱۰)

آپ کتب ستہ کے راوی ”ثقة ثبت فقیہ“ تھے۔ (تقریب الجہدیب: ۲۸۸۴)

امام زہری آپ کے استاد ہیں۔ (تہذیب الکمال ۴۷/۹)

اور ابراہیم بن سعد الزہری ان کے شاگرد ہیں۔ (تہذیب الکمال للحافظ الحمزی ۴۷/۹)

آپ سے ابراہیم الزہری نے اور ان سے یعقوب بن ابراہیم نے یہ حدیث سنی، یعقوب بن ابراہیم سے اسحاق (صحیح بخاری: ۳۴۴۸) عبد بن حمید، حسن الخلوانی (صحیح مسلم:

۱۵۵/۳۹۰) ابوداود الحمرانی (صحیح ابی عوانہ ۱۰۵/۱) اور محمد بن یحییٰ الذہلی (السنن الکبریٰ للبیہقی ۱۸۰/۹) نے یہ حدیث بیان کی ہے، بخاری وغیرہ میں یہ الفاظ زیادہ ہیں:

”وحتى تكون السجدة الواحدة خيراً من الدنيا وما فيها ثم يقول أبو هريرة: اقرؤا إن شئتم ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ الآية“
یہاں تک کہ (ان کے نزدیک) ایک وقت کا سجدہ دنیا و ما فیہا سے بہتر ہوگا، پھر ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اگر (تصدیق) چاہتے ہو تو پڑھو: ”اور کوئی اہل کتاب ایسا نہیں ہوگا جو عیسیٰ کی موت سے پہلے ان پر ایمان نہ لے آئے“

بعض لوگوں نے پوچھا ہے کہ امام بخاری کے استاذ ”اسحاق“ کون ہیں؟ تو عرض ہے کہ وہ اسحاق بن راہویہ ہیں۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”وقد أخرج أبو نعيم في المستخرج هذا الحديث من مسند إسحاق

بن راهويه وقال: أخرجه البخاري عن إسحاق“

اور ابو نعیم (اصہبانی) نے مستخرج (علی صحیح البخاری) میں یہ حدیث مسند اسحاق بن

راہویہ سے روایت کی ہے اور کہا: اسے بخاری نے اسحاق سے روایت کیا ہے۔

(فتح الباری ۳۸۲/۶ ۱۳۳۸ھ)

دوسرے یہ کہ عبد بن حمید وغیرہ نے اسحاق کی متابعت کر رکھی ہے لہذا ان پر اعتراض ہر لحاظ سے مردود ہے۔

(مصنف عبد الرزاق: ۲۰۸۴۰ وعنه أحمد في مسنده ۲۷۷۲)

۴: معمر

(صحیح مسلم: ۱۵۵، الايمان لابن منده: ۳۱۱)

۵: یونس بن یزید

(صحیح ابی عوانہ ۱۰۴/۱)

۶: ابن جریج

(ابو عوانہ ۱۰۵، مشکل الآثار للطحاوی ۲۷۱)

۷: اوزاعی

۸: عبد العزیز بن عبد اللہ ابی سلمہ الماشون

(مسند علی بن الجعد: ۲۸۶۷ وعنه البغوی فی شرح السنہ ۸۰/۱۵ وقال: هذا حديث متفق على صحته)

۹: ابن ابی ذئب (مسند ابی داود الطیالسی: ۲۳۹۷، مشکل الآثار ۲۸/۱)

مختصر یہ کہ سعید بن المسیب رحمہ اللہ کی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث بالکل صحیح ہے۔

(۲) نافع مولیٰ ابی قتادہ الانصاری رحمہ اللہ: آپ کتب ستہ کے راوی اور ثقہ ہیں۔

(تقریب التہذیب: ۷۰۷۴)

آپ سے یہ حدیث امام زہری نے بیان کی ہے اور ان کا تذکرہ گزر چکا ہے۔ آپ سے یہ حدیث درج ذیل علماء نے سن کر آگے بیان کی ہے:

① یونس (بن یزید الایلی) آپ جمہور کے نزدیک ثقہ ہیں اور کتب ستہ کے راوی ہیں، آپ کی روایت صحیح بخاری (۳۳۳۹) صحیح مسلم (۱۵۵) کتاب الایمان لابن مندہ (۴۱۴) شرح السنہ للبغوی (۸۲/۱۵) وغیرہ میں ہے۔

② معمر (مصنف عبدالرزاق: ۲۰۸۴۱، وعنه احمد ۲۷۲۲ وابن مندہ فی الایمان: ۴۱۵)

③ عقیل (کتاب الایمان لابن مندہ: ۴۱۶، وعنه ابن حجر فی تغلیق التعلیق ۴۰/۴)

④ اوزاعی (الایمان لابن مندہ: ۴۱۳، وعنه ابن حجر فی تغلیق التعلیق ۴۰/۴، البعث للبیہقی کافی فی فتح الباری

۳۸۵/۶، معجم ابن الاعرابی کافی فی تغلیق التعلیق، صحیح ابن حبان: ۶۷۶۳، صحیح ابی عوانہ ۱۰۶/۱)

⑤ ابن اخی الزہری (صحیح مسلم: ۱۵۵)

⑥ ابن ابی ذئب (صحیح مسلم: ۱۵۵، ۲۳۶، مسند احمد ۳۳۶۲، صحیح ابی عوانہ ۱۰۶/۱)

صحیح بخاری صحیح مسلم میں یونس بن یزید کی روایت کے الفاظ درج ذیل ہیں:

”کیف أنتم إذا نزل ابن مریم فیکم وإمامکم منکم“

تمہارا اس وقت کیا حال ہوگا جب عیسیٰ بن مریم تم میں اتریں گے اور تمہارا امام

تم میں سے (ہی) ہوگا۔

کتاب الاسماء والصفات للبیہقی میں یونس کی روایت کے الفاظ درج ذیل ہیں:

”کیف أنتم إذا نزل ابن مریم من السماء فیکم وإمامکم منکم“

تمھارا اس وقت کیا حال ہوگا جب ابن مریم آسمان سے اتریں گے اور تمھارا امام تم

میں سے ہوگا۔ (ص ۵۳۵ و فی نسخہ آخری ص ۴۴۴)

یہ دونوں روایتیں صحیح ہیں اور ان میں کوئی تعارض نہیں ہے ”من السماء“ کے اور بھی شواہد ہیں جو آگے آرہے ہیں۔

امام بغوی نے بخاری کی حدیث کے بارے میں شرح السنہ میں فرمایا ہے:

”هذا حديث متفق على صحته“ اس حدیث کے صحیح ہونے پر اتفاق ہے۔

ایک اہم بات: امام بیہقی مستقل مخرج حدیث ہیں، اور ان کی بیان کردہ یہ سند صحیح ہے لہذا ان کی زیادت مقبول ہے کیونکہ ثقہ کی زیادت اگر ثقات یا اوثق کے خلاف نہ ہو تو مقبول ہوتا ہے۔ (دیکھئے الکفای فی علم الروایہ ص ۴۴۴-۴۴۹ للخطیب البغدادی)

اور اگر امام بیہقی کہیں کہ ”رواہ البخاری“ تو اس کا مفہوم یہ ہوتا ہے کہ اس حدیث کی اصل صحیح بخاری میں موجود ہے۔ (دیکھئے مقدمہ ابن الصلاح ص ۳۱ مع شرح العراقي)

(۳) عطاء بن میناء مولیٰ ابن ابی ذباب رحمہ اللہ: آپ کتب ستہ کے راوی ہیں۔

امام العجلی نے کہا: ”(مدنی) تابعی ثقہ“ (تاریخ الثقات: ۱۱۳۳)

امام ابن حبان نے آپ کی توثیق کی، بعض علماء نے آپ کو صدوق اور بعض نے کان من اصل الناس قرار دیا۔ (دیکھئے تہذیب الجذیب ۱۹۳/۷)

لہذا آپ ثقہ و صدوق ہیں۔ آپ سے سعید بن ابی سعید المقبری اور ان سے لیث بن سعد اور ابن اسحاق نے یہ روایت بیان کی ہے۔

① لیث بن سعد: (صحیح مسلم: ۱۵۵، صحیح ابن حبان: ۶۷۷، الشریعہ للآجری ص ۳۸۰، بشکل الآثار ۲۸/۱)

صحیح مسلم میں اس حدیث کے الفاظ درج ذیل ہیں:

((والله! لنزلن ابن مریم حکماً عادلاً فلیکسرن الصلیب ولیقطنن

الخنزیر ولیضعن الجزیة ولتترکن القلاص فلا یسعی علیہا ولتذهبن

الشحناء والتباغض والتحاسد ولیدعون إلی المال فلا یقبله أحد...))

اللہ کی قسم! ابن مریم ضرور نازل ہوں گے، وہ عدل کرنے والے حاکم ہوں گے، صلیب توڑ دیں گے اور خنزیر کو قتل کر دیں گے اور جزیہ موقوف کر دیں گے۔ جو ان اونٹوں کو چھوڑ دیا جائے گا تو پھر کوئی ان سے بار برداری کا کام نہ لے گا اور لوگوں کے دلوں سے عداوت، بغض اور حسد ختم ہو جائے گا اور مال دینے کے لئے بلائیں گے تو کوئی مال قبول نہ کرے گا۔

(۲) محمد بن اسحاق: (المسند للحاکم ۵۹۵/۲)

اس کی سند محمد بن اسحاق کی تالیس کی وجہ سے ضعیف ہے۔

(۳) سعید بن ابی المقبرہ رحمہ اللہ: امام ابویعلیٰ الموصلی نے کہا:

حدثنا أحمد بن عيسى حدثنا ابن وهب عن أبي صخر أن سعيداً المقبري أخبره أنه سمع أبا هريره يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: ((والذي نفس أبي القاسم بيده! لينزلن عيسى بن مريم إماماً مقسطاً وحكماً عدلاً فليكسرن الصليب وليقتلن الخنزير وليصلحن ذات البين وليذهبن الشحناء وليعرضن عليه المال فلا يقبله ثم لنن قام على قبري فقال: يا محمد لأجيبنه.))

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میں ابوالقاسم کی جان ہے! عیسیٰ بن مریم (علیہا السلام) ضرور امام منصف اور حاکم عادل بن کر نازل ہوں گے۔ پس آپ صلیب توڑ دیں گے اور خنزیر کو ہلاک کر دیں گے اور ایک دوسرے سے ناراض باہم صلح کر لیں گے، اور عداوت ختم ہو جائے گی اور اس پر مال پیش کریں گے تو وہ اسے قبول نہیں کرے گا، پھر اگر وہ میری قبر پر کھڑے ہوئے اور کہا: اے محمد (ﷺ) تو میں (بطور معجزہ) ضرور اس کا جواب دوں گا۔

(مسند ابی یعلیٰ ۶۲/۱۱ ج ۶۵۸۳)

اس کی سند حسن ہے اور اس کے تمام راوی جہور کے نزدیک ثقہ و صدوق ہیں۔

[تنبیہ: بعد میں معلوم ہوا کہ عبداللہ بن وہب المصری قول راجح میں مدلس ہیں لہذا یہ سند حسن نہیں بلکہ ضعیف ہے۔]

(۵) حنظلہ بن علی الاسلمی رحمہ اللہ: آپ صحیح مسلم وغیرہ کے راوی اور ثقہ ہیں۔

(تقریب الجہد یب: ۱۵۸۴)

آپ سے نزول مسیح کی حدیث امام زہری نے اور ان سے ایک جماعت مثلاً: سفیان بن عیینہ، لیث، معمر، اوزاعی اور یونس وغیرہم نے بیان کی ہے۔ دیکھئے صحیح مسلم (۱۲۵۲) مسند احمد (۲۴۰، ۵۴۰/۲) تفسیر ابن جریر (۲۰۴/۳) مسند علی بن الجعد (۲۸۸۸) مسند الحمیدی (نسخہ دیوبندیہ: ۱۰۰۵) الایمان لابن مندہ (۴۱۹) صحیح ابن حبان (۶۷۸۱) مصنف عبدالرزاق (۲۰۸۴۲) اور مصنف ابن ابی شیبہ (۱۴۴/۱۵)۔

مسند حمیدی میں زہری کے سماع کی تصریح موجود ہے۔ صحیح مسلم میں سفیان بن عیینہ کی زہری سے روایت کا متن درج ذیل ہے:

عن النبي ﷺ قال: ((والذي نفسي بيده! ليُهْلَن ابن مريم بفتح
الروحاء حاجاً أو معتمراً أو ليشينيهما))

نبی ﷺ نے فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے! بلاشبہ ابن مریم روحاء کی گھائی میں حج یا عمرہ یا دونوں کی لپیک کہیں گے۔

مسند احمد (۲۹۰/۲) میں صحیح سند کے ساتھ درج ذیل الفاظ زیادہ ہیں:

”قال وتلا أبو هريرة: ﴿وان من أهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته
ويوم القيامة يكون عليهم شهيداً﴾ فزعم حنظلة أن أبا هريرة قال:
يؤمنن به قبل موته: عيسى، فلا أدري لهذا كله حديث النبي ﷺ
أو شيء قاله أبو هريرة؟“

فرمایا: پھر ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) نے آیت پڑھی، اور (نزول مسیح کے بعد) تمام اہل کتاب (ابن مریم) کی موت سے پہلے ضرور ان پر ایمان لائیں گے، اور قیامت کے دن وہ

ان پر گواہ ہوں گے، پس حظلہ نے گمان کیا: بے شک ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا: کہ وہ عیسیٰ (علیہ السلام) کی موت سے پہلے ایمان لائیں گے (لیکن) مجھے معلوم نہیں کہ یہ سارا متن حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہے یا کچھ (ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ) کا کلام ہے۔

(مسند احمد ۲۹۰/۲، ۲۹۱، ۷۸۹۰ ج ۷)

(۶) عبد الرحمن بن آدم رحمہ اللہ: آپ صحیح مسلم کے راوی اور صدوق ہیں۔

(تقریب الجہد ۳۷۹۶)

آپ سے قتادہ نے یہ حدیث بیان کی ہے۔ مسند احمد میں آپ نے عبد الرحمن بن آدم سے سماع کی تصریح کر رکھی ہے۔

یہ حدیث درج ذیل کتابوں میں ہے:

مسند احمد (۴۰۶/۲، ۴۳۷) سنن ابی داود (۴۳۲۴) مصنف ابن ابی شیبہ (ط جدیدہ ۶/۲۹۹ ج ۲) صحیح ابن حبان (۵۲۶ ج ۲) صحیح ابن حبان (۵۲۶ ج ۲) مسند ابی داود الطیالسی (۲۵۷ ج ۵) تفسیر ابن جریر (۲۰۴/۳) متدرک الحاکم (۵۹۵/۲) وغیرہ۔

حاکم اور ذہبی دونوں نے اسے صحیح کہا ہے۔

حدیث کا متن:

((الأنبياء (كلهم) إخوة لعلات دينهم واحد وأمهاتهم شتى وأنا أولى الناس بعيسى ابن مريم لأنه لم يكن بيني وبينه نبي وإنه نازل فإذا رأيتموه فاعرفوه فإنه رجل مربع إلى الحمرة والبياض سبط كأن رأسه يقطر وإن لم يصبه بلل بين ممصرتين فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويعطل الملل حتى يهلك الله في زمانه الملل كلها غير الإسلام ويهلك الله في زمانه المسيح الدجال الكذاب وتقع الأمانة في الأرض حتى ترتع الإبل مع الأسد جميعاً والنمور مع البقر والذئاب مع الغنم وبلعب الصبيان أو الغلمان

بالحیات لا یضر بعضهم بعضاً فیمکث ما شاء الله أن یمکث ثم یتوفی فیصلی علیہ المسلمون ویدفنونه .))

(تمام) انبیاء علاتی بھائی ہیں، ان کا دین ایک ہے اور ان کی مائیں (شریعتیں) جدا جدا ہیں اور لوگوں میں سب سے زیادہ میں عیسیٰ بن مریم کے نزدیک ہوں کیونکہ میرے اور ان کے درمیان کوئی نبی نہیں ہے اور بے شک وہ نازل ہونے والے ہیں، پس جب تم ان کو دیکھ لو تو پہچان لینا، وہ ایک درمیانے قد کے سرخ و سفید رنگت والے آدمی ہیں، ان کے بال سیدھے ہیں، گویا ابھی ان سے پانی ٹپکنے والا ہے حالانکہ وہ بھیگے ہوئے نہ ہوں گے، اور وہ دوزر درنگ کے کپڑے پہنے ہوئے ہوں گے (وہ اسلام پر لوگوں سے جنگ کریں گے) پس وہ صلیب توڑ دیں گے، خنزیر کو قتل کر دیں گے اور جزیہ کو ختم کر دیں گے اور ملتیں (مذہب عالم) معطل ہو جائیں گے یہاں تک کہ ان کے زمانے میں اللہ تعالیٰ اسلام کے سوا ساری ملتوں (مذہبوں) کو ہلاک (ختم) کر دے گا اور دجال اکبر کذاب بھی انہی کے زمانے میں ہلاک ہو جائے گا، زمین میں امن واقع ہو جائے گا حتیٰ کہ اونٹ شیر کے ساتھ، چیتے اور گائیں، بھیڑیے اور بکریاں اکٹھا چریں گے، اور بچے یا لڑکے، سانپوں سے کھیلیں گے، لیکن ایک دوسرے کو کچھ نقصان نہیں پہنچائیں گے۔ اللہ جتنا چاہے گا وہ (عیسیٰ بن مریم زندہ) رہیں گے پھر وہ وفات پا جائیں گے پھر مسلمین (مسلمان) ان پر نماز جنازہ پڑھیں گے اور انھیں دفن کر دیں گے۔

(مسند احمد ۲/۲۳۷ ح ۹۶۳۰، صحیح ابن حبان ۶/۸۲، والزیادۃ منہ)

اس حدیث کی مزید تحقیق میں نے اپنی کتاب ”تخریج کتاب النہایہ فی الفتن والملاحم“ (ص ۱۴۱ ح ۳۳۳) میں تفصیل کے ساتھ کی ہے، یہ کتاب عربی میں ہے اور ابھی تک طبع نہیں ہوئی، اللهم یدرلنا طبعہ

(۷) عبدالرحمن بن ابی عمرہ رحمہ اللہ: آپ کتب ستہ کے راوی ہیں، ابن حبان نے

آپ کی توثیق کی ہے اور ابن سعد نے کہا: ”کان ثقة کثیر الحديث“

(تہذیب احمد ج ۲۱۹/۶ ص ۲۲۰)

امام احمد بن حنبل نے حسن سند کے ساتھ ان سے عبد الرحمن بن آدم کی حدیث کا ایک قطعہ روایت کیا ہے: ((أنا أولى الناس بعيسى بن مريم في الدنيا والآخرة الأنبياء إخوة من علات، أمهاتهم شتى ودينهم واحد.))

میں عیسیٰ بن مریم (ﷺ) کے ساتھ دنیا و آخرت میں سب لوگوں سے زیادہ قریب ہوں، انبیاء و علما کی بھائی ہیں ان کی شریعتیں علیحدہ علیحدہ ہیں اور ان کا دین ایک ہے۔

(۸) ولید بن رباح رحمہ اللہ: آپ سنن ابی داؤد وغیرہ کے راوی ہیں۔ ابن حبان نے ثقات میں ذکر کیا ہے، ابوحاتم نے کہا: صالح اور بخاری نے کہا: ”حسن الحديث“

(تہذیب احمد ج ۱۱ ص ۱۷۸)

ابن حجر نے کہا: ”صدوق“ (تقریب احمد ج ۴۲۲ ص ۷۴۲)

اور حافظ ذہبی نے کہا: ”صدوق“ (الکاشف ۲۰۹/۳ ص ۲۰۹)

ولید سے کثیر بن زید الاسلمی نے اور کثیر سے ابواحمد الزہیری نے اور ان سے احمد بن حنبل نے یہ حدیث بیان کی ہے۔ کثیر بن زید مختلف فیہ راوی ہیں لیکن جمہور محدثین نے ان کی توثیق کی ہے لہذا وہ حسن الحدیث ہیں پس یہ سند حسن لذاتہ ہے۔ حدیث کا متن درج ذیل ہے:

((يوشك المسيح عيسى بن مريم أن ينزل حكماً قسطاً وإماماً عادلاً))

فيقتل الخنزير ويكسر الصليب))

قریب ہے کہ عیسیٰ بن مریم (ﷺ) حاکم منصف اور امام عادل کی حیثیت سے نازل ہو جائیں، پس آپ خنزیر کو قتل کر دیں گے اور صلیب کو توڑ دیں گے... الخ“

(مسند احمد ج ۳۹۴ ص ۹۱۱۰)

(۹) محمد بن سیرین رحمہ اللہ: آپ کتب متہ کے مرکزی راوی اور ”ثقة ثبت عابد“

کبیر القدر“ ہیں۔ (تقریب احمد ج ۵۹۲ ص ۵۹۲)

آپ روایت بالمعنی کے قائل نہیں تھے۔ یہ موقف آپ کی کمال احتیاط کا ثبوت ہے ورنہ صحیح یہ ہے کہ روایت بالمعنی بھی جائز ہے۔ (کما هو المبسوط فی کتب الأصول وغیرہما) آپ سے درج ذیل اشخاص نے یہ حدیث بیان کی ہے:

- ① سلیمان بن ابی سلیمان (اکاٹ لابن عدی ۱۱۱/۳)
 - ② ابن عون (المعجم الصغیر للطبرانی ۳۳۱، المعجم الاوسط ۱۸۳/۲ ح ۱۳۳۱)
 - ③ ہشام بن حسان (مسند احمد ۳۱۱/۲ ح ۹۳۱۲)
- ہشام کی روایت کا متن:

”عن النبی ﷺ قال: ((یوشک من عاش منکم أن یلقى عیسیٰ بن مریم إماماً مہدیاً وحکماً عادلاً فیکسر الصلیب و یقتل الخنزیر ویضع الجزیة وتضع الحرب أوزارها.))

نبی ﷺ نے فرمایا: قریب ہے کہ تم میں سے جو زندہ رہے، عیسیٰ بن مریم (علیہ السلام) سے اس حال میں ملاقات کرے کہ وہ امام مہدی اور حاکم عادل ہوں، پس آپ صلیب توڑ دیں گے اور خنزیر کو قتل کر دیں گے، جزیہ موقوف کر دیں گے اور جنگ ختم ہو جائے گی۔ (۳۱۱/۲ ح ۹۳۱۲)

[تنبیہ: ہشام بن حسان ملس ہیں لہذا یہ روایت ان کے عن کی وجہ سے ضعیف ہے۔]

(۱۰) زیاد بن سعد رحمہ اللہ: آپ کو ابن حبان نے کتاب الثقات (ج ۲ ص ۲۵۵) امام بخاری نے (التاریخ الکبیر ۳/۳۵) اور ابن ابی حاتم نے (المجرح والتعذیل ۳/۵۳۳) میں ذکر کیا ہے اور جرح یا تعدیل کچھ بھی نقل نہیں کی۔

حافظ ابن کثیر نے ان کی درج ذیل حدیث کے بارے میں کہا:

”تفرد به أحمد وإسناده جيد قوي صالح“ (النبہانی الفتن والملاحم ۱۸۵/۱)

زیاد کی روایت کے الفاظ درج ذیل ہیں:

((ینزل عیسیٰ بن مریم إماماً عادلاً وحکماً مقسطاً فیکسر الصلیب

ویقتل الخنزیر و یرجع السلم ویتخذ السیوف مناجل و تذهب حمة
کل ذات حمة و تنزل السماء رزقها و تخرج الأرض برکتها حتی
یلعب الصبی بالشعبان فلا یضره و یراعی الغنم الذئب فلا یضرها
و یراعی الأسد البقر فلا یضرها))

عیسیٰ بن مریم (ﷺ) امام عادل اور حاکم منصف کی حیثیت سے نازل ہوں گے،
آپ صلیب توڑ دیں گے، آپ خنزیر کو قتل کر دیں گے اور سلامتی کا دور دورہ ہوگا، اور
تلواروں کی درانتیاں بنالی جائیں گی، اور ہر خواہش کرنے والے کی خواہش ختم ہو
جائے گی، اور آسمان اپنا رزق اتارے گا اور زمین اپنی برکتیں نکال دے گی یہاں
تک کہ چھوٹا بچہ اڑدھا کے ساتھ کھیلے گا اور اسے وہ نقصان نہیں پہنچائے گا بھیڑیں،
بھیڑیے کے ساتھ اکٹھی چریں گی اور وہ انھیں نقصان نہ پہنچائے گا، شیر گائے کے
ساتھ چرے گا اور وہ اسے نقصان نہیں پہنچائے گا۔

(مسند احمد ۴/۳۸۲، ۳۸۳ واللفظ لہ، تاریخ الکبیر للبخاری ۳/۳۵۷)

[تنبیہ: یہ روایت زیادہ بن سعد کے مجہول الحال ہونے کی وجہ سے ضعیف ہے۔]

(۱۱) کلیب بن شہاب رحمہ اللہ: آپ سنن اربعہ کے راوی اور صدوق ہیں۔

(تقریب الجہدیب: ۵۶۶۰)

حافظ ابو بکر المزار نے کہا:

حدثنا علي بن المنذر: ثنا محمد بن فضيل عن عاصم بن كليب عن
أبيه عن أبي هريرة قال: سمعت أبا القاسم الصادق المصدق يقول:
((يخرج الأعور الدجال، مسيح الضلالة، قبل المشرق في زمن
اختلاف من الناس وفرقة، فيبلغ ما شاء الله أن يبلغ من الأرض في
أربعين يوماً، الله أعلم! ما مقدارها؟ فيلقى المؤمنون شدة شديدة ثم
يسئل عيسى بن مريم ﷺ من السماء فيقوم الناس فإذا رفع رأسه من

رکعتہ قال: سمع اللہ لمن حمدہ، قتل اللہ المسیح الدجال وظهر المؤمنون)) فأحلف أن رسول اللہ ﷺ أبا القاسم الصادق والمصدق ﷺ قال: ((إنه لحق وإما أنه قريب فكل ما هو آت قريب))

نبی ﷺ نے فرمایا: لوگوں کے اختلاف اور فرقہ کے وقت مشرق سے مسیح ضلالت، کانا دجال نکلے گا، چالیس دنوں میں وہ زمین پر وہاں تک پہنچ جائے گا جہاں اللہ چاہے گا، اللہ ہی جانتا ہے کہ اس کی مقدار کیا ہے؟ مومنوں کو بڑی مصیبت پہنچے گی، پھر عیسیٰ بن مریم علیہ السلام آسمان سے نازل ہوں گے، پس لوگ (نماز کے لئے) کھڑے ہوں گے، آپ جب رکعت سے سر اٹھا کر سب اللہ لمن حمدہ (کہنے کے بعد) ”قتل اللہ المسیح الدجال وظهر المؤمنون“ (بطور دعا) کہیں گے، اللہ نے اپنے بندے کی حمد سن لی، اللہ تعالیٰ مسیح دجال کو قتل کرے، اور مومنوں کو فتح نصیب ہو، ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے قسم اٹھا کر کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یقیناً وہ حق اور قریب ہے، پس ہر وہ چیز جو آنے والی ہے وہ قریب ہے۔

(كشف الاستار عن زوائد المعجزات ۱۳۲/۱۳۳، ۳۳۹۶ ج، واللفظ له وسندہ صحیح، صحیح ابن حبان: ۶۷۷۳، باختلاف يسير، وقابن الهيثمي في مجمع الزوائد [۳۹۷/۳]: ”رواه البزار و رجاله رجال الصحيح غير علي ابن المنذر وهو ثقة“)

(۱۲) رجل من بني حنيفة: یہ رجل نامعلوم ہے اور اس کا شاگرد عمران بن ظلیان ضعیف ہے لہذا اس کے متن کو یہاں درج کرنا میرے نزدیک مناسب نہیں ہے، یہ روایت مسند الحمیدی (نسخہ ظاہر یہ ح ۱۱۰۴) میں ہے۔ نیز دیکھئے مسند الحمیدی (تحقیقی ص ۴۶۷ مخطوطہ)

(۱۳) ابوصالح ذکوان رحمہ اللہ: آپ کتب ستہ کے راوی اور ثقہ ثبت تھے۔

(تقریب الجہد یہ: ۱۸۴۱)

امام طبرانی نے کہا:

حدثنا أحمد (هو ابن محمد بن صدقة) قال: حدثنا الهيثم بن مروان
الدمشقي قال: حدثنا محمد بن عيسى بن سميع قال: حدثني روح بن
القاسم عن عاصم بن بهدلة عن أبي صالح عن أبي هريرة عن رسول
الله ﷺ أنه قال: ((لا تقوم الساعة حتى ينزل عيسى بن مريم في
الأرض حكماً عادلاً وقاضياً مقسطاً فيكسر الصليب ويقتل الخنزير
والقرود وتوضع الجزية وتكون السجدة كلها واحدة لله رب العالمين.))
رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس وقت تک قیامت (کا دن) نہیں آئے گا جب تک
عیسیٰ بن مریم (علیہ السلام) زمین میں حاکم عادل اور قاضی منصف بن کر نازل نہ ہو
جائیں۔ پس آپ صلیب توڑ دیں گے اور خنزیر اور بندر کو قتل کر دیں گے اور تمام
سجدے (عبادتیں) صرف ایک اللہ رب العالمین کے لئے ہوں گے۔

(المعجم الاوسط ۲۰۳/۲۰۴، ۱۳۶۳، وسند حسن)

اس کی سند حسن ہے، اس کا ایک قوی شہد صحیح مسلم (۲۸۹۷) میں سہیل عن ابی صالح عن
ابی ہریرہ کی سند سے ہے اور اس کا متن آگے آ رہا ہے۔

(۱۳) یزید بن الاصم رحمہ اللہ: آپ صحیح مسلم وغیرہ کے راوی اور ثقہ ہیں۔

(تقریب الجہد یب: ۷۸۶)

آپ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سن کر بیان کرتے تھے کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

”تروني شيخاً كبيراً قد كادت ترفوتاي تلتقي من الكبر، واللّه! اني

لأرجو أن أدرك عيسى وأحدته عن رسول الله ﷺ فيصدقني“

آپ مجھے ایسا عمر رسیدہ سمجھتے ہیں، جس کی ہنسی کی ہڈیاں بڑھاپے کی وجہ سے مل رہی
ہوں؟ اللہ کی قسم! میری یہ تمنا ہے کہ میں عیسیٰ (علیہ السلام) کا زمانہ پاؤں اور انھیں رسول

اللہ ﷺ کی احادیث سناؤں تو وہ میری تصدیق کریں۔

(مصنف عبدالرزاق: ۲۰۸۴۶ وعبر ابن مندہ فی کتاب الایمان: ۴۱۷ وسندہ حسن)

اس کی سند حسن ہے۔ امام عبدالرزاق نے سماع کی تصریح کر دی ہے۔
صحیح مسلم میں سہیل بن ابی صالح عن ابیہ عن ابی ہریرہ کی سند سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس وقت تک قیامت نہیں آئے گی جب تک اہل روم اعماق پر اتر نہ آئیں۔ پس جب وہ شام آئیں گے تو دجال نکلے گا..... پھر وہ (مسلمان) جنگ کے لئے صفوں کو برابر کر رہے ہوں گے۔

((إذا أقيمت الصلوة فينزل عيسى بن مريم عليه السلام فأمهم فإذا رآه عدو الله ذاب كما يذوب الملح في الماء فلو تركه لانداب حتى يهلك ولكن يقتله الله بيده فيريهم دمه في حربته))

جب نماز کے لئے تکبیر (اقامت) کہی جا چکی ہوگی، تو عیسیٰ بن مریم علیہ السلام نازل ہو جائیں گے اور مسلمانوں کی امامت (اس نماز کے بعد دوسرے مواقع پر) کریں گے اور اللہ کا دشمن انھیں دیکھتے ہی اس طرح گھٹنے لگے گا جس طرح نمک پانی میں گھلتا ہے۔ اگر وہ اسے اس کے حال پر چھوڑ دیں تو وہ آپ ہی گھل کر ہلاک ہو جائے گا، مگر اللہ اُسے ان کے ہاتھوں سے قتل کرائے گا اور وہ اپنے نیزے میں اس کا خون مسلمانوں کو دکھائیں گے۔

(صحیح مسلم: ج ۲، ۲۸۹، واللفظ: صحیح ابن حبان: ۶۷۷۳، المستدرک: ۳۸۲/۳، صحیح الحاكم ووافقه الذہبی)

(۱۵) عبد الرحمن بن ہرمز الاعرج رحمہ اللہ: کتب ستہ کے راوی اور ”ثقة ثبت عالم“

ہیں۔ (تقریب المعجز: ۳۰۳)

حافظ ابن عدی نے حسن سند کے ساتھ عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی ہریرہ نقل کیا ہے کہ

أن رسول الله ﷺ قال: ((ينزل عيسى بن مريم فيمكث في الناس

أربعين سنة)) قيل: يا أبا هريرة! سنة كسنة؟ فقال: هكذا قيل.

بے شک رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: عیسیٰ بن مریم نازل ہوں گے، پس لوگوں میں

چالیس سال رہیں گے۔ کہا گیا: اے ابو ہریرہ! (کیا وہ) سال (موجودہ) تھمال کی طرح (ہوگا؟) فرمایا: اسی طرح کہا گیا ہے۔ (اکمال ۲۶۳۲/۷)

(یہ حدیث امام طبرانی نے ”اربعین سنة“ تک اپنی کتاب الاوسط [۵۴۶۰ء سندہ حسن] میں بیان کی ہے)

حافظ بیٹھی نے کہا: ”رواہ الطبرانی فی الاوسط ورجاله ثقات“

اسے طبرانی نے الاوسط میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں۔ (مجمع الزوائد ۲۰۵/۸) ایک اور روایت میں ہے:

((لا ينزل الدجال المدينة ولكنه بين الخندق وعلى كل ثقب منها

ملائكة يحرسونها فأول من يتبعه النساء والإماء فيؤذونه فيرجع

غضبان حتى ينزل الخندق فينزل عند ذلك عيسى بن مريم))

دجال مدینہ میں نہیں اترے گا لیکن خندق تک آئے گا۔ مدینہ کے راستوں پر فرشتے

مدینہ کی حفاظت کریں گے، سب سے پہلے اس کا پیچھا عورتیں کریں گی، پس وہ اسے

تکلیف دیں گے تو وہ غضبناک ہو جائے گا حتیٰ کہ وہ خندق میں اتر جائے گا۔ پس

اس وقت عیسیٰ بن مریم نازل ہوں گے۔ (الاوسط للطبرانی ۲۶۳۲/۷ ح ۵۴۶۱)

حافظ بیٹھی نے کہا:

رواہ الطبرانی فی الاوسط ورجاله رجال الصحيح غیر عقبہ بن ہکرم

بن عقبہ الضبی وهو ثقة“

یہ روایت حسن سند کے ساتھ مختصراً ”لا ينزل الدجال المدينة“ تک اکمال ابن عدی

(۲۶۳۲/۷) میں بھی موجود ہے۔

سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے نزول مسیح کی احادیث کی اور سندیں بھی ہیں۔ مثلاً دیکھئے اخبار

اصحابنا لابن نعیم الاصبہانی (۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰) وغیرہ۔

لہذا حدیث سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے نقصان متواتر ہے۔

(تذكرة الحفاظ ١/٣٣)

جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

بزرگی بخشی ہے۔

پُر عیسیٰ علیہ السلام نازل ہوں گے، پس سحری کے وقت سے آواز دیں گے:

اے لوگو!..... جب صبح کی نماز پڑھ لیں گے تو اس (دجال) کی طرف نکلیں گے۔

(مسند احمد ۳/۳۶۸ ج ۱۵۰۱۷)

حافظ بیہمی نے کہا: ”رواہ أحمد بإسنادین، رجال أحدهما رجال الصحيح“

(مجمع الزوائد ۷/۳۴۴)

(۳) النواس بن سمعان رضی اللہ عنہ:

حافظ ابن حجر العسقلانی فرماتے ہیں: ”صحابی مشہور سکن الشام“ (اترہب: ۷۲۰۱)

سیدنا نواس رضی اللہ عنہ دجال کے بارے میں طویل حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کرتے ہیں:

((إذ بعث الله المسيح بن مريم فينزل عند المنارة البيضاء شرقي

دمشق بين مهرودتين واضعاً كفيه على أجنحة ملكين إذا طأطأ رأسه

قطر وإذا رفعه تحدر منه جمان كاللؤلؤ فلا يحل لكافر يجرد ريع

نفسه إلامات ونفسه ينتهي حيث ينتهي طرفه فيطلبه حتى يدركه

باب لد فيقتله ثم يأتي عيسى بن مريم ويحضر نبي الله عيسى

وأصحابه))

(دجال اسی حالت میں ہوگا) کہ اچانک اللہ تعالیٰ عیسیٰ بن مریم کو بھیجے گا، وہ شہر دمشق

کی طرف زرد رنگ کی دو چادریں لپیٹے اپنے دونوں ہاتھ دو فرشتوں کے پروں پر

رکھے ہوئے سفید منارہ کے پاس اتریں گے، جب عیسیٰ سر جھکائیں گے تو پسینہ ٹپکے

گا اور جب سر اٹھائیں گے تو موتیوں کی طرح قطرے ٹپکیں گے جس کافر کو ان کے

سانس کی خوشبو پہنچے گی اس کا زندہ رہنا حلال نہ ہوگا، فوراً مر جائے گا اور ان کی خوشبو

وہاں تک پہنچے گی جہاں تک ان کی نظر جائے گی، پھر وہ دجال کو تلاش کریں گے اور

باب لد، پر اسے قتل کر دیں گے، پھر وہ ان لوگوں کے پاس آئیں گے..... عیسیٰ اور

ان کے ساتھی۔

سنن ابی داود: ۴۳۲۱، سنن ابن ماجہ: ۴۰۷۵، عمل الیوم واللیلۃ للنسائی: ۹۴۷، صحیح ابن حبان: ۶۷۷۶، جامع ترمذی: ۲۲۳۰ ولفظ: ”فینما هو كذلك إذ هبط عيسى بن مريم عليهما السلام بشرقي دمشق عند المنارة البيضاء...“ وقال: ”هذا حديث حسن صحيح غريب“ المستدرک ۴۹۲/۴ و صحیح الحاکم ووافقه الذہبی، وقال البغوي في شرح السنة: ”هذا حديث صحيح“ فخال القرآن للنسائی: ۴۹۰ مکانی تحفۃ الاشراف (۶۰/۹)

اس کے تمام راوی ثقہ ہیں اور سند بالکل صحیح ہے۔

(۴) اوس بن اوس رضی اللہ عنہ: آپ صحابی ہیں۔

دیکھئے اسد الغابۃ (۱۳۹/۱) اور الاصابۃ (۷۹/۱) وغیرہما

امام طبرانی نے اوس بن اوس رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا:

((ينزل عيسى بن مريم عليه السلام عند المنارة البيضاء شرقي دمشق))

عیسیٰ بن مریم علیہ السلام دمشق کے مشرق میں سفید منارہ کے پاس نازل ہوں گے۔

(المعجم الکبیر للطبرانی ۱/۲۱۷ ح ۵۹۰)

حافظ نور الدین الہیثمی نے کہا: ”رواه الطبراني و رجاله ثقات“ (مجمع الرواۃ ۲۰۵/۸)

اسے طبرانی نے روایت کیا اور اس کے راوی ثقہ ہیں۔

(۵) عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما: آپ انتہائی جلیل القدر صحابی ہیں۔

حافظ ابن حجر نے کہا:

”أحد السابقين المكثرين من الصحابة وأحد العبادلة الفقهاء“

(التقریب: ۳۴۹۹)

حافظ ذہبی نے کہا:

”العالم الرباني وقد كان من أيام النبي ﷺ صواماً قواماً تالياً

لكتاب الله طلبة للعلم“ (تذکرۃ الحفاظ ۴۲/۱)

آپ نے نبی ﷺ سے جو احادیث سنی تھیں، ان کا ایک مجموعہ (الصحیفۃ الصادقہ) تیار کیا تھا۔

یہ صحیفہ ان سے ان کے پوتے شعیب اور ان سے عمرو بن شعیب بیان کرتے ہیں، آپ سے

تقریباً سات سو (۷۰۰) احادیث مروی ہیں۔ آپ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ((ینخرج الدجال فی امتی فیمکث أربعین لا أدري يوماً أو أربعین شهراً أو أربعین عاماً فیبعث اللہ عیسیٰ بن مریم کانه عروہ بن مسعود فیطلبه فیہلکھ ثم یمکث الناس سبع سنین۔ لیس بین اثنین عداوۃ))۔
 دجال میری امت میں نکلے گا اور چالیس سال تک رہے گا (راوی کہتے ہیں) میں نہیں جانتا کہ چالیس دن فرمایا یا چالیس مہینے یا چالیس سال، پھر اللہ عیسیٰ بن مریم کو بھیجے گا، گویا وہ عروہ بن مسعود ہیں، وہ دجال کو تلاش کر کے اسے ہلاک کر دیں گے، پھر سات سال تک لوگ اس طرح رہیں گے کہ دو شخصوں کے درمیان کوئی دشمنی نہیں ہوگی۔

(صحیح مسلم ۴/۲۲۵۸، ۲۲۵۹ ح ۲۹۳۰، التائی فی کتاب التفسیر من السنن الکبریٰ لکافی تحفۃ الاشراف ۶/۳۹۱، مسند احمد ۱۶۶۲ ح ۶۵۵۵، صحیح ابن حبان: ۷۳۰۹، المسند رک ۴/۵۳۳، ۵۳۴، ۵۵۰، صحیح الحاکم ووافقہ الذہبی) اس کی سند بالکل صحیح ہے۔

(۶) ابوسریحہ حدیفہ بن اسید الغفاری رضی اللہ عنہ:

حافظ ابن حجر نے کہا: ”صحابی من أصحاب الشجرة“
 آپ صحابی ہیں اور بیعت رضوان میں شامل تھے۔ (التقریب: ۱۱۵۴)
 آپ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا:

((إنها لن تقوم حتی ترون قبلها عشر آیات)) فذكر الدخان والدجال والدابة وطلوع الشمس من مغربها ونزول عیسیٰ بن مریم ﷺ ویا جوج وما جوج وثلاثة خسوف: خسف بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب وآخر ذلك نار تخرج من اليمن تطرد الناس إلى محشرهم.

جب تک دس نشانیاں ظاہر نہ ہو جائیں قیامت نہیں آئے گی، پھر آپ (ﷺ) نے ان کا

بترتیب ذکر فرمایا: (۱) دھواں (۲) دجال (۳) دابہ (۴) سورج کا مغرب سے طلوع ہونا (۵) عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کا نازل ہونا (۶) یاجوج و ماجوج کا نکلنا (۷) تین جگہ زمین کا دھنس جانا: ایک مشرق میں (۸) ایک مغرب میں (۹) اور ایک جزیرہ عرب میں (۱۰) اور سب سے آخر میں اس آگ کا ذکر کیا جو یمن سے برآمد ہوگی اور لوگوں کو ہانک کر ان کے محشر کی طرف لے جائے گی۔

(صحیح مسلم ۲۲۲۵-۲۲۲۷ ج ۲۲۲، واللفظ لہ، مسند احمد ۶/۳، ۷، مصنف ابن ابی شیبہ ۱۵/۱۳۰، ۱۶۳، وبعث ابن ماجہ: ۴۰۴، وکنز الیود اور: ۴۳۱، سنن ترمذی: ۲۱۸۳، السنن الکبریٰ للنسائی کافی تحتہ الاشراف ۲۰۳، مسند الحمیدی [نسخہ دیوبندیہ: ۸۲۷] مسند ابی داؤد الطیالسی: ۱۰۶۷، صحیح ابن حبان: ۶۸۰۴، مشکل الآثار للطحطاوی ۳۱۸، وغیرہم، امام ترمذی نے کہا: ”وہذا حدیث حسن صحیح“)

(۷) ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا: آپ دنیا و آخرت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حیات، امیر المؤمنین ابوبکر الصدیق رضی اللہ عنہ کی صاحبزادی اور انتہائی جلیل القدر مومنہ صحابیہ فقیہ تھیں، آپ کی روشن سیرت اور مناقب پر ایک ضخیم کتاب بھی ناکافی ہے، آپ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

((إن يخرج الدجال وأنا حي كفيتكموه حتى يأتي الشام ، مدينة فلسطين بباب لدة فينزل عيسى بن مريم فيقتله ثم يمكث عيسى في الأرض أربعين سنة إماماً عادلاً وحكماً مقسطاً))

اگر دجال نکلے اور میں زندہ ہوں تو میں تمہارے لئے کافی ہوں..... حتیٰ کہ وہ شام فلسطین کے ایک شہر لد کے دروازے کے پاس آئے گا، پھر عیسیٰ بن مریم نازل ہوں گے، پس وہ اسے قتل کر دیں گے، اس کے بعد وہ زمین میں چالیس سال تک امام عادل اور حاکم منصف کی حیثیت سے رہیں گے۔

(مسند احمد ۶/۵۵۷ ج ۲۲۹، مصنف ابن ابی شیبہ ۱۵/۱۳۲، صحیح ابن حبان: ۶۷۸۳، الدر المنثور ۲/۲۳۲ واللفظ لہ)

اس کی سند حسن ہے۔ (کما حقہ فی تخریج النہایۃ فی الفتن واللام مخطوط ص ۱۲۱ ج ۲۶۶ یر اللہ اناطبع)

حافظ بیٹمی نے کہا: ”رواہ أحمد ورجاله رجال الصحيح غیر الحضرمی بن لاحق وهو ثقة“ (مجمع الزوائد ۳۳۸/۷)

(۸) عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ: آپ مشہور فقیہ اور بدری صحابی ہیں۔
حافظ ذہبی نے کہا:

”الإمام الرباني صاحب رسول الله ﷺ وخادمه وأحد السابقين الأولين ومن كبار البدرين ومن نبلاء الفقهاء والمقرئين كان ممن يتحرى في الأداء ويشدّ دفي الرواية ويزجز تلامذته عن التهاون في ضبط الألفاظ“

آپ امام ربانی، صحابی رسول اور آپ ﷺ کے خادم تھے، آپ سابقین، اولین اور بڑے بدری صحابہ میں سے تھے، آپ شریف فقہاء اور قاریوں میں سے تھے اور روایت حدیث میں سختی برتتے تھے اور اپنے شاگردوں کو الفاظ یاد کرنے میں لاپرواہی پر سخت جھڑکتے تھے۔ (تذکرۃ الحفاظ ۱۳۱/۳)

سیدنا ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

نبی ﷺ کو جب معراج ہوئی تو آپ نے ابراہیم، موسیٰ اور عیسیٰ (علیہم السلام) سے ملاقات کی اور باہم قیامت کا تذکرہ ہوا، سب نے ابراہیم (علیہ السلام) سے قیامت کے بارے میں سوال کیا، لیکن انھیں کچھ معلوم نہ تھا، پھر موسیٰ (علیہ السلام) سے سوال کیا تو انھیں بھی کوئی علم نہ تھا، تو پھر عیسیٰ (علیہ السلام) سے سوال کیا تو انھوں نے فرمایا:

”قد عهد إلی فیما دون وجبتھا فأما وجبتھا فلا یعلمھا إلا اللہ ، فذكر

خروج الدجال قال : فانزل فأقتله فيرجع الناس إلى بلادهم إلخ“

میرے ساتھ قیامت سے قبل (نزول کا) وعدہ کیا گیا ہے، لیکن اس کا وقت اللہ کو ہی معلوم ہے، عیسیٰ (علیہ السلام) نے دجال کے ظہور کا ذکر کیا اور فرمایا: میں نازل ہو کر اسے قتل کروں گا، پس لوگ اپنے اپنے شہروں کو لوٹیں گے..... إلخ“

(سنن ابن ماجہ: ۴۰۸۱ واللفظ لہ، وقال البوصري: "هذا الإسناد صحيح رجاله ثقات" مسند احمد ۳۷۵/۱ ج ۳۵۶ مصنف ابن ابی شیبہ ۱۵۸/۱) اور امام حاکم نے کہا: "هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه" اور حافظ ذہبی نے کہا: "صحیح" ورواہ سعید بن منصور وابن المنذر وابن مردويه والبيهقي في البعث والمثور كما في الدر المنثور ۲۱۵/۵

یہ سند حسن ہے، اس کے راوی مؤثر بن عفازہ کو ابن حبان نے کتاب الثقات میں ذکر کیا ہے (۱۳۶۳/۵) اور امام العجلی نے کہا: "من أصحاب عبد الله ثقة" (تاریخ الثقات: ۱۶۴۹) حاکم، ذہبی اور بوصری نے تصحیح کے ساتھ ان کی توثیق کی ہے لہذا وہ حسن الحدیث ہیں اور انھیں مجہول کہنا غلط ہے۔

(۹) مجمع بن جاریہ رضی اللہ عنہ: آپ صحابی ہیں۔ (التقریب: ۶۴۸۹)

آپ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((يقتل ابن مريم الدجال بباب لد)) ابن مريم (عليه السلام) دجال کو لد کے دروازے کے پاس قتل کریں گے۔

(سنن ترمذی: ۲۲۳۳، وعنه ابن الاثير في اسد الغابة ۲۹۱/۴، وكذا مسند احمد ۴۲۰/۳ ج ۱۵۵۳۵-۲۲۶/۴ ج ۱۰۸۱۵۲ ح ۳۹۰ ج ۱۹۷۰۷ مصنف عبدالرزاق: ۲۰۸۳۵، وعنه احمد والطبرانی في الكبير ۴۳۳/۱۹ ج ۱۰۷۵۵، وكذا مسند الحميدي نسخہ دیوبندیہ: ۸۲۸، وعنه الطبرانی المعجم الكبير للطبرانی ۴۳۳/۱۹ ج ۱۰۷۵۵، وكذا مصنف ابن ابی شیبہ نسخہ جدیدہ ۵۰۰/۷ ج ۳۷۵۳۳، صحیح ابن حبان: ۶۷۷۲ واللفظ للمعجم الكبير للطبرانی ۴۳۳/۱۹ ج ۱۰۷۵۵-۴۳۵ ج ۱۰۸۱۷، المتون تلف والمختلف للدارقطني ۴۳۸/۴ ج ۴۳۹، شرح السنة للبغوي ۶۴۱/۱۵ من طرق عن الزهري عن ابن ثعلبة عن ابن جارية عن مجمع به، امام ترمذی نے کہا: "هذا حديث صحيح" اور بغوی نے ان کی موافقت کی ہے۔)

یہ سند حسن ہے۔ حاکم نے اس سند کے ساتھ ایک حدیث روایت کی ہے۔ (المصدر: ۱۹۳/۱) اور اسے صحیحین کی شرط پر صحیح کہا اور حافظ ذہبی نے ان کی موافقت کی ہے۔ زہری نے سماع کی تصریح کر رکھی ہے اور اس کے تمام راوی جمہور کے نزدیک ثقہ و صدوق ہیں۔

(۱۰) عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ: آپ صحابی ہیں۔

حافظ ابن حجر نے کہا: "صحابي، بايع تحت الشجرة" (التقریب: ۳۶۲۸)

آپ بیعت رضوان میں شامل تھے۔ آپ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

((..... ثم ينزل عيسى بن مريم مصداقاً لمحمد ﷺ وعلى ملته إماماً مهدياً وحكماً عدلاً فيقتل الدجال .))

پھر عیسیٰ بن مریم (علیہ السلام) محمد ﷺ کی تصدیق کرتے ہوئے آپ کی ملت پر امام مہدی اور حاکم عادل کی حیثیت سے نازل ہوں گے، پس وہ دجال کو قتل کریں گے۔
(المجمع لأوسط ۲۹۳/۵ ج ۲۵۷)

حافظ پیشی نے کہا:

” رواه الطبراني في الكبير والأوسط ورجالہ ثقات وفي بعضهم ضعف لا يضر “ اسے طبرانی نے المعجم الکبیر اور الأوسط میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں اور بعض میں ضعف ہے جو مضر نہیں ہے، انتہی۔

(مجمع الزوائد ۳۳۶/۷)

[تنبیہ: اس روایت کی سند یونس بن عبید اور حسن بصری دونوں کی تدلیس کی وجہ سے ضعیف ہے۔]

یاد رہے کہ عیسیٰ بن مریم (علیہ السلام) امام مہدی ہیں، مگر امت مسلمہ کا امام مہدی دوسرا شخص ہے، جیسا کہ متواتر احادیث سے ثابت ہے۔ یہ تو تھیں چند صحیح یا حسن روایات، ان کے علاوہ متعدد صحابہ سے نزول مسیح کی روایات آئی ہیں۔ مثلاً:

① واثله بن الاسقع روى عنه

(اخرجه الحاکم فی المستدرک ۴۲۸/۴ صحیح ووافقه الذہبی وضعفه البیہقی فی الجمع ۳۲۸/۷)

② ابوامامہ روى عنه

(حلیۃ الاولیاء ۱۰۸/۶، سنن ابن ماجہ: ۴۰۷، سنن ابی داود: ۴۳۲۲، مختصر احمد)

③ عثمان بن ابی العاص روى عنه

(مسند احمد ۲۱۷ ج ۱۸۰۶، مصنف ابن ابی شیبہ ۱۳۶/۱۵، ۱۳۷، المستدرک ۴۷۸/۴)

④ ثوبان روى عنه (سنن الترمذی ۴۲۶، مسند احمد ۲۷۸ ج ۲۷۵، تاریخ الکبیر ۷۳۶، سنن الکبیر للبیہقی)

۱۷۷۹ء، الکامل لابن عدی (۵۸۳/۲)

مختصر یہ کہ نزول مسیح کی احادیث متواتر ہیں لہذا ان سے قطعی، حتمی یقینی علم حاصل ہوتا ہے۔

آثار صحابہ ومن بعدهم

متعدد صحابہ کرام سے رفع اور نزول مسیح کا عقیدہ ثابت ہے، مثلاً:

① ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ (مصنف عبدالرزاق: ۲۰۸۳۶، مصنف ابن ابی شیبہ ۱۵/۱۳۵، ۱۵۷)

② عمر رضی اللہ عنہ (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۵/۱۳۳، ۱۳۲، القتن نعیم بن حماد: ۱۳۹۷)

③ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۵/۱۳۲، ۱۳۱، القتن نعیم: ۱۵۳۸) وغیرہم

اور یہی عقیدہ تابعین ومن بعدهم سے ثابت ہے، مثلاً:

① طاؤس (مصنف عبدالرزاق: ۲۰۸۳۳)

② محمد بن سیرین (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۵/۱۹۸)

③ ابراہیم (لقنی) (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۵/۱۳۵) وغیرہم، رحمہم اللہ

خلاصہ: اس مضمون میں جو آیات، احادیث اور آثار ذکر کئے گئے ہیں ان کا خلاصہ یہ ہے کہ

۱: عیسیٰ علیہ السلام قتل نہیں ہوئے بلکہ انھیں اللہ تعالیٰ نے آسمان پر اٹھالیا ہے۔

۲: عیسیٰ علیہ السلام کی موت سے پہلے تمام اہل کتاب ان پر ایمان لے آئیں گے۔ یعنی ابھی

تک ان پر موت نہیں آئی۔

۳: عیسیٰ علیہ السلام کا ”نزول“ قیامت کی نشانی ہے۔

۴: عیسیٰ علیہ السلام نازل ہوں گے۔

۵: آپ کا نزول آسمان سے ہوگا۔

۶: آپ حاکم عادل ہوں گے۔

۷: آپ صلیب کو توڑ دیں گے۔

۸: خنزیر کو ہلاک کریں گے۔

۹: مال کو بہادیں گے حتیٰ کہ کوئی اسے قبول نہیں کرے گا۔

- ۱۰: جنگ، خراج اور جزیہ کو ختم کریں گے۔
 - ۱۱: آپ کے دور میں عداوت، بغض اور حسد ختم ہو جائیں گے۔
 - ۱۲: جوان اونٹوں کی پروا نہیں کی جائے گی۔
 - ۱۳: آپ حج یا عمرہ یا دونوں کریں گے، اور روحاء کی گھاٹی سے گزریں گے۔
 - ۱۴: آپ کا قدرِ میانہ اور رنگِ سرخ و سفید ہے اور بالِ سیدھے ہیں۔
 - ۱۵: آپ دمشق کے مشرق کی طرف سفید منارہ پر دو فرشتوں کے پروں پر دو زرد کپڑے پہنے ہوئے اتریں گے۔
 - ۱۶: آپ کے سانس کی خوشبو جس کافر تک پہنچے گی، وہ مر جائے گا، آپ کے سانس کی خوشبو تاحدِ نظر پھیل جائے گی۔
 - ۱۷: جب آپ نازل ہوں گے تو مسلمانوں کا امام (مہدی) ان میں موجود ہوگا۔
 - ۱۸: آپ دجال کو ”لُد“ کے مقام پر قتل کریں گے۔
 - ۱۹: آپ کے دور میں اسلام کے علاوہ سارے مذاہب (مثلاً یہودیت، عیسائیت، ہندو ازم وغیرہ) ختم ہو جائیں گے۔
 - ۲۰: زمین میں امن قائم ہوگا، اونٹ شیر کے ساتھ، چیتے اور گائیں، بھیڑیے اور بکریاں اکٹھا چریں گی، بچے سانپوں کے ساتھ کھیلیں گے اور وہ انھیں کوئی نقصان نہیں پہنچائیں گے۔
 - ۲۱: آپ زمین میں چالیس برس رہیں گے۔
 - ۲۲: پھر آپ فوت ہو جائیں گے، مسلمان آپ کا جنازہ پڑھیں گے اور آپ کو (نبی ﷺ کی قبر کے پاس، حجرہ مبارکہ میں) دفن کر دیں گے۔
 - ۲۳: آپ کی صورت مبارکہ سیدنا عروہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مشابہ ہے۔
- ان علامات سے معلوم ہوا کہ مسیح عیسیٰ بن مریم ناصری علیہ السلام ابھی تک نازل نہیں ہوئے اور نہ ”دجال اکبر“ کا ظہور ہوا ہے، جب کا نادجال ظاہر ہوگا تو عیسیٰ بن مریم علیہ السلام آسمان سے نازل ہوں کر اسے قتل کریں گے لہذا جو شخص آپ کے نزول سے پہلے تکذیبِ احادیث،

تاویلات اور باطلیت کے زور سے مسیح موعود ہونے کا دعویٰ ارہے وہ کافر کذاب اور دجال ہے، ایسے شخص کے ہتھکنڈوں اور چالوں سے بچنا ہر مسلم پر فرض ہے۔

ایک کذاب کا تذکرہ: ماضی قریب میں ہندوستان (پنجاب) میں ایک شخص مرزا غلام احمد قادیانی گزرا ہے، اس شخص نے گرگٹ کی طرح رنگ بدلتے ہوئے مجدد، مسیح موعود، نبی تابع اور نبی مستقل کا دعویٰ کیا اور اپنے مخالفین کو کافر قرار دیا، علمائے مسلمین مثلاً: مولانا محمد حسین بٹالوی، مولانا سید نذیر حسین الدہلوی، شیخ عبد الجبار غزنوی، الامام ثناء اللہ امرتسری رحمہم اللہ نے مرزا غلام احمد قادیانی اور اس کے مقلدین (چاہے نبی سمجھیں یا مجدد، مصلح وغیرہ) کو بالاتفاق کافر، مرتد اور دائرہ اسلام سے خارج قرار دیا، بٹالوی صاحب وہ شخصیت ہیں جنہوں نے سب سے پہلے مرزا پر فتویٰ کفر لگایا تھا۔ مرزا قادیانی نے صرف آپ کو ہی ”اول الکفرین“ کا لقب دیا (دیکھئے تحفہ گولڑویہ از مرزا غلام احمد قادیانی ص ۱۲۱ ط قادیان ۱۹۱۴ء بحوالہ حافظ صلاح الدین یوسف حفظہ اللہ) بٹالوی صاحب کا فتویٰ ”دارالعوۃ السلفیہ لاہور“ نے زیور طبع سے آراستہ کر کے شائع کر دیا ہے۔

چونکہ اس مختصر مضمون میں متنبی کذاب مرزا احمد قادیانی اور اسکی (قادیانی لاہوری) پارٹی کی کفریات و خیانتیں جمع کرنے کا موقع نہیں ہے، جو شخص تفصیل چاہتا ہے وہ امام امرتسری، امام عبد اللہ معمار امرتسری کی محمدیہ پاکٹ بک اور علامہ احسان الہی ظہیر کی لا جواب کتاب ”القادیانیہ“ اور دیگر کتابوں کی طرف رجوع کرے، اس بات میں قطعاً کوئی شک نہیں ہے کہ مرزا قادیانی اور اسکی (لاہوری یا قادیانی) پارٹی کے کافر، مرتد اور خارج از دائرہ اسلام ہونے پر پوری امت کا اجماع ہے۔ اپنے اس مختصر مضمون کی مناسبت سے آپ کے سامنے اس جھوٹے نبی اور خود ساختہ مسیح موعود کی ایک عبارت پیش کی جاتی ہے۔

مرزا غلام احمد لکھتا ہے: ”والقسم يدل على أن الخبر محمول على الظاهر،

لا تأزِيل فيه ولا استثناء وإلا فأَي فائدة كانت في ذكر القسم فتدبر

كالدخيلين المحققين،“

اور قسم اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ خبر (پیش گوئی) ظاہر پر محمول ہے، اس میں نہ تو تاویل ہے اور نہ استثناء، ورنہ پھر قسم کے ذکر کرنے میں کیا فائدہ ہے، پس غور کر تفتیش و تحقیق کرنے والوں کی طرح۔ (حملۃ البشری ص ۱۵۸ خود قید یہ)

راقم الحروف عرض کرتا ہے کہ الانام المعصوم، الصادق المصدوق محمد رسول اللہ، خاتم النبیین ﷺ نے قسم اٹھا کر (والذی نفسی بیدہ رونحوہ) یہ پیشین گوئی فرمائی کہ عیسیٰ بن مریم نازل ہوں گے باعتراف مرزا۔ اپنے حقیقی معنی پر محمول ہے، اس میں نہ تاویل کی جائے گی اور نہ استثناء، لہذا فرقہ قادیانیہ کا نزول مسیح کی صحیح و متواتر احادیث کی باطنی تاویلات کرنا خود ان کے ”خود ساختہ نبی“ کی تحقیق کے مطابق بھی باطل اور کذب بیانی ہے لہذا ان کے پاس اب کوئی عذر باقی نہیں رہا۔

ایک عجیب اعتراض: بعض لوگوں نے نزول مسیح کی متواتر احادیث میں انتہائی معمولی اختلاف کی وجہ سے اسے روایت بالمعنی قرار دے کر رد کرنے کی کوشش کی ہے، مثلاً:

① والذی نفسی بیدہ اور واللہ

② حکماً عدلاً اور حکماً مقسطاً

③ لیوشکن ان ینزل فیکم ابن مریم اور لینزلن ابن مریم وغیرہ
جواب نمبر ۱: جمہور کے نزدیک اگر راوی عالم، فقیہ، عارف بالالفاظ ہو (مثلاً ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وغیرہ) تو اس کی روایت بالمعنی بھی جائز (اور صحیح) ہے۔

(دیکھئے مقدمہ ابن الصلاح ج ۲ ص ۱۲۲۶ احکام الامامی ۱۱۵۲ وغیرہما)

جواب نمبر ۲: نبی ﷺ نے کبھی والذی نفسی بیدہ! اور کبھی واللہ! (وغیرہ) فرمایا لہذا راوی نے دونوں (یا اکثر) طرح سنا اور یاد رکھا اور کبھی ایک طرح اور کبھی دوسری طرح بیان کر دیا، آخر اس میں اعتراض ہی کیا ہے؟

جواب نمبر ۳: نزول مسیح کی روایات اس پر متفق ہیں کہ عیسیٰ بن مریم نازل ہوں گے، دجال کو قتل کریں گے، صلیب کو توڑیں گے وغیرہ، تو کیا روایات کے ”خورد بینی“ اختلاف کی وجہ

سے اس متفق علیہ متن کو تسلیم کرنے سے انکار کر دیا جائے گا۔ مثلاً:

ایک قابل اعتماد ذریعے سے خبر ملی: ”عراقی مجاہدین کا امریکی فوج پر حملہ..... دس فوجی ہلاک“
دوسرا قابل اعتماد ذریعہ: ”بغداد میں قابض فوج اور مجاہدین میں جھڑپ..... دس امریکی مارے گئے“

تیسرا قابل اعتماد ذریعہ: ”حریت پسندوں اور غاصب امریکی فوج میں شدید مقابلہ..... دس فوجی نیست و نابود اور متعدد زخمی“

کیا یہ تین خبریں سن کر کوئی ہوش مند اعلان کر دے گا کہ چونکہ روایات میں اختلاف ہے لہذا نہ کوئی جھڑپ ہوئی اور نہ کوئی مارا گیا ہے؟ ظاہر ہے ایسا اعلان کرنے والے ”ہر ہوش مند“ کی جگہ پاگل خانہ ہی ہو سکتی ہے۔

جواب نمبر ۴: قرآن مجید میں ہے:

﴿فَأَنفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا ط﴾ (البقرہ: ۶۰)

﴿فَأَنبَجَسَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا ط﴾ (الاعراف: ۱۶۰)

اس کی اور بھی مثالیں ہیں، بہر حال ثابت ہوا کہ اگر مفہوم ایک ہو تو الفاظ کا اختلاف

جائز ہے۔

جواب نمبر ۵: ان احادیث کی صحت پر امت کا اجماع ہے اور امت گمراہی پر جمع نہیں ہو سکتی لہذا بعض روایات میں الفاظ کا انتہائی معمولی اختلاف چنداں مضرت نہیں ہے۔

جواب نمبر ۶: فقہاء و محدثین میں یہ اصل متفق علیہ ہے کہ عدم ذکر نفی ذکر پر مستلزم نہیں ہوتا۔

حافظ ابن حجر نے کہا: ”ولا يلزم من عدم الذكر الشيء عدم وقوعه“

کسی چیز کے عدم ذکر سے اس چیز کا عدم وقوع لازم نہیں آتا۔ (الدراہم: ۲۲۵)

مزید تحقیق کے لئے کتب اصول کا مطالعہ کریں۔

ابوالخیر اسدی کا تعارف: راقم الحروف نے ابوالخیرؒ ”اسلام میں نزول مسیح

کا تصور“ شروع سے آخر تک پڑھی ہے اور اس نتیجہ پر پہنچا ہوں کہ یہ شخص جاہل، کذاب،

افاک اور مغالطہ باز ہے، یہ شخص پکا منکرِ حدیث ہے یہ اپنی کتاب (ص ۸) میں لکھتا ہے:

”امام دارقطنی اور محدث ابن الصلاح فرماتے ہیں کہ صحیحین کو تلقی بالقبول کا مقام حاصل ہے، اس سے وہ احادیث مستثنیٰ ہیں جن پر بعض قابلِ اعتماد محدثین کی طرف سے گرفت ہو چکی ہے، ہم بھی یہی کہتے ہیں کہ بخاری میں نزولِ مسیح کی وہ روایتیں جو ابن شہاب زہری سے مروی ہیں ان پر چونکہ بعض ائمہ حدیث قدح کر چکے ہیں اس لئے ایسی مقدوح حدیثوں پر کسی اہم عقیدے کی بنیاد استوار نہیں ہو سکتی“

تو عرض ہے کہ محدث ابن الصلاح وغیرہ چند احادیث کے استثناء کے ساتھ صحیحین کو (امت کا بالا جماع) تلقی بالقبول کا درجہ دیتے ہیں لہذا صحیحین کی تمام روایات جن پر کسی قابلِ اعتماد محدث کی طرف سے گرفت نہیں کی گئی وہ صحیح اور قطعی ہیں، صرف وہ احادیث مستثنیٰ ہیں، جن پر کسی قابلِ اعتماد محدث کی طرف سے گرفت ہو چکی ہے (اگرچہ ہماری تحقیق کے مطابق ان میں بھی حق بخاری و مسلم و من معہما کے ساتھ ہی ہے) رہا اسدی صاحب کا قول کہ ”ہم بھی یہی کہتے ہیں..... نہیں ہو سکتی“

تو ہم واضح الفاظ میں پوچھتے ہیں کہ صحیحین کی وہ روایتیں جو ابن شہاب زہری سے مروی ہیں، ان پر کس امام اور قابلِ اعتماد محدث نے گرفت و قدح کی ہے؟ پورا پورا اور صحیح صحیح حوالہ چاہئے ورنہ پھر اسدی صاحب کے کذاب ہونے میں کیا شبہ رہ جاتا ہے۔ یاد رہے کہ اسدی صاحب کے قول: ”ان پر چونکہ بعض ائمہ حدیث قدح کر چکے ہیں اس لئے ایسی مقدوح حدیثوں پر.....“ میں ”ان“ سے مراد ”احادیث“ ہیں، جیسا کہ سیاق و سباق سے ظاہر ہے، اور مقدوح ”قدح“ کے الفاظ بھی اس پر واضح دلالت کر رہے ہیں۔

اگر وہ صحیحین کی ان احادیث پر کسی ایک امام یا محدث کی قدح و گرفت ثابت نہ کر سکے، تو اسے علی الاعلان توبہ کرنی چاہئے، ورنہ یاد رکھنا چاہئے کہ

﴿إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ﴾ بے شک تیرے رب کی پکڑ بڑی سخت ہے۔

اسی کتاب (کے ص ۹۴ تا ۹۷) میں یہی شخص ”زہری سے ہمارے اختلاف کی تیس وجوہات“

کا عنوان باندھ کر کذب و فریب کا طومار پھیلا دیتا ہے، مثلاً:

”۱۳: نبی کریم ﷺ کی طرف غیر واقع اقوال منسوب کرنے میں نہایت بے باک اور

آخرت کی باز پرس سے بے پرواہ معلوم ہوتے ہیں“

”۲۲: بعض صحابہؓ سے انھیں خدا واسطے کا بیر ہے“

”۳۰: رائی کا پر بت بنانا ان کا فن تھا جو درحقیقت کذب ہی کی ایک قسم خفی ہے“ وغیرہ

حالانکہ امام زہری پر یہ اور اس جیسے دوسرے الزامات کسی ایک بھی امام حدیث یا محدث سے بالکل ثابت نہیں ہیں، اسدی صاحب اور اسکی پارٹی کو چیلنج ہے کہ ان اقوال میں سے صرف ایک ہی کسی قابل اعتماد محدث (مثلاً مالک، شافعی، احمد، بخاری، مسلم، ابوداؤد، ابن حبان اور ابن خزیمہ وغیرہم) سے ثابت کر دیں!

گزشتہ صفحات میں یہ ثابت کر دیا گیا ہے کہ امام زہری، نزول مسیح کی احادیث میں منفرد نہیں ہے بلکہ ایسی بہت سی صحیح احادیث موجود ہیں جن کا کوئی راوی امام زہری نہیں اور وہ نزول مسیح پر صاف دلالت کرتی ہیں۔

آخر میں صحیح بخاری کی کتاب ”فضائل الصحابہ“ سے امام زہری کی بعض مرویات کا مختصر تعارف پیش خدمت ہے:

۱: فضل ابی بکر (رضی اللہ عنہ) ۳- احادیث

۲: مناقب عمر (رضی اللہ عنہ) ۵- احادیث

۳: مناقب عثمان (رضی اللہ عنہ) ۱- حدیث

۴: مناقب علی (رضی اللہ عنہ) x

۵: فضل عائشہ (رضی اللہ عنہا) ۱- حدیث

۶: ذکر ہند بنت عتبہ (رضی اللہ عنہا) ۱- حدیث

قارئین: فیصلہ کریں کہ کیا ایک شیعہ راوی، ابوبکر و عمر و عائشہ و ہند رضی اللہ عنہم اجمعین کے مناقب میں تو احادیث روایت کرتا ہے، مگر علی (رضی اللہ عنہ) کے مناقب میں ایک بھی نہیں! لہذا یہ

ثابت ہوا کہ امام زہری شیعہ نہیں تھے بلکہ اہل سنت کے انتہائی جلیل القدر امام تھے۔ اسدی کے کذب و افتراء کی بنیاد پر پندرہویں صدی میں انھیں شیعہ کہنا بہت بڑا جھوٹ ہے اور اگر وہ توبہ کے بغیر مر گیا تو ﴿وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾ غنقریب وہ لوگ جان لیں گے جنہوں نے ظلم کیا کہ انھیں کس کروٹ لٹایا جاتا ہے۔

مرزا غلام احمد قادیانی کے تیس (۳۰) جھوٹ

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على خاتم النبيين ، أما بعد :

مرزا غلام احمد قادیانی نے جب ۱۸۹۱ء میں مسیح موعود اور مثیل مسیح ہونے کا اعلان کر کے سیدنا عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کی موت واقع ہونے کا دعویٰ کیا تو مولانا محمد حسین بٹالوی نے ایک فتویٰ مرتب کر کے علماء کی خدمت میں پیش کیا۔ اس زمانے کے مشہور اہل حدیث اور غیر اہل حدیث علماء نے ۱۸۹۲ء میں مرزا غلام احمد کو کافر، دجال اور دائرۃ اسلام سے خارج قرار دیا۔ اس فتوے پر مولانا سید نذیر حسین دہلوی، مولانا قاضی محمد سلیمان منصور پوری، مولانا محمد بشیر سہوانی، مولانا ابوالحسن سیالکوٹی، مولانا شمس الحق عظیم آبادی، مولانا حافظ عبدالمنان وزیر آبادی، مولانا حافظ عبداللہ غازی پوری، مولانا قاضی عبدالاحد خانپوری، مولانا عبدالعزیز رحیم آبادی، مولانا عبدالجبار عمر پوری، مولانا محمد ابراہیم آروی، مولانا احمد حسن دہلوی، مولانا امام عبدالجبار غزنوی، مولانا عبدالحق غزنوی اور مولانا حافظ محمد لکھوی وغیرہم جلیل القدر اہل حدیث علماء کے دستخط ہیں۔ رحمہم اللہ اجمعین

یہ سب سے پہلا فتویٰ تھا جس میں مرزا اور اس کے پیروکاروں کو کافر اور دین اسلام سے خارج قرار دیا گیا۔ اس فتوے کی تفصیلات مولانا محمد حسین بٹالوی کے مرتب کردہ ”پاک و ہند کے علمائے اسلام کا اولین متفقہ فتویٰ: مرزا غلام احمد قادیانی اور اس کے پیروکار دائرۃ اسلام سے خارج ہیں“ اور ”تحریک ختم نبوت“ (مطبوعہ مکتبہ قدوسیہ لاہور) وغیرہما میں درج ہیں۔ اس فتوے پر سب سے پہلے سید نذیر حسین محدث دہلوی کے دستخط اور مہر ہے۔

رحمہم اللہ اجمعین

مرزا غلام احمد بذات خود لکھتا ہے:

”غرض بانی استفتاء بطالوی صاحب اور اول المکفرین میاں نذیر حسین صاحب ہیں اور باقی سب ان کے پیرو ہیں جو اکثر بٹالوی صاحب کی دلجوئی اور دہلوی صاحب کے حق اُستادی کی رعایت سے ان کے قدم پر قدم رکھتے گئے۔“

(دافع الوسوس/آئینہ کمالات اسلام ص ۳۱، روحانی خزائن ج ۵ ص ۳۱)

مرزا لکھتا ہے:

”اور یاد کرو وہ زمانہ جبکہ ایک ایسا شخص تجھ سے مکر کر یگا جو تیری تکفیر کا بانی ہوگا اور اقرار کے بعد منکر ہو جائیگا (یعنی مولوی محمد حسین صاحب بٹالوی) اور وہ اپنے رفیق کو کہے گا (یعنی مولوی نذیر حسین صاحب دہلوی کو) کہ اے ہامان میرے لئے آگ بھڑکا یعنی کافر بنانے کے لئے فتویٰ دے“

(نزول المسیح ص ۱۵۴ دوسرا نسخہ ص ۱۵۲، روحانی خزائن ج ۱۸ ص ۵۳۰)

مرزا لکھتا ہے:

”اور مولوی محمد حسین جو بارہ برس کے بعد اول المکفرین بنے بانی تکفیر کے وہی تھے اور اس آگ کو اپنی شہرت کی وجہ سے تمام ملک میں سلگانے والے میاں نذیر حسین صاحب دہلوی تھے۔“

(تحفہ گوڑویہ ص ۱۲۹، دوسرا نسخہ ص ۷۵، روحانی خزائن ج ۷ ص ۲۱۵ حاشیہ تذکرہ طبع دوم ص ۹۱ تحت رقم ۱۱۳)

مولانا محمد حسین بٹالوی رحمہ اللہ کے بارے میں مرزا غلام احمد لکھتا ہے:

”پینتیسویں پیشگوئی۔ شیخ محمد حسین بٹالوی صاحب رسالہ اشاعت السنہ جو بانی مبنی تکفیر ہے اور جس کی گردن پر نذیر حسین دہلوی کے بعد تمام مکفروں کے گناہ کا بوجھ ہے اور جس کے آثار بظاہر نہایت ردی اور یاس کی حالت کے ہیں۔ اُسکی نسبت تین مرتبہ مجھے معلوم ہوا ہے کہ وہ اپنی اس حالت پر ضلالت سے رجوع کر یگا اور پھر خدا اُسکی آنکھیں کھولے گا۔ وَاللّٰهُ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ“

(سراج منیر ص ۷۸، روحانی خزائن ج ۱۲ ص ۸۰)

معلوم ہوا کہ مرزا غلام احمد کے اپنے اعتراف کے مطابق، سب سے پہلے اس کی تکفیر کرنے والے مولانا سید نذیر حسین محدث دہلوی اور مولانا محمد حسین بٹالوی تھے۔ رہا مرزا کا یہ شیطانی الہام کہ بٹالوی صاحب تکفیر سے رجوع کر لیں گے، بالکل جھوٹا اور باطل ثابت ہوا۔ مولانا بٹالوی صاحب اپنی وفات تک دین اسلام پر ثابت قدم رہے اور مرزا و ذریت مرزا کو کافر و مرتد سمجھتے رہے اور اسی طرف قول و فعل سے دعوت دیتے رہے۔

ابوالقاسم محمد رفیق دلاوری دیوبندی تقلیدی نے مولانا بٹالوی اور منشی الہی بخش کے بارے میں لکھا ہے:

”ان دونوں حضرات نے نہ صرف قبول مرزائیت سے اعراض کیا بلکہ مرزائیت کا پتہ سمہ لینے کی بجائے الٹا آخر وقت تک مرزائیت کے جسم پر چر کے لگاتے اور الہامی صاحب کے سید پر مونگ دلتے رہے۔ تردید مرزائیت مولانا بٹالوی کا تو دن رات کا مشغلہ تھا لیکن منشی الہی بخش بھی قادیان شکنی میں کسی سے پیچھے نہیں رہے۔“ (رئیس قادیان ج ۲ ص ۱۳۳)

یعنی دیوبندیوں کے نزدیک مولانا بٹالوی رحمہ اللہ مرزائیت و قادیانیت کے سخت مخالف اور قادیان شکنی میں پیش پیش تھے۔

اس تمہید کے بعد مرزا غلام احمد قادیانی کے بے شمار جھوٹوں میں سے تیس (۳۰) جھوٹ باحوالہ پیش خدمت ہیں:

جھوٹ نمبر ۱: مرزا غلام احمد لکھتا ہے:

”ایک اور حدیث بھی مسیح ابن مریم کے فوت ہو جانے پر دلالت کرتی ہے اور وہ یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ سے پوچھا گیا کہ قیامت کب آئے گی تو آپ نے فرمایا کہ آج کی تاریخ سے سو برس تک تمام بنی آدم پر قیامت آجائے گی۔“

(ازلہ ادہام ص ۱۲۷، دوسرا نسخہ ص ۲۵۲، روحانی خزائن ج ۳ ص ۲۲۷)

تبصرہ: ایسی کوئی حدیث جس میں آیا ہو کہ آج کی تاریخ سے سو (۱۰۰) برس تک تمام بنی آدم پر قیامت آجائے گی، حدیث کی کسی کتاب میں موجود نہیں ہے لہذا مرزا نے نبی کریم ﷺ پر

جھوٹ بولا ہے۔ ایک روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے قیامت کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا: ((لا تأتي مائة سنة وعلى الأرض نفس منقوسة اليوم))
سوسال نہیں آئیں گے اور زمین پر آج کے دن جتنے تنفس موجود ہیں ان میں سے کوئی بھی باقی نہیں رہے گا۔ (صحیح مسلم: ۲۵۳۹ واللفظ لہ، المعجم الصغير للطبرانی ج ۱ ص ۳۱ دوسرا نسخہ ص ۱۵)

اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جس دن رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تو اس دن تک جتنے انسان (اور جاندار) پیدا ہو چکے تھے ان میں سے کوئی تنفس بھی سوسال کے بعد زندہ نہیں رہے گا۔ دیکھئے مسند احمد (ج ۱ ص ۹۳ ح ۱۴۷۱ وسندہ حسن) وغیرہ۔

یہ پیش گوئی حرف بحرف پوری ہوئی۔ اگر کوئی کہے کہ سوال تو قیامت کا تھا؟ غرض ہے کہ قیامت کا علم صرف اللہ ہی جانتا ہے۔ آپ ﷺ نے یہ بات دوسری احادیث میں بیان فرمادی ہے لہذا آپ نے پوچھنے والوں کو ان کی اپنی وفات کا آخری وقت بتا دیا۔
جھوٹ نمبر ۲: مرزا غلام احمد لکھتا ہے:

”اور اولیاء گذشتہ کے کشف نے اس بات پر قطعی مہر لگادی کہ وہ چودھویں صدی کے سر پر پیدا ہوگا اور نیز یہ کہ پنجاب میں ہوگا۔“

(اربعین نمبر ۲ ص ۲۹، دوسرا نسخہ ص ۲۳، روحانی خزائن ج ۱ ص ۳۷۱)

تبصرہ: اولیاء کے صیغہ جمع کو چھوڑیئے، کسی ایک سچے ولی اللہ سے بھی یہ دعویٰ ثابت نہیں ہے کہ مسیح موعود چودھویں صدی کے سر پر پیدا ہوگا اور پنجاب میں ہوگا۔ نیز دیکھئے مرزا کا جھوٹ نمبر ۶ مع تبصرہ

تنبیہ (۱): قول رائج میں نبی اور رسول کے سوا کسی کو بھی کشف یا الہام قطعاً نہیں ہوتا جیسا کہ صحیح بخاری کی حدیث میں اشارہ ہے:

((إنه قد كان فيما مضى قبلكم من الأمم محدثون وإنه إن كان في أمتي هذه منهم فإنه عمر بن الخطاب)) یقیناً تم سے قبل سابقہ امتوں میں ایسے لوگ ہوتے تھے، جنہیں الہام ہوتا تھا اور اگر میری اس امت میں کوئی ہوتا تو وہ عمر بن الخطاب (ہوتے)۔

(صحیح بخاری: ۳۳۶۹ کتاب احادیث الانبیاء باب بعد باب حدیث الغار)

اس حدیث میں ”إن كان“ کے لفظ سے صاف ظاہر ہے کہ امت میں کسی کو بھی کشف والہام نہیں ہوتا۔ رہا صحیح العقیدہ مسلمانوں کے روئے صالحہ کا مسئلہ تو ان کا وقوع ممکن ہے۔ لوگوں کے بعض اندازوں اور قیاسات کو کشف والہام کا نام دینا غلط اور باطل ہے۔

تنبیہ (۲): آخری نبی محمد رسول اللہ ﷺ کے آجانے کے بعد اب قیامت تک نبیوں اور رسولوں کا سلسلہ ختم اور منقطع ہو گیا ہے۔ اب نہ کوئی رسول پیدا ہوگا اور نہ کوئی نبی پیدا ہوگا۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ((إن الرسالة والنبوة قد انقطعت فلا رسول بعدي ولا نبي)) بے شک رسالت اور نبوت منقطع ہو گئی ہے پس میرے بعد نہ کوئی رسول ہوگا اور نہ کوئی نبی۔ (سنن الترمذی: ۱۲۷۲، وقال: ”صحیح غریب“ وسندہ صحیح وصحہ الحاکم علی شرط مسلم ۳۹۱/۲ ووافقه الذہبی)

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ((وأنا آخر الأنبياء وأنتم آخر الأمم .))

اور میں آخری نبی ہوں اور تم آخری امت ہو۔ (کتاب السنن لابن عاصم: ۳۹۱ وسندہ صحیح، کتاب

الشریعة للأجری ص ۳۷۶ ج ۸۸۲ وسندہ صحیح، عمرو بن عبد اللہ الحضری السبیانی ثقہ العجلی المعتدل وابن حبان)

نبی ﷺ سے پہلے مبعوث ہونے والے سیدنا عیسیٰ بن مریم علیہ السلام جو بنی اسرائیل کی طرف بھیجے گئے تھے، قیامت سے پہلے آسمان سے نازل ہوں گے۔ نبی ﷺ نے فرمایا:

((ثم ينزل عيسى بن مريم صلى الله عليه وسلم من السماء .))

پھر عیسیٰ بن مریم ﷺ آسمان سے نازل ہوں گے۔

(کشف الاستار عن زوائد المعجم ۱۴۲/۲ ج ۳۳۹۶ وسندہ صحیح)

جھوٹ نمبر ۳: مرزا قادیانی نے لکھا ہے:

”مثلاً صحیح بخاری کی وہ حدیثیں جن میں آخری زمانہ میں بعض خلیفوں کی نسبت خبر

دی گئی ہے خاص کر وہ خلیفہ جس کی نسبت بخاری میں لکھا ہے کہ آسمان سے اسکی نسبت

آواز آئیگی کہ هَذَا خَلِيفَةُ اللَّهِ الْمُهَدِيّ۔ اب سوچو کہ یہ حدیث کس پایہ اور مرتبہ

کی ہے جو ایسی کتاب میں درج ہے جو اصح الکتاب بعد کتاب اللہ ہے۔“

(شہادۃ القرآن علی نزول المسح الموعود فی آخر الزمان ص ۴۱، روحانی خزائن ج ۶ ص ۳۷۷)

تبصرہ: اس قسم کی کوئی حدیث صحیح بخاری میں موجود نہیں ہے۔ یاد رہے کہ نماز پڑھنے اور دوسرے امور میں نبی کو سہو ہو سکتا ہے تاکہ لوگوں کو سہو کا طریقہ معلوم ہو جائے اور یہ بھی معلوم ہو جائے کہ نبی ﷺ بشر مخلوق ہیں، معبود نہیں ہیں لیکن روایت بیان کرنے یا حوالہ دینے میں نبی کو قطعاً سہو نہیں ہوتا اور نہ غلطی لگتی ہے۔ نبی غلط حوالہ دیتا ہی نہیں لہذا مرزا یوں قادیانیوں کا نماز میں سہو کی روایات سے استدلال کرنا مردود ہے۔

تنبیہ: اس مفہوم کی ایک روایت سنن ابن ماجہ (۴۰۸۴) والمستدرک للحاکم (۴۶۳/۴)، ح ۴۶۳۲ ح ۵۰۲۴ ح ۵۳۱ (اور دلائل النبوة للبیہقی (۵۱۵/۶) میں مروی ہے لیکن اس کی سند سفیان ثوری (مدلس) کی تدلیس کی وجہ سے ضعیف ہے لہذا اس روایت کو صحیح قرار دینا غلط ہے۔

جھوٹ نمبر ۴: مرزا غلام احمد نے لکھا ہے:

”دیکھو تفسیر ثنائی کہ اس میں بڑے زور سے ہمارے اس بیان کی تصدیق موجود ہے اور اس میں یہ بھی لکھا ہے کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک یہی معنی ہیں مگر صاحب تفسیر لکھتا ہے کہ ”ابو ہریرہ فہم قرآن میں ناقص ہے اور اس کی درایت پر محدثین کو اعتراض ہے۔ ابو ہریرہ میں نقل کرنے کا مادہ تھا اور درایت اور فہم سے بہت ہی کم حصہ رکھتا تھا۔“ اور میں کہتا ہوں.....“

(ضمیمہ براہین احمدیہ حصہ پنجم ص ۴۱۰، دوسرا نسخہ ص ۲۳۴، روحانی خزائن ج ۲۱ ص ۴۱۰)

تبصرہ: سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں تفسیر ثنائی یا تفسیر مظہری از شاء اللہ پانی پتی میں اس قسم کی کوئی بات لکھی ہوئی نہیں ہے۔ سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت حدیث میں اعلیٰ درجے کے ثقہ، فہم قرآن کے زبردست ماہر اور درایت میں عظیم الشان مرتبہ رکھتے تھے۔

جھوٹ نمبر ۵: مرزا نے لکھا ہے:

”اور مجھے معلوم ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہے کہ جب کسی شہر میں وہاں نازل

ہو تو اس شہر کے لوگوں کو چاہئے کہ بلا توقف اس شہر کو چھوڑ دیں ورنہ وہ خدا تعالیٰ سے

لڑائی کرنے والے ٹھہریں گے۔“ (مجموعہ اشتہارات جلد دوم ص ۱۳ نمبر ۲۸۹)

تبصرہ: ایسی کوئی حدیث کتب احادیث میں قطعاً موجود نہیں ہے کہ وہاں نازل ہو تو اس شہر کے لوگ بلا توقف اس شہر کو چھوڑ دیں ورنہ وہ اللہ سے لڑائی کرنے والے ٹھہریں گے۔ بلکہ اس کے سراسر برعکس صحیح بخاری (۵۷۲۸) و صحیح مسلم (۲۲۱۸) کی حدیث میں آیا ہے کہ اگر تم کسی زمین میں طاعون کے بارے میں سنو تو وہاں نہ جاؤ اور اگر تمہارے علاقے میں طاعون آجائے تو اپنے علاقے سے باہر نہ نکلو۔

جھوٹ نمبر ۶: غلام احمد نے لکھا ہے:

”ایسا ہی احادیث صحیحہ میں آیا تھا کہ وہ مسیح موعود صدی کے سر پر آئیگا۔ اور وہ

چودھویں صدی کا مجدد ہوگا۔“

(ضمیمہ براہین احمدیہ حصہ پنجم ص ۳۵۹ دوسرا نسخہ ۱۸۸، روحانی خزائن ج ۲۱ ص ۳۵۹)

تبصرہ: ان الفاظ یا اس مفہوم کی ایک بھی صحیح حدیث روئے زمین پر موجود نہیں ہے۔

نیز دیکھئے مرزا کا جھوٹ نمبر ۲ مع تبصرہ

جھوٹ نمبر ۷: مرزا قادیانی نے لکھا ہے:

”وقد قال رسول الله ﷺ في آخر وصاياہ التي توفي بعدها خذوا

بكتاب الله واستمسكوا به و أوصى بكتاب الله وهذا الكتاب الذي

هدى الله به رسولكم فخذوا به تهتدوا، ما عندنا شيء الا كتاب الله

فخذوا بكتاب الله، حسبكم القرآن، ما كان من شرط ليس في

كتاب الله فهو باطل، قضاء الله أحق، حسبنا كتاب الله، انظروا

صحيح البخاري و مسلم فان هذه الاحاديث كلها موجودة فيهما۔“

(حملة البشرى ص ۵۵، روحانی خزائن ج ۷ ص ۲۵۲، ۲۵۳)

تبصرہ: أقول: لا توجد هذه الأحاديث في صحيح البخاري ولا في

صحیح مسلم فالمرزا غلام احمد قادیانی کذب علیہما۔

مرزا نے درج بالا عربی عبارتیں لکھ کر کہا کہ یہ تمام حدیثیں صحیح بخاری و مسلم میں موجود ہیں حالانکہ یہ ساری حدیثیں صحیح بخاری و صحیح مسلم میں موجود نہیں ہیں اور نہ کسی صحیح حدیث میں ان کا وجود ملتا ہے۔ پس مرزا نے رسول اللہ ﷺ، صحیح بخاری اور صحیح مسلم پر جھوٹ بولا ہے۔

جھوٹ نمبر ۸: غلام احمد قادیانی نے لکھا ہے:

”میں وہی ہوں جس کے وقت میں اونٹ بیکار ہو گئے اور پیشگوئی آیتِ کریمہ وَاِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ پوری ہوئی۔“

(نزل المسیح ضمیر ص ۴۲ دوسرا نسخہ ص ۲، روحانی خزائن ج ۱۹ ص ۱۰۸)

تبصرہ: مرزا کی پیدائش سے لے کر موت (۱۹۰۸ء) تک اونٹ بیکار نہیں ہوئے اور مرزا کی موت سے لے کر آج (۲۰۰۷ء) تک اونٹ بیکار نہیں ہوئے بلکہ اونٹوں پر سواری اور بار برداری کا سلسلہ ابھی تک جاری ہے۔

جھوٹ نمبر ۹: مرزا غلام احمد قادیانی نے لکھا ہے:

”اور اونٹوں کے چھوڑے جانے اور نئی سواری کا استعمال اگرچہ بلاد اسلامیہ میں قریباً سو برس سے عمل میں آرہا ہے لیکن یہ پیشگوئی اب خاص طور پر مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ کی ریل طیار ہونے سے پوری ہو جائے گی کیونکہ وہ ریل جو دمشق سے شروع ہو کر مدینہ میں آئے گی وہی مکہ معظمہ میں آئیگی۔ اور امید ہے کہ بہت جلد اور صرف چند سال تک یہ کام تمام ہو جائیگا۔ تب وہ اونٹ جو تیرہ سو برس سے حاجیوں کو لے کر مکہ سے مدینہ کی طرف جاتے تھے یکدم فتنہ بے کار ہو جائیں گے۔“

(تحفہ کوکلو دیہ ص ۱۰۸، ۱۰۹ دوسرا نسخہ ص ۳۶، روحانی خزائن ج ۷ ص ۱۹۴، ۱۹۵)

مرزا نے مزید کہا: ”اور عنقریب وہ وقت آتا ہے بلکہ بہت نزدیک ہے۔ جبکہ مکہ اور مدینہ کے درمیان ریل جاری ہو کر وہ تمام اونٹ بیکار ہو جائیں گے۔ جو تیرہ سو برس سے یہ سفر مبارک کرتے تھے۔“ (تذکرۃ الشہداء تین ص ۳۶ دوسرا نسخہ ص ۳۳، روحانی خزائن ج ۲۰ ص ۳۶)

تبصرہ: یہ کہنا کہ مدینہ طیبہ اور مکہ معظمہ کے درمیان ریل چلے گی، مرزا غلام احمد کا صریح جھوٹ ہے۔ اس کی زندگی اور موت سے لے کر آج (۲۰۰۷ء) تک مدینے اور مکے کے درمیان کوئی ریل نہیں چلی اور نہ کوئی پٹری موجود ہے۔

جھوٹ نمبر ۱۰: مرزا نے کہا:

”جیسا کہ آنحضرت صلعم روحانی اور ربانی علماء کے لئے یہ خوشخبری فرما گئے ہیں کہ

علماء اُمّتی کما نبیاء بنی اسرائیل“

(ازالہ اوہام ص ۱۳۰، دوسرا نسخہ ۲۵۸، ۲۵۹، روحانی خزائن ج ۳ ص ۲۳۰، نیز دیکھئے روحانی خزائن ج ۶ ص ۳۲۳)

تبصرہ: یہ کوئی حدیث نہیں ہے بلکہ بالکل بے اصل و بے سند جملہ ہے۔ دیکھئے سلسلۃ الاحادیث الضعیفۃ والموضوعۃ للالبانی (۱/۲۸۰ ج ۲ ص ۲۶۶)

جھوٹ نمبر ۱۱: مرزا غلام احمد نے لکھا:

”واضح ہو کہ اس آیت کریمہ سے وہ حدیث مطابق ہے جو پیغمبر خدا ﷺ فرماتے

ہیں من لم یعرف امام زمانہ فقد مات میتة الجاهلیة جس شخص نے اپنے

زمانہ کے امام کو شناخت نہ کیا وہ جاہلیت کی موت پر مر گیا“

(شہادۃ القرآن ص ۳۸، روحانی خزائن ج ۶ ص ۳۳۳)

تبصرہ: ان الفاظ کے ساتھ کوئی حدیث اہل سنت کی کسی حدیث کی کتاب میں باسند موجود نہیں ہے۔ یہ شیعوں کی بالکل بے اصل روایت ہے۔

دیکھئے سلسلۃ الاحادیث الضعیفۃ للالبانی (۱/۳۵۴، ۳۵۵ ج ۲ ص ۳۵۰)

تنبیہ: شیعہ رافضیوں کی کتاب اصول کافی (ج ۱ ص ۳۷۷) میں ایک روایت شیعہ راویوں کی سند کے ساتھ امام ابو عبد اللہ جعفر بن محمد الصادق رحمہ اللہ سے مروی ہے جو منقطع ہونے کی وجہ سے مردود ہے۔

جھوٹ نمبر ۱۲، ۱۳: مرزا غلام احمد نے لکھا ہے:

”یہ تو سچ ہے کہ مسیح اپنے وطن گلیل میں جا کر فوت ہو گیا۔“

(ازالہ اودھام ص ۲۵۳ دوسرا نسخہ ص ۴۷۳، روحانی خزائن ج ۳ ص ۲۵۲)

تبصرہ: یہ بالکل بے اصل اور جھوٹی بات ہے۔ یاد رہے کہ گلیل فلسطین کا ایک مقام ہے۔
مرزا غلام احمد نے دوسری جگہ لکھا ہے:

”اور یہی سچ ہے کہ مسیح فوت ہو چکا اور سری نگر محلہ خانیا میں اسکی قبر ہے۔“

(کشتی نوح ص ۷۸ دوسرا نسخہ ص ۶۹، روحانی خزائن ج ۱ ص ۷۶)

تبصرہ: یہ بھی بالکل جھوٹی اور بے اصل بات ہے اور مرزا کی پہلی بات کے بھی سراسر خلاف ہے۔
سیدنا عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کے بارے میں مشہور تابعی امام حسن بصری رحمہ اللہ (متوفی ۱۱۰ھ)
فرماتے ہیں: ”واللہ إنه الآن لحی عند اللہ“ اللہ کی قسم! بے شک وہ (عیسیٰ علیہ السلام)
اب اللہ کے پاس زندہ ہیں۔ (تفسیر ابن جریر طبری ۶/۱۴۶ ج ۱ ص ۷۹۸ و سندہ صحیح)

حسن بصری نے آیت ﴿لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ کی تشریح میں فرمایا: ”قبل موت عیسیٰ،
ان اللہ رفع الیہ عیسیٰ، وهو باعثة قبل يوم القيامة مقاماً يؤمن به البر والفاجر.“
عیسیٰ (علیہ السلام) کی موت سے پہلے، بے شک اللہ نے عیسیٰ (علیہ السلام) کو اپنے پاس اٹھالیا اور وہ
انھیں قیامت سے پہلے ایسے مقام پر مبعوث فرمائے (نازل کرے) گا کہ نیک و بد (سب)
اُن پر ایمان لے آئیں گے۔ (تفسیر ابن ابی حاتم ۳/۱۱۱۳ ج ۱ ص ۶۲۵۱ و سندہ صحیح)

جھوٹ نمبر ۱۴: مرزا نے نبی کریم ﷺ کے بارے میں لکھا ہے:

”تاریخ دان لوگ جانتے ہیں کہ آپ کے گھر میں گیارہ لڑکے پیدا ہوئے تھے اور
سب کے سب فوت ہو گئے تھے۔“

(بشمہ معرفت دوسرا حصہ ص ۲۹۹ دوسرا نسخہ ص ۲۸۶، روحانی خزائن ج ۲ ص ۲۹۹)

تبصرہ: نبی ﷺ کے گھر میں گیارہ لڑکوں کے پیدا ہونے والی بات بالکل جھوٹ ہے۔
جھوٹ نمبر ۱۵: مرزا غلام احمد قادیانی نے کہا:

”ابو جہل اس امت کا فرعون تھا، کیونکہ اس نے بھی نبی کریم ﷺ کی چند دن پرورش کی
تھی جیسا کہ فرعون مصری نے حضرت موسیٰ کی پرورش کی تھی۔“

(ملفوظات مرزا ج ۲ ص ۲۰۲، ۱/۷، اپریل ۱۹۰۲ء، دوسرا نسخ ج ۳ ص ۲۷۲)

تبصرہ: ابو جہل لعین کا سیدنا محمد رسول اللہ ﷺ کی چند دن یا چند منٹ پرورش کرنا مرزا غلام احمد کا کالا جھوٹ ہے۔

جھوٹ نمبر ۱۶: مرزا قادیانی نے لکھا ہے:

”ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دوسرے ملکوں کے انبیاء کی نسبت سوال کیا گیا تو آپ نے یہی فرمایا کہ ہر ایک ملک میں خدا تعالیٰ کے نبی گذرے ہیں اور فرمایا کہ كَانَ فِي الْهِنْدِ نَبِيًّا اَسْوَدَ اللَّوْنِ اِسْمُهُ سَکَاهِنَا یعنی ہند میں ایک نبی گذرا ہے جو سیاہ رنگ کا تھا اور نام اس کا کاہن تھا یعنی کنھیا جس کو کرشن کہتے ہیں۔“

(چشمہ معرفت کا آخر ص ۱۰، روحانی خزائن ج ۲۳ ص ۳۸۲)

تبصرہ: ایسی کوئی صحیح حدیث روئے زمین پر موجود نہیں ہے، بلکہ اس عبارت میں مرزا نے ہمارے نبی کریم ﷺ پر صریح جھوٹ بولا اور بہتان باندھا ہے۔ عبدالرحمن خادم قادیانی نے لکھا ہے کہ ”یہ حدیث تاریخ ہمدان دیلمی باب الکاف میں ہے۔“ (پاکٹ بک ص ۵۳۳) غرض ہے کہ اصل کتاب تاریخ ہمدان سے اس روایت کی مکمل سند متن مع حوالہ و تحقیق پیش کریں ورنہ سن لیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ((لَا تَكْذِبُوا عَلَيَّ فَإِنَّهُ مِنْ كَذِبِ عَلِيٍّ فَلَیْلُج النَّارِ))۔ مجھ پر جھوٹ نہ بولو کیونکہ بے شک جس نے مجھ پر جھوٹ بولا تو وہ (جہنم کی) آگ میں داخل ہوگا۔ (صحیح بخاری: ۱۰۶، واللفظ صحیح مسلم: ۱)

جھوٹ نمبر ۱۷: مرزا قادیانی نے لکھا ہے:

”تاریخ کو دیکھو۔ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وہی ایک یتیم لڑکا تھا جس کا باپ پیدائش سے چند دن بعد ہی فوت ہو گیا اور ماں صرف چند ماہ کا بچہ چھوڑ کر مر گئی تھی۔“

(پیغام صلح ص ۳۸، روحانی خزائن ج ۲۳ ص ۳۶۵)

تبصرہ: یہ دونوں باتیں مرزا کا جھوٹ ہیں کیونکہ نبی کریم ﷺ کے والد آپ کی پیدائش سے کچھ مہینے پہلے فوت ہو گئے تھے اور آپ کی والدہ آپ کی ولادت کے چھ سال بعد فوت

ہوئیں۔ دیکھئے کتب تاریخ و سیر۔

جھوٹ نمبر ۱۸: مرزا نے لکھا ہے:

”اور ایک اور دلیل آپ کے ثبوت نبوت پر یہ ہے کہ تمام نبیوں کی کتابوں سے اور ایسا ہی قرآن شریف سے بھی یہ معلوم ہوتا ہے کہ خدا نے آدم سے لیکر اخیر تک دنیا کی عمر سات ہزار برس رکھی ہے اور ہدایت اور گمراہی کے لئے ہزار ہزار سال کے دور مقرر کئے ہیں۔“ (لیکچر سیالکوٹ ص ۵ دوسرا نسخہ ص ۶، روحانی خزائن ج ۲۰ ص ۲۰۷)

تبصرہ: مرزا کا یہ دعویٰ قرآن مجید پر صریح جھوٹ اور بہتان ہے۔

جھوٹ نمبر ۱۹: مرزا قادیانی نے لکھا ہے:

”اور ایک جگہ پر جہاں اس عاجز نے ۲۰/ فروری ۱۸۸۶ء کے اشتہار میں یہ پیشگوئی خدائے تعالیٰ کی طرف سے بیان کی تھی۔ کہ اس نے مجھے بشارت دی ہے کہ بعض بابرکت عورتیں اس اشتہار کے بعد بھی تیرے نکاح میں آئیں گی اور ان سے اولاد پیدا ہوگی۔“ (مجموعہ اشتہارات ج ۱ ص ۱۱۳)

تبصرہ: مرزا کی پہلی شادی ۱۸۵۳ء سے پہلے اور دوسری شادی ۱۸۸۲ء میں ہوئی۔ دیکھئے تاریخ احمدیت (ج ۱ ص ۶۱، ۲۳۳) اس کے بعد موت تک اس کی کوئی تیسری شادی نہیں ہوئی لہذا اس کی یہ پیشگوئی جھوٹی ثابت ہوئی۔

جھوٹ نمبر ۲۰: مرزا غلام احمد نے اپنے مرید منظور محمد کے بارے میں لکھا:

”بذرِ رحیم الہام الہی معلوم ہوا۔ کہ میاں منظور محمد صاحب کے گھر میں، یعنی محمدی بیگم کا ایک لڑکا پیدا ہوگا۔ جس کے دو نام ہوں گے۔

(۱) بشیر الدولہ (۲) عالم کباب “ (تذکرہ ص ۶۱۵ نمبر ۱۰۶)

اور لکھا:

”پہلے یہ وحی الہی ہوئی تھی کہ وہ زلزلہ جو نمونہ قیامت ہوگا بہت جلد آنیوالا ہے اور اس کیلئے یہ نشان دیا گیا تھا کہ پیر منظور محمد لدہانوی کی بیوی محمدی بیگم کو لڑکا پیدا ہوگا اور

وہ لڑکا اس زلزلہ کیلئے ایک نشان ہوگا اسلئے اس کا نام بشیر الدولہ ہوگا۔“

(حقیقۃ الوحی، حاشیہ ص ۱۰۰، روحانی خزائن ج ۲۲ ص ۱۰۳)

تبصرہ: اس شیطانی الہام اور شیطانی وحی کے بعد نہ تو منظور محمد کا کوئی لڑکا پیدا ہوا اور نہ اس کی بیوی محمدی بیگم نے کوئی لڑکا جنا۔ وہ لڑکا جننے کے بغیر ہی مر گئی اور مرزا اپنی اس پیشگوئی میں بھی جھوٹا ثابت ہوا۔

جھوٹ نمبر ۲۱: مرزا نے لکھا ہے:

”اگر خدا چاہتا تو ان مخالف مولویوں اور ان کے پیروؤں کو آنکھیں بنشتا۔ اور وہ ان وقتوں اور موسموں کو پہچان لیتے۔ جن میں خدا کے مسیح کا آنا ضروری تھا۔ لیکن ضرورت تھا کہ قرآن شریف اور احادیث کی وہ پیشگوئیاں پوری ہوتیں جن میں لکھا تھا کہ مسیح موعود جب ظاہر ہوگا تو اسلامی علماء کے ہاتھ سے دکھ اٹھایا گیا وہ اُس کو کافر قرار دینگے اور اُس کے قتل کے لئے فتوے دیئے جائینگے اور اس کی سخت توہین کی جائیگی اور اس کو دائرہ اسلام سے خارج اور دین کا تباہ کرنے والا خیال کیا جائیگا۔“

(ضمیمہ تھہ گولڈ ویس ۱۷، دوسرا نسخہ ص ۱۱، روحانی خزائن ج ۱۷ ص ۵۳)

تبصرہ: ان الفاظ والی کوئی پیش گوئی نہ قرآن مجید میں موجود ہے اور نہ کسی صحیح حدیث میں موجود ہے۔ بعض قادیانیوں نے سورۃ النور کی آیت: ﴿وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفٰسِقُونَ﴾ [۵۵] پیش کرنے کی کوشش کی ہے حالانکہ اس آیت میں مرزا کی مذکورہ باتوں میں سے کسی ایک کا ذکر یا اشارہ تک موجود نہیں ہے۔

جھوٹ نمبر ۲۲: مرزا غلام احمد نے سیدنا عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کے بارے میں لکھا ہے:

”نویں خصوصیت یسوع مسیح میں یہ تھی کہ جب اس کو صلیب پر چڑھایا گیا تو سورج کو

گرہن لگا تھا۔“ (تذکرۃ الشہادتین ص ۳۳ دوسرا نسخہ ص ۳۱، روحانی خزائن ج ۲۰ ص ۳۳)

تبصرہ: سیدنا عیسیٰ علیہ السلام کو صلیب پر چڑھائے جانے کا کوئی ثبوت قرآن مجید اور احادیث صحیحہ میں موجود نہیں ہے بلکہ قرآن مجید میں ہے کہ ﴿وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ﴾

اور انھوں نے اسے (عیسیٰ کو) قتل کیا اور نہ صلیب دی۔ (النساء: ۱۵۷)
لہذا مرزا غلام احمد نے اپنے اس کلام میں سیدنا عیسیٰ علیہ السلام پر جھوٹ بولا ہے۔
جھوٹ نمبر ۲۳: مرزا غلام احمد قادیانی نے لکھا ہے:

”نسائی نے ابو ہریرہ سے دجال کی صفت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث لکھی ہے: يخرج في آخر الزمان دجال يختلون الدنيا بالدين - يلبسون للناس جلود الضان - السنهم احلى من الغسل وقلوبهم قلوب الدياب يقول الله عز وجل ابي يغترون ام علي يجترون الخ يعني آخرى زمانه میں ایک گروہ دجال نکلے گا۔ وہ دنیا کے طالبوں کو دین کے ساتھ فریب دینگے یعنی اپنے مذہب کی اشاعت میں بہت سا مال خرچ کریں گے۔ بھیڑوں کا لباس پہن کر آئیں گے۔ انکی زبانیں شہد سے زیادہ میٹھی ہوگی اور دل بھیڑیوں کے ہونگے۔ خدا کہے گا کہ کیا تم میرے علم کے ساتھ مغرور ہو گئے اور کیا تم میرے کلمات میں تحریف کرنے لگے۔ جلد ۷ ص ۷۴ کنز العمال“

(تخفہ گولڑیہ حاشیہ ص ۱۲۵، دوسرا نسخہ ص ۷۳، روحانی خزائن ج ۷ ص ۲۱۱)

تبصرہ: ’دجال‘ کے لفظ کے ساتھ یہ حدیث نہ تو نسائی کی کتاب میں موجود ہے اور نہ کنز العمال میں اور نہ حدیث کی کسی کتاب میں موجود ہے۔ یہ روایت ”يخرج في آخر الزمان رجال يختلون الدنيا بالدين“ البخ یعنی مذکورہ روایت میں رجال ہے نہ کہ دجال اور لفظ رجال کے ساتھ یہ روایت درج ذیل کتابوں میں موجود ہے:

کنز العمال (ج ۴ ص ۲۱۴ ح ۳۸۴۳۳ بحوالہ ترمذی) مشکوٰۃ المصابیح (۵۳۲۳ بحوالہ ترمذی) سنن الترمذی (۲۴۰۴) کتاب الزہد لابن المبارک (ص ۱۷ ح ۵۰) کتاب الزہد لبہاد بن السری (ج ۲ ص ۴۳۷ ح ۸۶۰) جامع بیان العلم وفضلہ لابن عبد البر (۱۸۹/۱ ح ۶۱۹، دوسرا نسخہ ۲۳۲/۱) وشرح النیۃ للبغوی (۳۹۴/۱۴ ح ۴۱۹۹)

حدیث میں ”رجال“ کا لفظ ہے جبکہ مرزا نے ”دجال“ کا لفظ لکھا ہے اور اس کا

ترجمہ بھی دجال کیا ہے تاکہ عیسائی پادریوں کے گروہ کو دجال قرار دے۔ بعض قادیانیوں نے یہ دعویٰ کیا ہے کہ کنز العمال (ج ۷ ص ۸) مطبوعہ دائرۃ المعارف حیدر آباد اور اس کتاب کے (ایک) قلمی نسخے میں ”دجال“ کا لفظ لکھا ہوا ہے۔ عرض ہے کہ کنز العمال کے مشہور نسخے اور ترمذی و مشکوٰۃ وغیرہما کے متون کی دلیل سے اس سخت، ضعیف و مردود روایت میں ”دجال“ کا لفظ غلط ہے۔

تنبیہ: درج بالا حدیث بلحاظ سند سخت ضعیف ہے۔ اس کا راوی یحییٰ بن عبید اللہ بن عبد اللہ بن مویب متروک ہے۔ (دیکھئے تقریب التہذیب: ۷۹۹) جھوٹ نمبر ۲۴، ۲۵: مرزا قادیانی نے لکھا ہے:

”اور ہم اس مضمون کو اس پر ختم کرتے ہیں کہ اگر ہم سچے ہیں تو خدا تعالیٰ ان پیشگوئیوں کو پورا کر دے گا۔ اور اگر یہ باتیں خدا تعالیٰ کی طرف سے نہیں ہیں تو ہمارا انجام نہایت بد ہوگا اور ہرگز یہ پیشگوئیاں پوری نہیں ہوں گی۔ ربنا افصح بیننا و بین قومنا بالحق وانت خیر الفاتحین اور میں بالآخر دعا کرتا ہوں کہ اے خدائے قادر و علیم اگر آتھم کا عذاب مہلک میں گرفتار ہونا اور احمد بیگ کی دختر کلاں کا آخر اس عاجز کے نکاح میں آنا یہ پیشگوئیاں تیری طرف سے ہیں تو ان کو ایسے طور پر ظاہر فرما جو خلق اللہ پر حجت ہو اور کور باطن حاسدوں کا منہ بند ہو جائے۔ اور اگر اے خداوند یہ پیشگوئیاں تیری طرف سے نہیں ہیں تو مجھے نامرادی اور ذلت کے ساتھ ہلاک کر۔۔۔“ (روحانی خزائن ج ۹ ص ۱۲۳، ۱۲۴)

تبصرہ: مرزا نے عبد اللہ آتھم عیسائی کی ہلاکت کے لئے جو مدت مقرر کی تھی، وہ اس میں ہلاک نہ ہوا اور مرزا احمد بیگ کی دختر کلاں (بڑی لڑکی) محمدی بیگم اس کے نکاح میں نہ آئی بلکہ مرزا کی موت کے وقت اور اس کے بعد محمدی بیگم اپنی موت تک سلطان محمد کے نکاح میں رہی لہذا مرزا کی یہ دونوں پیشگوئیاں جھوٹی ثابت ہوئیں۔

جھوٹ نمبر ۲۶: سیدنا عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں مرزا غلام احمد نے لکھا ہے:

”ہاں آپ کو گالیاں دینی اور بدزبانی کی اکثر عادت تھی۔ ادنیٰ ادنیٰ بات میں غصہ آجاتا تھا۔ اپنے نفس کو جذبات سے روک نہیں سکتے تھے۔ مگر میرے نزدیک آپ کی یہ حرکات جائے افسوس نہیں کیونکہ آپ تو گالیاں دیتے تھے اور یہودی ہاتھ سے کسر نکال لیا کرتے تھے۔ یہ بھی یاد رہے کہ آپ کو کسی قدر جھوٹ بولنے کی بھی عادت تھی۔“ (حاشیہ نمبر ۱۱ ص ۵، روحانی خزائن ج ۱۱ ص ۲۸۹)

تبصرہ: یہ سب مرزا کا جھوٹ اور افتراء ہے۔ سیدنا عیسیٰ علیہ السلام ان تمام الزامات سے بری ہیں۔ مرزا کا یہ کہنا کہ ”عیسیٰ علیہ السلام کو کسی قدر جھوٹ بولنے کی بھی عادت تھی“ کائنات کا غلیظ ترین جھوٹ اور صریح کفر ہے۔
جھوٹ نمبر ۲۷: مرزا نے لکھا:

”اول تم میں سے مولوی اسماعیل علیکدھ نے میرے مقابل پر کہا کہ ہم میں سے جو جھوٹا ہے وہ پہلے مر جائے گا۔ سو تم جانتے ہو کہ شاید دس سال کے قریب ہو چکے کہ وہ مر گیا۔ اور اب خاک میں اس کی ہڈیاں بھی نہیں مل سکتیں۔“

(نزل المسیح ص ۳۳ دوسرا نسخہ ص ۳۱، روحانی خزائن ج ۱۸ ص ۴۰۹)

تبصرہ: مولانا محمد اسماعیل علیگزہی رحمہ اللہ نے نہ تو یہ بات کہی اور نہ اپنی کسی کتاب میں لکھی لہذا مرزا غلام احمد نے ان پر صریح جھوٹ بولا ہے۔

جھوٹ نمبر ۲۸: ڈاکٹر عبدالحکیم پٹیلوی نے یہ پیشگوئی کی کہ مرزا غلام احمد اس کی زندگی میں ہی ۴/ اگست ۱۹۰۸ء تک ہلاک ہو جائے گا، مرزا لکھتا ہے:

”تب اس نے یہ پیشگوئی کی کہ میں اُس کی زندگی میں ہی ۴- اگست ۱۹۰۸ء تک اُس کے سامنے ہلاک ہو جاؤں گا۔ مگر خدا نے اُس کی پیشگوئی کے مقابل پر مجھے خبر دی کہ وہ خود عذاب میں مبتلا کیا جائے گا اور خدا اُس کو ہلاک کرے گا اور میں اُس کے

شر سے محفوظ رہوں گا۔“ (چشمہ معرفت ص ۳۲۲، روحانی خزائن ج ۲۳ ص ۳۲۷)

تبصرہ: مرزا قادیانی ۲۶ مئی ۱۹۰۸ء کو لاہور میں مر گیا اور ڈاکٹر پٹیلوی اس کے مرنے کے

گیارہ سال بعد تک زندہ رہا اور ۱۹۱۹ء میں فوت ہوا۔ مرزا کے آخری دور کی یہ پیش گوئی سراسر جھوٹی ثابت ہوئی۔

جھوٹ نمبر ۲۹: مرزا قادیانی نے لکھا:

”یورپ کے لوگوں کو جس قدر شراب نے نقصان پہنچایا ہے۔ اس کا سبب تو یہ تھا کہ عیسیٰ علیہ السلام شراب پیا کرتے تھے۔ شاید کسی بیماری کی وجہ سے یا نہانی عادت کی وجہ سے“ (حاشیہ کشمی نوح ص ۷۳ دوسرا نسخہ ص ۶۶، روحانی خزائن ج ۱ ص ۷۱)

تبصرہ: سیدنا عیسیٰ علیہ السلام کا شراب پینا قرآن وحدیث سے ثابت نہیں ہے لہذا مرزا نے ان پر جھوٹ بولا ہے۔

جھوٹ نمبر ۳۰: مرزا احمد بیگ کے داماد سلطان محمد کے بارے میں مرزا قادیانی نے لکھا:

”اور پھر مرزا احمد بیگ، ہوشیار پوری کے داماد کی موت کی پیشگوئی جو پٹی ضلع لاہور کا باشندہ ہے جسکی میعاد آج کی تاریخ سے جو اکیس ستمبر ۱۸۹۳ء ہے قریباً گیارہ مہینے باقی رہ گئی ہے یہ تمام امور جو انسانی طاقتوں سے بالکل بالاتر ہیں ایک صادق یا کاذب کی شناخت کے لئے کافی ہیں“ (شہادت القرآن ص ۹ دوسرا نسخہ ص ۵۶، روحانی خزائن ج ۱ ص ۷۲)

تبصرہ: مرزا کی مقرر کردہ میعاد میں سلطان محمد نہیں مرا بلکہ سلطان محمد کی زندگی میں مرزا مرگیا۔ سلطان محمد نے اپنی بیوی محمدی بیگم کے ساتھ اطمینان سے زندگی گزاری اور مرزا کی موت کے کافی عرصہ بعد اولاد چھوڑ کر فوت ہوا۔ وہ نہ تو مرزا سے ڈرا اور نہ قادیانیت قبول کی۔

قارئین کرام! ختم نبوت پر ڈاکہ ڈالنے والے مرزا غلام احمد قادیانی دجال کے تیس (۳۰) جھوٹ اس کی اپنی کتابوں سے باحوالہ و باتبرہ پیش کر دیئے ہیں۔ ان کے علاوہ مرزا کے اور بھی بے شمار کاذب و افتراءات اس کی کتابوں میں موجود ہیں مثلاً ابو عبیدہ نظام الدین بی اے سائنس ماسٹر اسلامیہ ہائی سکول کوہاٹ نے ”برقی آسمانی برفرق قادیانی، کذبات مرزا“ حصہ اول میں مرزا کے دوسو (۲۰۰) سے زیادہ جھوٹ جمع کر دیئے ہیں۔ مرزا کی جھوٹی پیشگوئیاں اور جھوٹے الہامات بے حد و حساب ہیں۔

مشہور اہل حدیث علماء مثلاً مولانا ثناء اللہ امرتسری، مولانا محمد عبداللہ معمار امرتسری اور مولانا محمد حسین بنالوی وغیرہم رحمہم اللہ کی تصانیف اور تحریروں میں مرزا غلام احمد کے بہت سے اکاذیب کا ذکر موجود ہے۔ فسانہ قادیان کے مصنف مولانا حافظ محمد ابراہیم کبیر پوری رحمہ اللہ (متوفی ۱۹۹۰ء) کی کتاب ”مرزا قادیانی کے دس جھوٹ“ انتہائی بلند پایہ اور ناقابل جواب ہے۔ قادیانی امت والے اپنے خود ساختہ رسول کے جھوٹوں کو غلطیاں اور سہو وغیرہ کہہ کر مرزا غلام احمد کو کذاب و دجال ہونے سے نہیں بچا سکتے۔

مرزا اپنے بارے میں لکھتا ہے: ”سچا خدا وہی خدا ہے جس نے قادیان میں اپنا رسول بھیجا۔“ (دافع البلاء و معیار اہل الاصلاح ص ۱۵، دوسرا نسخہ ص ۱۱، روحانی خزائن ج ۱۸ ص ۲۳۱) مرزا نے کہا: ”ہمارا دعویٰ ہے کہ ہم نبی اور رسول ہیں۔“

(ملفوظات مرزا ج ۵ ص ۴۳۷ تحت ۳ فروری ۱۹۰۸ء)

مرزا کا اپنے بارے میں یہ عقیدہ تھا کہ ”ہم نے اس بندہ پر رحمت نازل کی ہے۔ اور یہ اپنی طرف سے نہیں بولتا بلکہ جو کچھ تم سنتے ہو یہ خدا کی وحی ہے۔“ (دیکھئے تذکرہ ص ۳۰۷ رقم ۵۲۵ دار بعین نمبر ۳) مرزا نے اپنے بارے میں لکھا:

”اس عاجز کو اپنے ذاتی تجربہ سے یہ معلوم ہے کہ روح القدس کی قدسیت ہر وقت اور ہر دم اور ہر لحظہ بلا فصل ملہم کے تمام ٹوٹی میں کام کرتی رہتی ہے اور وہ بغیر روح القدس اور اس کی تاثیر قدسیت کے ایک دم بھی اپنے تئیں ناپاکی سے بچا نہیں سکتا۔“

(دافع الوسوس ص ۹۳، روحانی خزائن ج ۵ ص ۹۳)

لہذا مرزا غلام قادیانی کے صریح جھوٹوں کو قادیانی فرقے والے خطایا و ہم یا سہو کہہ کر بری الذمہ قرار نہیں دے سکتے۔

تنبیہ: راقم الحروف نے اس مضمون میں تمام حوالے مرزا غلام احمد اور اس کے ’معتبوں‘ کی اپنی کتابوں سے پیش کئے ہیں۔ کیپوزنگ اور پروف ریڈنگ کی غلطی کے علاوہ ایک حوالہ بھی غلط ثابت ہونے پر دس ہزار روپیہ انعام دیا جائے گا۔ وما علینا الا البلاغ (۱/ مارچ ۲۰۰۷ء)

مقدمۃ الدین الخالص (عذاب قبر)

الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی رسولہ الامین ، أما بعد :
ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾
اللہ تعالیٰ ایمان والوں کو قولِ ثابت کے ساتھ دنیاوی زندگی اور آخرت میں ثابت قدم رکھتا ہے۔ (ابراہیم: ۲۷)

اس کی تشریح و تفسیر میں سیدنا رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں: ((إذا أقعد المؤمن في قبره أتى، ثم شهد أن لا إله إلا الله وأن محمدًا رسول الله.))
جب مومن کو قبر میں بٹھایا جاتا ہے (اور فرشتوں کو) لایا جاتا ہے پھر وہ لا إله إلا الله اور محمد رسول الله کی گواہی دیتا ہے، اس آیت سے یہی مراد ہے۔

(صحیح بخاری کتاب الجنائز باب ما جاء في عذاب القبر ج ۱۳ ص ۶۹، صحیح مسلم: ۲۸۷۱)

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ﴿سَنُعَذِّبُهُمْ مُّوتَئِينَ﴾ ہم انھیں دو دفعہ عذاب دیں گے۔ (التوبہ: ۱۰۱)
اس آیت کی تشریح میں مشہور تابعی اور مفسر قرآن قتادہ بن دعامہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں:
”عذاباً في الدنيا وعذاباً في القبر“ ایک عذاب دنیا میں اور ایک عذاب قبر میں۔

(تفسیر ابن جریر الطبری ج ۱۱ ص ۹ و سند صحیح)

دیگر آیات کے لئے دیکھئے امام بیہقی رحمہ اللہ کی مشہور کتاب شعب الایمان (ج ۱ ص ۳۵۴، ۳۵۵) اور کتاب اثبات عذاب القبر۔

عذاب قبر کا ثبوت متواتر احادیث سے ملتا ہے جنہیں روایت کرنے والے صحابہ کرام رضی اللہ

میں سے بعض کے نام درج ذیل ہیں:

- ① سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا (صحیح بخاری: ۱۳۷۲، صحیح مسلم: ۵۸۶)
- ② سیدہ اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا (صحیح بخاری: ۱۳۷۳، صحیح مسلم: ۹۰۵)
- ③ سیدنا انس بن مالک رضی اللہ عنہ (صحیح بخاری: ۱۳۷۴، صحیح مسلم: ۲۸۷۰)
- ④ سیدنا ابوالیوب الانصاری رضی اللہ عنہ (صحیح بخاری: ۱۳۷۵، صحیح مسلم: ۲۸۶۹)
- ⑤ سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ (صحیح بخاری: ۱۳۷۷، صحیح مسلم: ۵۸۸)
- ⑥ سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ (صحیح بخاری: ۱۳۷۸، صحیح مسلم: ۲۹۲)
- ⑦ سیدنا زید بن ثابت رضی اللہ عنہ (صحیح مسلم: ۲۸۶۷)
- ⑧ سیدنا براء بن عازب رضی اللہ عنہ (صحیح بخاری: ۱۳۶۹، صحیح مسلم: ۲۸۷۱)
- ⑨ خالد بن سعید بن العاص کی بیٹی (ام خالد الامویہ) رضی اللہ عنہا (صحیح بخاری: ۱۳۷۶)
- ⑩ سیدنا سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ (صحیح بخاری: ۶۳۶۵)

نیز دیکھئے نظم المتناثر من الحديث المتواتر للکلتانی (ص ۱۳۳ ح ۱۱۳)

عذاب قبر کا مسئلہ تو بہت بڑا ہے، عذاب قبر کی جزئیات والی بعض احادیث بھی متواتر ہیں مثلاً:

- ① قبر میں دو فرشتوں (منکر و نکیر) کا سوال کرنا (نظم المتناثر ص ۱۳۲ ح ۱۱۱)
- ② سوال کے وقت بدن میں اعادہ روح (نظم المتناثر ص ۱۳۳ ح ۱۱۲)
- ③ عذاب قبر سے پناہ مانگنا (نظم المتناثر ص ۱۳۵ ح ۱۱۴)

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور اہل سنت کے متعدد علماء نے اپنے بیانات میں عذاب قبر کے عقیدے کی صراحت فرمائی ہے مثلاً:

۱۔ سیدنا ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ نے ﴿مَعِيشَةٌ ضَنْكًا﴾ تنگی والی زندگی (طہ: ۱۲۴) کی

تشریح میں فرمایا: ”يَضِيقُ عَلَيْهِ قَبْرُهُ حَتَّى تَخْتَلِفُ أَضْلَاعُهُ“

اس پر اس کی قبر تنگ کر دی جاتی ہے حتیٰ کہ اس کی پسلیاں ایک دوسرے میں دھنس جاتی ہیں۔

(کتاب اثبات عذاب القبر للشیخ محمد بن صالح المنجد: ۵۸: سند صحیح)

- ۲۔ اسی آیت کی تشریح میں سیدنا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”عذاب القبر“ یعنی اس سے مراد عذاب قبر ہے۔ (عذاب القبر للبیہقی: ۶۰ و سندہ حسن، و کتاب الزہد لہناد بن السری: ۳۵۲ و سندہ حسن، عبداللہ بن الحارث و ثقہ ابن حبان و الحاکم و الذہبی و روی عنہ جماعۃ و قال ابن معین: مشہور)
- سیدنا ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے ایک موقوف روایت میں آیا ہے کہ سورۃ الملک (کی تلاوت) عذاب قبر سے بچاتی ہے۔ (عذاب القبر للبیہقی: ۱۳۵، و سندہ حسن، صحیح الحاکم ۲/۳۹۸ ح ۳۸۳۹ ووافقہ الذہبی) نیز دیکھئے عذاب القبر (ح ۲۲۳ و سندہ حسن) و تہذیب الآثار للطبری (سند عمر ۶/۲۸۵ ح ۲۳۹۵ و سندہ حسن)
- ۳۔ سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ جب نابالغ بچے کی نماز جنازہ پڑھتے تو فرماتے: اے اللہ! اسے عذاب قبر سے بچا۔ (الموطا ۱/۲۲۸ ح ۵۳۷ و سندہ صحیح، عذاب القبر للبیہقی: ۱۶۰، و سندہ صحیح)
- ۴۔ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ کافر پر اس کی قبر میں ایک گنجا سانپ مسلط کیا جاتا ہے جو اس کا گوشت کھاتا ہے۔ الخ (عذاب القبر: ۲۲۹ و سندہ صحیح) نیز دیکھئے الزہد لہناد (۳۵۲ و سندہ حسن)
- ۵۔ صحیح مسلم کے بنیادی راوی، مشہور تابعی و مفسر اسماعیل بن عبدالرحمن السدی رحمہ اللہ نے بھی اس آیت کی تشریح میں فرمایا: ”عذاب القبر“ یعنی اس سے مراد عذاب قبر ہے۔ (عذاب القبر للبیہقی: ۶۲ و سندہ صحیح)
- ۶۔ عبداللہ بن فیروز الدنانج (ثقتہ تابعی) سے روایت ہے کہ میں اس وقت (وہاں) موجود تھا جب ایک آدمی نے (سیدنا) انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے ایسے لوگوں کے بارے میں پوچھا جو عذاب قبر کو چھٹلاتے ہیں تو انھوں نے فرمایا: ”فلا تجالسوا اولئک“ تم ان لوگوں کے پاس نہ بیٹھو۔ (عذاب القبر للبیہقی: ۲۳۳ و سندہ صحیح)
- ۷۔ یزید بن عبداللہ بن الشیر (ثقتہ تابعی) کے بیان کردہ قصے سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ بھی عذاب قبر کے قائل و معتقد تھے۔ دیکھئے عذاب القبر للبیہقی (ح ۲۳۸ و سندہ صحیح)
- ۸۔ قتادہ کا قول شروع میں گزر چکا ہے۔
- ۹۔ ابوصالح عبدالرحمن بن قیس الحنفی الکوفی (تابعی) نے تنگی والی زندگی کے بارے میں فرمایا: ”عذاب القبر“ (کتاب الزہد لہناد بن السری: ۳۵۳ و سندہ صحیح)

تنبیہ: یہاں حنفی سے مراد قبیلہ بنو حنیفہ کا ایک فرد ہونا ہے۔

۱۰۔ سیدنا عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے عذابِ ثانی کو ”عذاب القبر“ کہا۔

(تفسیر ابن ابی حاتم ۶/۱۸۷ ج ۱۸، ۱۰۳۰۳، وسندہ حسن)

۱۱۔ مکحول شامی (تابعی) نے شہید کے بارے میں فرمایا کہ وہ عذابِ قبر سے بچایا جاتا ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ۱۵/۳۳۱ ج ۱۰، ۹۳۶۰، وسندہ صحیح)

ان احادیثِ متواترہ اور آثارِ متواترہ کی روشنی میں اہل سنت کا اجماعی عقیدہ ہے کہ عذابِ قبر برحق ہے۔

عذابِ قبر کے بارے میں صحیح مسلم کے شارح محمد بن غلیفہ الوثانی الابی (متوفی ۸۲۸ھ) لکھتے ہیں: ”تواتر و اجمع علیہ اهل السنة و انكرته المبتدعة“

یہ متواتر ہے اور اہل سنت کا اسی پر اجماع ہے اور اہل بدعت نے اس کا انکار کیا ہے۔

(اکمال اکمال العلم ج ۲ ص ۱۲۳ تحت ج ۲۹۲)

ابوزکریا یحییٰ بن شرف النووی (متوفی ۶۷۷ھ) نے کہا:

”اعلم أن مذهب أهل السنة اثبات عذاب القبر وقد تظاهرت عليه دلائل الكتاب و السنة“ جان لو! کہ اہل سنت کا مذہب یہ ہے کہ عذابِ قبر ثابت ہے اور اس پر

کتاب و سنت کے واضح دلائل موجود ہیں۔ (شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۳۸۵ تحت ج ۲۸۶۲)

حافظ ابن حجر نے عذابِ قبر کے عقیدے کو ”جميع أهل السنة“ یعنی تمام اہل سنت کا عقیدہ

قرار دیا ہے۔ دیکھئے فتح الباری (ج ۳ ص ۲۳۳ تحت ج ۱۳۶۹)

شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمہ اللہ عذابِ قبر کے بارے میں فرماتے ہیں:

”هذا قول السلف قاطبة و أهل السنة والجماعة و إنما أنكر ذلك في البرزخ

قليل من أهل البدع“ یہ تمام سلف صالحین اور اہل سنت والجماعت کا قول ہے (کہ عذاب

قبر برحق ہے) اور اس کا انکار صرف تھوڑے سے بدعتیوں نے کیا ہے۔

(مجموع فتاویٰ ج ۴ ص ۲۶۲)

ابن ابی العز الحنفی نے لکھا ہے کہ ”وقد تواترت الأخبار عن رسول الله ﷺ في ثبوت عذاب القبر و نعيمه لمن كان لذلك أهلاً و سؤال الملكين فيجب اعتقاد ثبوت ذلك والإيمان به ولا تنكلم في كفيته إذ ليس للعقل وقوف على كفيته لكونه لا عهد له به في هذا الدار والشرع لا يأتي بما تحيله العقول ولكنه قد يأتي بما تحار فيه العقول فإن عود الروح إلى الجسد ليس على الوجه المعهود في الدنيا بل تعاد الروح إليه إعادة غير الإعادة المألوفة في الدنيا ...“

اور یقیناً رسول اللہ ﷺ سے عذاب القبر، قبر کی نعمتوں اور قبر میں فرشتوں کے سوال (وجواب) کے متعلق تواتر کے ساتھ احادیث مروی ہیں، اس شخص کے لئے جو اس کا مستحق ہے۔ ان احادیث پر اعتقاد رکھنا اور ایمان لانا ضروری ہے البتہ ان کی کیفیت کے بارے میں ہم کچھ نہیں کہیں گے۔ اس لئے کہ عقل ان کی کیفیت معلوم کرنے سے قاصر ہے اور اس جہان دنیا میں اس کا علم ممکن نہیں، نیز شریعت ایسی باتوں کا ذکر نہیں کرتی جنہیں (انسانوں کی) عقلیں محال سمجھتی ہیں، البتہ ایسی باتوں کا ذکر کرتی ہے جس میں عقلیں حیران ہوتی ہیں۔ ظاہر ہے کہ روح کا جسم میں واپس آنا اس طرح نہیں جس طرح دنیا میں معروف ہے بلکہ روح کا اعادہ (برزخی ہے اور) اس اعادے کے خلاف ہے جو دنیا میں معلوم ہے...

(شرح عقیدہ طحاوی ص ۳۵۰، ۳۵۱)

ان واضح دلائل اور ائمہ دین و علمائے اسلام کی تصریحات کے باوجود بعض اہل بدعت عقیدہ عذاب قبر کا انکار کرتے ہیں جن میں درج ذیل گروہ زیادہ مشہور ہیں:

① بعض معتزلہ ② خوارج ③ جہمیہ ④ منکرین حدیث ⑤ روافض

دیکھئے احادیث حیاۃ البرزخ فی الکتب التسعة (ص ۳۹ مطبوعہ دار ابن حزم بیروت، لبنان)

مُلک یمن میں میری بعض ایسے رافضی نمازید یوں سے بھی ملاقات ہوئی تھی جو عذاب قبر کا علانیہ انکار کرتے تھے۔ یہ لوگ سلف صالحین کے بجائے ضرار بن عمرو، یحییٰ بن کامل اور بشر بن غیاث المریسی جیسے گمراہوں کے پیروکار ہیں جبکہ یہ عقیدہ صحیح اور متواتر احادیث سے

ثابت ہے۔

صاحب شرح العقیدہ الطحاویۃ ایک حدیث کے بارے میں لکھتے ہیں:

”وذهب إلى موجب هذا الحديث جميع أهل السنة والحديث وله شواهد من الصحيح“ تمام اہل سنت اور اہل حدیث اس حدیث سے ثابت شدہ موقف کے حامی ہیں اور صحیح میں اس کے شواہد ہیں۔ (شرح عقیدہ طحاویۃ تحقیق احمد شاکر ص ۳۴۷)

برادر محترم مولانا ابوجابر عبداللہ دامانوی حفظہ اللہ اپنے دور میں گمراہ فرقوں اور اہل بدعت کے خلاف ننگی تلوار ہیں۔ انھوں نے اپنے اس جہادِ مسلسل میں منکرینِ عذاب القبر اور مکفرینِ ائمۃ المسلمین کو آڑے ہاتھوں لے کر کتاب و سنت کے دلائل کے ساتھ ان گمراہوں کے پرچے اڑائیے ہیں۔ عذابِ قبر کے اثبات اور منکرینِ عذابِ قبر کی تردید والی یہ کتاب ”الدین الخالص“ آپ کے ہاتھوں میں ہے۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ ڈاکٹر صاحب کو دنیا اور آخرت میں جزائے خیر عطا فرمائے، صحتِ کاملہ کے ساتھ لمبی زندگی اور وسائلِ مطلوبہ بخشے تاکہ وہ مسلکِ حق کو دن بدن سر بلند کرنے اور باطل کو ہر محاذ پر شکست دینے میں مصروف رہیں۔ آمین (۲۶/اپریل ۲۰۰۷ء)

[یہ مقدمہ ڈاکٹر ابوجابر عبداللہ دامانوی حفظہ اللہ کی کتاب پر لکھا گیا ہے۔]

صحیح حدیث حجت ہے، چاہے خبر واحد ہو یا متواتر

ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾

جس نے رسول کی اطاعت کی اُس نے اللہ کی اطاعت کی۔ (النساء: ۸۰)

اس آیت کریمہ و دیگر آیات سے رسول کریم ﷺ کی اطاعت کا فرض ہونا ثابت ہے۔

سیدنا عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ لوگ ثبا (مدینہ) میں فجر کی نماز پڑھ رہے تھے کہ ایک شخص نے آکر کہا: رسول اللہ ﷺ پر آج کی رات قرآن نازل ہوا ہے اور کعبہ کی طرف رخ کر کے نماز پڑھنے کا حکم آ گیا ہے۔ پس سارے نمازی جو شام کی طرف رخ کئے نماز پڑھ رہے تھے، نماز ہی میں کعبہ کی طرف مڑ گئے۔ (موطأ امام مالک روایہ ابن القاسم حقیقی: ۲۷۷، مسند صحیح، روایہ یحییٰ بن یحییٰ، ۱۹۵ ج ۲، ۲۶۰، صحیح البخاری: ۳۰۳، صحیح مسلم: ۵۲۶)

معلوم ہوا کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین عقیدے میں بھی صحیح خبر واحد کو حجت سمجھتے تھے۔

نبی کریم ﷺ نے عیسائیوں کے بادشاہ ہرقل کی طرف دعوت اسلام کے لئے جو خط بھیجا تھا، اسے سیدنا وحید الکلی رضی اللہ عنہ کے ہاتھ بھیجا تھا۔ (دیکھئے صحیح البخاری: ۷)

اس سے معلوم ہوا کہ صحیح خبر واحد ظنی نہیں ہوتی بلکہ یقینی، قطعی اور حجت ہوتی ہے۔

حافظ ابن الصلاح الشہر زوری لکھتے ہیں:

”صحیحین میں جتنی احادیث (حدیث کے ساتھ بیان کردہ) ہیں وہ قطعی طور پر صحیح ہیں

کیونکہ اُمت (اجماع کی صورت میں) معصوم عن الخطأ ہے لہذا جسے اُمت نے صحیح

سمجھا ہے اس پر عمل (اور ایمان) واجب ہے اور یہ ضروری ہے کہ یہ روایات حقیقت

میں بھی صحیح ہی ہیں۔“

اس پر محی الدین نووی کا اختلاف ذکر کرنے کے باوجود حافظ ابن کثیر الدمشقی لکھتے ہیں:

”اور یہ استنباط اچھا ہے... میں اس مسئلے میں ابن الصلاح کے ساتھ ہوں، انھوں نے جو کہا اور راہنمائی کی ہے (وہی صحیح ہے) واللہ اعلم“

(اختصار علوم الحدیث مع تحقیق الشیخ الالبانی ج ۱ ص ۱۲۵، ۱۲۶)

حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ مزید فرماتے ہیں:

”اس کے بعد مجھے ہمارے استاد علامہ ابن تیمیہ کا کلام ملا جس کا مضمون یہ ہے: جس حدیث کو (ساری) امت کی (بالاجماع) تلقی بالقبول حاصل ہے، اس کا قطعی الصحت ہونا ائمہ کرام کی جماعتوں سے منقول ہے۔ ان میں قاضی عبدالوہاب المالکی، شیخ ابو حامد الاسفرائینی، قاضی ابوالطیب الطبری اور شافعیوں میں سے شیخ ابواسحاق الشیرازی، حنابلہ میں سے (ابوعبداللہ الحسن) ابن حامد (البخاری والوراق)، ابویعلیٰ ابن الفراء، ابوالخطاب، ابن الزاغونی اور ان جیسے دوسرے علماء، حنفیہ میں سے شمس الائمہ السنخسی سے یہی بات منقول ہے۔ (کہ تلقی بالقبول والی احادیث قطعی الصحت ہیں)

ابن تیمیہ (رحمہ اللہ) نے فرمایا: اشاعرہ (اشعری فرقے) کے جمہور متکلمین مثلاً ابواسحاق الاسفرائینی اور ابن فورک کا یہی قول ہے... اور یہی تمام اہل حدیث (محدثین کرام اور ان کے عوام) اور عام سلف صالحین کا مذہب (دین) ہے۔ یہ بات ابن الصلاح نے بطور استنباط کہی تھی جس میں انھوں نے ان اماموں کی موافقت کی ہے۔“

(اختصار علوم الحدیث ج ۱ ص ۱۲۷، ۱۲۸)

جو حدیث نبی کریم ﷺ سے ثابت ہو جائے، اس کے بارے میں امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: اسے ترک کرنا جائز نہیں ہے۔ (مناقب الشافعی للبیہقی ج ۳ ص ۴۸۳ سند صحیح)

امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے تھے: ”متی رویت عن رسول اللہ ﷺ حدیثاً صحیحاً فہم آخذ بہ والجماعۃ۔ فأشہد کم أن عقلي قد ذهب“

جب میرے سامنے رسول اللہ ﷺ کی صحیح حدیث بیان کی جائے اور میں اسے (بطور عقیدہ و بطور عمل) نہ لوں تو گواہ رہو کہ میری عقل زائل ہو چکی ہے۔ (مناقب الشافعی ج ۳ ص ۴۷۲ سند صحیح)

معلوم ہوا کہ امام شافعی کے نزدیک صحیح حدیث پر عمل نہ کرنے والا شخص پاگل ہے۔

امام شافعی خبر واحد (صحیح) کو قبول کرنا فرض سمجھتے تھے۔ (دیکھئے جماع العلم للشافعی ص ۸ فقرہ ۱۰)

امام شافعی نے امام احمد بن حنبل سے فرمایا: تم ہم سے زیادہ صحیح حدیثوں کو جانتے ہو، پس اگر خبر (حدیث) صحیح ہو تو مجھے بتا دینا تاکہ میں اس پر عمل کروں چاہے (خبر) کوئی، بصری یا شامی

ہو۔ (حلیۃ الاولیاء ۷/۹۷، وسندہ صحیح، الحدیث: ۲۵ ص ۳۲)

معلوم ہوا کہ صحیح حدیث چاہے صحیح بخاری و صحیح مسلم میں ہو یا سنن اربعہ و مسند احمد وغیرہ میں ہو یا دنیا کی کسی معتبر و مستند کتاب میں صحیح سند سے موجود ہو تو اس پر ایمان لانا اور عمل کرنا فرض ہے۔ اسے ظنی، خبر واحد، مشکوک، اپنی عقل کے خلاف یا خلاف قرآن وغیرہ کہہ کر رد کر دینا باطل، مردود اور گمراہی ہے۔

امام اہل سنت امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے فرمایا: جس نے رسول اللہ ﷺ کی (صحیح) حدیث رد کی تو وہ شخص ہلاکت کے کنارے پر (گمراہ) ہے۔

(مناب احمد ص ۱۸۲، وسندہ حسن، الحدیث: ۲۶ ص ۲۸)

امام مالک کے سامنے ایک حدیث بیان کی گئی تو انھوں نے فرمایا: ”یہ حدیث حسن ہے، میں نے یہ حدیث اس سے پہلے کبھی نہیں سنی“ اس کے بعد امام مالک اسی حدیث کے مطابق فتویٰ

دیتے تھے۔ (تقدمہ الجرح والتعديل لابن ابی حاتم ص ۳۱، ۳۲ ج ۱، وسندہ حسن)

امام ابو حنیفہ کے بارے میں حنفی علماء یہ کہتے ہیں کہ صحیح حدیث ان کا مذہب تھا۔ عبدالحی لکھنوی لکھتے ہیں:

”أما بالخبر الواحد فقال بجوازه الأئمة الأربعة“

قرآن کی خبر واحد (صحیح) کے ساتھ تخصیص ائمہ اربعہ کے نزدیک جائز ہے۔

(غیث الغمام ص ۲۷۷)

معلوم ہوا کہ زمانہ تدوین حدیث کے بعد، اصول حدیث کی رو سے صحیح روایت کو ایمان، عقائد، صفات اور احکام وغیرہ سب مسائل میں قبول کرنا فرض ہے۔ (۱۳/ فروری ۲۰۰۷ء)

نبی ﷺ پر جھوٹ بولنے والا جہنم میں جائے گا

نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ((من يقل علي ما لم اقل فليتبوا مقعده من النار)) جس شخص نے مجھ پر ایسی بات کہی جو میں نے نہیں کہی تو وہ اپنا ٹھکانا (جہنم کی) آگ میں بنالے۔ (صحیح بخاری: ۱۰۹)

ارشاد نبوی ہے کہ ((من روى عني حديثاً وهو يرى أنه كذب فهو أحد الكاذبين)) جس نے مجھ سے ایک حدیث بیان کی اور وہ جانتا ہے کہ یہ روایت جھوٹی (میری طرف منسوب) ہے تو یہ شخص جھوٹوں میں سے ایک یعنی کذاب ہے۔

(مسند علی بن الجعد: ۱۴۰، سندہ صحیح، صحیح مسلم: ۱)

متواتر احادیث سے ثابت ہے کہ رسول اللہ ﷺ پر جھوٹ بولنے والا شخص جہنمی ہے۔ اس کے باوجود بہت سے لوگ دن رات اپنی تقریروں، تحریروں اور عام گفتگو میں جھوٹی، بے اصل اور مردود روایتیں کثرت سے بیان کرتے رہتے ہیں اور اس سلسلے میں آل تقلید کافی نڈر واقع ہوئے ہیں بلکہ یوں کہا جائے کہ ان کی کتابیں اور تقریریں جھوٹی روایات کا پلندا ہیں تو یہ مبالغہ نہ ہوگا، مثلاً محمد زکریا کاندھلوی: دیوبندی لکھتے ہیں:

”حضرت عبداللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ابتدا میں حضور اقدسؐ رات کو جب نماز کے لئے کھڑے ہوتے تو اپنے کوری سے باندھ لیا کرتے تھے نیند کے غلبہ سے گر نہ جائیں۔ اس پر ظہماً اَنْزَلْنَا عَلَیْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْفَى نازل ہوئی“

(فضائل نماز ص ۸۲ تیسرا باب حدیث ۸، تبلیغی نصاب ص ۳۹۸)

زکریا صاحب کی بیان کردہ یہ روایت تاریخ دمشق لابن عساکر (۱۰۰، ۹۹، ۴) میں ”عبدالوہاب بن مجاہد عن أبیه عن ابن عباس“ کی سند سے مروی ہے۔ حاکم

نیشاپوری فرماتے ہیں: ”یروی عن ابیہ احادیث موضوعۃ“ عبدالوہاب بن مجاہد اپنے باپ سے موضوع حدیثیں بیان کرتا تھا۔ (المدخل الی الصحیح ص ۱۷۳) ابن معین نے کہا: لاشیء وہ کوئی چیز نہیں ہے۔ (سوالات ابن الجبید: ۲۶۴) نسائی نے کہا: متروک الحدیث (کتاب الضعفاء والمترکین: ۳۷۵) علی بن المدینی نے کہا: غیر ثقہ ولا یکتب حدیثہ وہ ثقہ نہیں ہے اور اس کی حدیث نہ لکھی جائے۔ (سوالات محمد بن یحییٰ بن ابی شیبہ: ۱۲۵)

حافظ ابن حجر نے کہا: ”متروک“ إلخ (تقریب الجہد: ۳۶۳)

ایسے سخت مجروح راوی کی موضوع روایت عوام الناس کے سامنے پیش کی کئی ہے حالانکہ اس کے برعکس صحیح روایت میں آیا ہے کہ نبی ﷺ نے ایک رسی بندھی ہوئی دیکھی تو پوچھا: یہ کیا (اور کس لئے) ہے؟ کہا گیا کہ یہ زینب (رضی اللہ عنہا) کے لئے ہے۔ جب وہ عبادت کرتے ہوئے تھک جاتی ہیں تو اس سے لٹک جاتی ہیں۔ آپ نے فرمایا: ایسا نہ کرو، اسے کھول دو، جب تک ہشاش بشاش رہو تو نماز پڑھو اور جب تھک جاؤ تو بیٹھ جاؤ۔ (صحیح بخاری: ۱۱۵۰ صحیح مسلم: ۷۸۴) رسول اللہ ﷺ تو عبادت کے لئے رسی باندھنے کے عمل سے منع فرما رہے ہیں اور زکریا صاحب مذکورہ موضوع روایت کے ذریعے سے کہتے ہیں کہ ”تو اپنے کو رسی سے باندھ لیا کرتے کہ نیند کے غلبہ سے گرنے جائیں“!!

جھوٹی اور مردود روایات معلوم کرنے کے کئی طریقے ہیں مثلاً:

① روایت بیان کرنے والا کذاب و متروک ہو۔

② روایت بے سند و بے حوالہ ہو۔

③ محدثین کرام نے روایت مذکورہ کو موضوع، باطل اور مردود وغیرہ قرار دیا ہو اگرچہ اس کے راوی ثقہ و صدوق ہوں اور سند بظاہر صحیح یا حسن معلوم ہوتی ہو۔

یاد رکھیں کہ نبی ﷺ پر جھوٹ بولنے والا شخص جہنم میں جائے گا۔ اس وعید شدید میں آپ ﷺ پر جھوٹ بولنے والا اور آپ پر جھوٹ کو بغیر تردید کے آگے لوگوں تک پہنچانے

والادونوں یکساں شامل و شریک ہیں۔ وما علینا الا البلاغ

اہلِ حدیث ایک صفاتی نام اور اجماع

سلف صالحین کے آثار سے پچاس (۵۰) حوالے پیشِ خدمت ہیں جن سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اہلِ حدیث کا لقب اور صفاتی نام بالکل صحیح ہے اور اسی پر اجماع ہے۔

(۱) بخاری: امام بخاری نے طائفہ منصورہ کے بارے میں فرمایا:

”یعنی اهل الحديث“ یعنی اس سے مراد اہلِ الحدیث ہیں۔

(مسألة الاحتجاج بالشافعي للخطيب ص ۴۷ وسندہ صحیح، الحجۃ فی بیان الحجۃ ۲۴۶)

امام بخاری نے یحییٰ بن سعید القطان سے ایک راوی کے بارے میں نقل کیا:

”لم یکن من اهل الحديث...“ وہ اہلِ الحدیث میں سے نہیں تھا۔

(التاریخ الکبیر ۲/۴۹۶، الضعفاء الصغیر: ۲۸۱)

(۲) مسلم: امام مسلم مجردِ راویوں کے بارے میں فرماتے ہیں:

”ہم عند اهل الحديث متهمون“ وہ اہلِ حدیث کے نزدیک متہم ہیں۔

[صحیح مسلم، المقدمة ص ۶ (قبل الباب الاول) دوسرا نسخہ ص ۵]

امام مسلم نے مزید فرمایا:

”وقد شرحتنا من مذهب الحديث وأهله...“

ہم نے حدیث اور اہلِ حدیث کے مذہب کی تشریح کی۔ (حوالہ مذکورہ)

امام مسلم نے ایوب السخثانی، ابنِ عون، مالک بن انس، شعبہ بن الحجاج، یحییٰ بن سعید القطان،

عبدالرحمن بن مہدی اور ان کے بعد آنے والوں کو ”من اهل الحديث“

اہلِ حدیث میں سے قرار دیا۔

[صحیح مسلم، المقدمة ص ۲۲ (باب صحیح الاحتجاج بالحدیث المتعین) دوسرا نسخہ ۲۶ تیسرا نسخہ ۲۳]

(۳) شافعی: ایک ضعیف روایت کے بارے میں امام محمد بن ادریس الشافعی فرماتے ہیں: ”لا یثبت اهل الحديث مثله“ اس جیسی روایت کو اہل حدیث ثابت نہیں سمجھتے۔ (اسنن الکبریٰ للبیہقی ۲۶۰/۱ وسندہ صحیح)

امام شافعی نے فرمایا:

”إذا رأيت رجلاً من أصحاب الحديث فكأنني رأيت النبي ﷺ حياً“

جب میں اصحاب الحدیث میں سے کسی شخص کو دیکھتا ہوں تو گویا میں نبی ﷺ کو زندہ دیکھتا ہوں۔ (شرف اصحاب الحدیث للخطیب: ۸۵ وسندہ صحیح)

(۴) احمد بن حنبل: امام احمد بن حنبل سے طائفہ منصورہ کے بارے میں پوچھا گیا تو انھوں نے فرمایا:

”إن لم تكن هذه الطائفة المنصورة أصحاب الحديث فلا أدري من هم؟“ اگر یہ طائفہ منصورہ اصحاب الحدیث نہیں ہیں تو پھر میں نہیں جانتا کہ وہ کون ہیں؟

(معرفة علوم الحديث للحاكم ص ۲ رقم: ۲۰ وسندہ حسن، وصحیح ابن حجر فی فتح الباری ۱۳/۲۹۳ تحت ج ۷ ص ۷۱۱)
(۵) یحییٰ بن سعید القطان: امام یحییٰ بن سعید القطان نے سلیمان بن طرخان التیمی کے بارے میں فرمایا: ”كان التيمي عندنا من أهل الحديث“ تیمی ہمارے نزدیک اہل حدیث میں سے ہیں۔

(مسند علی بن الجعد ۱/۵۹۴ ح ۱۳۵۴ وسندہ صحیح، دوسرا نسخہ: ۱۳۱۴، البحر والتحدیل لابن ابی حاتم ۴/۱۲۵ وسندہ صحیح)
ایک راوی حدیث عمران بن قدامہ العمی کے بارے میں یحییٰ القطان نے کہا:
”ولكنه لم يكن من أهل الحديث“ لیکن وہ اہل حدیث میں سے نہیں تھا۔
(البحر والتحدیل ۶/۳۰۳ وسندہ صحیح)

(۶) ترمذی: امام ترمذی نے ابو زید نامی ایک راوی کے بارے میں فرمایا:

”وأبو زيد رجل مجهول عند أهل الحديث“

اور اہل حدیث کے نزدیک ابوزید مجہول آدمی ہے۔ (سنن الترمذی: ۸۸)

(۷) ابوداؤد: امام ابوداؤد السجستانی نے فرمایا:

”عند عامة أهل الحديث“ عام اہل حدیث کے نزدیک

(رسالة ابی داؤد الی مکئی وصف سنہ ص ۳۰، مخطوط ص ۱)

(۸) نسائی: امام نسائی نے فرمایا:

”ومنفعة لأهل الإسلام ومن أهل الحديث والعلم والفقه والقرآن“

اہل اسلام کے لئے نفع ہے اور اہل حدیث، علم و فقہ اور قرآن والوں میں سے۔

(سنن النسائی ۱۳۵/۷ ح ۴۱۲۷، التعليقات السلفية: ۴۱۵۲)

(۹) ابن خزيمة: امام محمد بن اسحاق بن خزیمہ انیسابوری نے ایک حدیث کے بارے میں فرمایا:

”لم نر خلافاً بين علماء أهل الحديث أن هذا الخبر صحيح من

جهة النقل“ ہم نے علمائے اہل حدیث کے درمیان کوئی اختلاف نہیں دیکھا

کہ یہ حدیث روایت کے لحاظ سے صحیح ہے۔ (صحیح ابن خزيمة ۳۱۲ ح ۲۱۸)

(۱۰) ابن حبان: حافظ محمد بن حبان البستی نے ایک حدیث پر درج ذیل باب باندھا:

”ذكر خبر شنع به بعض المعطلة على أهل الحديث، حيث

حرموا توفيق الإصابة لمعناه“ اس حدیث کا ذکر جس کے ذریعے سے

بعض معطلہ فرقے والے اہل حدیث پر تنقید کرتے ہیں کیونکہ یہ (معطلہ) اس

کے صحیح معنی کی توفیق سے محروم ہیں۔ (صحیح ابن حبان، الاحسان: ۵۶۶، دوسرا نسخہ: ۵۶۵)

ایک دوسرے مقام پر حافظ ابن حبان نے اہل الحدیث کی یہ صفت بیان کی ہے:

”ينتحلون السنن ويذبون عنها و يقمعون من خالفها“

وہ حدیثوں پر عمل کرتے ہیں، ان کا دفاع کرتے ہیں اور ان کے مخالفین کا قلع

قع کرتے ہیں۔ (صحیح ابن حبان، الاحسان: ۶۱۲۹، دوسرا نسخہ: ۶۱۲۳)

نیز دیکھئے الاحسان (۱/۴۰ قبل ح ۶۱۲)

(۱۱) ابو عوانہ: امام ابو عوانہ الاسفرائینی ایک مسئلے کے بارے میں امام مزنی کو بتاتے ہیں:

”اختلاف بین اهل الحديث“

اس میں اہل حدیث کے درمیان اختلاف ہے۔ (دیکھئے مسند ابی عوانہ ج ۱ ص ۴۹)

(۱۲) عجل: امام احمد بن عبد اللہ بن صالح العجلی نے امام سفیان بن عیینہ کے بارے میں فرمایا:

”وكان بعض أهل الحديث يقول: هو أثبت الناس في حديث

الزهري...“ اور بعض اہل حدیث کہتے تھے کہ وہ زہری کی حدیث میں سب

سے زیادہ ثقہ ہیں۔ (معرفۃ الثقات ۱/۴۱۷ تا ۴۳۱، دوسرا نسخہ: ۵۷۷)

(۱۳) حاکم: ابو عبد اللہ الحاکم النیسابوری نے امام یحییٰ بن معین کے بارے میں فرمایا:

”إمام أهل الحديث“ اہل حدیث کے امام (المستدرک ۱/۱۹۸ ج ۱)

(۱۴) حاکم کبیر: ابو احمد الحاکم الکبیر نے ایک کتاب لکھی ہے:

”شعار أصحاب الحديث“ اصحاب الحدیث کا شعار

یہ کتاب راقم الحروف کی تحقیق اور ترجمے سے چھپ چکی ہے۔ دیکھئے ماہنامہ الحدیث: ۲۸ تا ۳۹ ص ۲۸۵۔

(۱۵) فریابی: محمد بن یوسف الفریابی نے کہا:

”رأينا سفیان الثوري بالكوفة و كنا جماعة من أهل الحديث“

ہم نے سفیان ثوری کو کوفہ میں دیکھا اور ہم اہل حدیث کی ایک جماعت تھے۔

(الجرح والتعديل ۱/۶۰۱ و سندہ صحیح)

(۱۶) فریابی: جعفر بن محمد الفریابی نے ابراہیم بن موسیٰ الوزدولی کے بارے میں کہا:

”وله ابن من أصحاب الحديث يقال له: إسحاق“

اس کا بیٹا اصحاب الحدیث میں سے ہے، اسے اسحاق کہتے ہیں۔

(الکامل لابن عدی ۱/۲۷۱ و دوسرا نسخہ ۱/۴۴۰ و سندہ صحیح)

(۱۷) ابو حاتم الرازی: اسماء الحریجال کے مشہور امام ابو حاتم الرازی فرماتے ہیں:

”و اتفاق أهل الحديث على شيء يكون حجة“

اور کسی چیز پر اہل حدیث کا اتفاق حجت ہوتا ہے۔ (کتاب المرئیل ص ۱۹۲ فقرہ: ۷۰۳)

(۱۸) ابو عبید: امام ابو عبید القاسم بن سلام ایک اثر کے بارے میں فرماتے ہیں:
”وقد يأخذ بهلذا بعض أهل الحديث“ بعض اہل حدیث اسے لیتے ہیں۔

(کتاب الطہور لابی عبید: ۷۳، الاوسط لابن المنذر ۲۶۵)

(۱۹) ابوبکر بن ابی داؤد: امام ابو داؤد السجستانی کے صدوق عند الجہور صاحب زادے
ابوبکر بن ابی داؤد فرماتے ہیں:

”ولا تلك من قوم تلهو بدينهم فتطعن في أهل الحديث وتقذح“

اور تو اس قوم میں سے نہ ہونا جو اپنے دین سے کھیلتے ہیں (ورنہ) تو اہل حدیث
پر طعن و جرح کر بیٹھے گا۔ (کتاب الشریعہ ل محمد بن الحسین الآجری ص ۹۷۵ و سندہ صحیح)

(۲۰) ابن ابی عاصم: امام احمد بن عمرو بن الضحاک بن مخلد عرف ابن ابی عاصم ایک راوی
کے بارے میں فرماتے ہیں:

”رجل من أهل الحديث ثقة“ اہل حدیث میں سے وہ ایک ثقہ آدمی ہیں۔

(الآحاد والثانی ابوی ۴۲۸ ج ۶۰۳)

(۲۱) ابن شاہین: حافظ ابو حفص عمر بن شاہین نے عمران العمی کے بارے میں یحیی القطان
کا قول نقل کیا:

”ولكن لم يكن من أهل الحديث“ لیکن وہ اہل حدیث میں سے نہیں تھا۔

(تاریخ اسماء الثقات لابن شاہین: ۱۰۸۴)

(۲۲) الجوز جانی: ابواسحاق ابراہیم بن یعقوب الجوز جانی نے کہا:

”ثم الشائع في أهل الحديث ...“ پھر اہل حدیث میں مشہور ہے۔

(أحوال الرجال ص ۴۳ رقم: ۱۰) نیز دیکھئے ص ۲۱۴

(۲۳) احمد بن سنان الواسطی: امام احمد بن سنان الواسطی نے فرمایا:

”ليس في الدنيا مبتدع إلا وهو يبغض أهل الحديث“

دنیا میں کوئی ایسا بدعتی نہیں ہے جو اہل الحدیث سے بغض نہیں رکھتا۔

(معرفۂ علوم الحدیث للحاکم ص ۴۴، رقم ۶۰، سندہ صحیح)

معلوم ہوا کہ جو شخص اہل حدیث سے بغض رکھتا ہے یا اہل حدیث کو برا کہتا ہے تو وہ شخص پکا بدعتی ہے۔

(۲۴) علی بن عبداللہ المدینی: امام بخاری وغیرہ کے استاد امام علی بن عبداللہ المدینی ایک روایت کی تشریح میں فرماتے ہیں:

”یعنی اهل الحديث“ یعنی وہ اہل حدیث (اصحاب الحدیث) ہیں۔

(سنن الترمذی: ۲۲۲۹، عارضۃ الاحوذی ۷۹/۷)

(۲۵) قتیبہ بن سعید: امام قتیبہ بن سعید نے فرمایا:

”إذا رأيت الرجل يحب أهل الحديث فإنه على السنة“

اگر تو کسی آدمی کو دیکھے کہ وہ اہل الحدیث سے محبت کرتا ہے تو یہ شخص سنت پر

(چل رہا) ہے۔ (شرف اصحاب الحدیث للخطیب: ۱۳۳، سندہ صحیح)

(۲۶) ابن قتیبہ الدینوری: المحدث الصدوق امام ابن قتیبہ الدینوری (متوفی ۲۷۶ھ) نے ایک کتاب لکھی ہے:

”تأويل مختلف الحديث في الرد على أعداء أهل الحديث“

اس کتاب میں انھوں نے اہل الحدیث کے دشمنوں کا زبردست رد کیا ہے۔

(۲۷) بیہقی: احمد بن الحسین البیہقی نے مالک بن انس، اوزاعی، سفیان ثوری، سفیان بن عیینہ،

حماد بن زید، حماد بن سلمہ، شافعی، احمد اور اسحاق بن راہویہ وغیرہم کو ”من اهل الحديث“

اہل حدیث میں سے لکھا ہے۔ (کتاب الاعتقاد والہدیۃ الی سبیل الرشاد البیہقی ص ۱۸۰)

(۲۸) اسماعیلی: حافظ ابو بکر احمد بن ابراہیم الاسماعیلی نے ایک راوی کے بارے میں کہا:

”لم یکن من أهل الحديث“ وہ اہل حدیث میں سے نہیں تھا۔

(کتاب المعجم ۳۶۹، ۱۲۱، محمد بن جبریل المنوی)

(۲۹) خطیب: خطیب بغدادی نے اہل حدیث کے فضائل پر ایک کتاب ”شرف اصحاب الحدیث“ لکھی ہے جو کہ مطبوع ہے۔

خطیب کی طرف ”نصيحة أهل الحديث“ نامی کتاب بھی منسوب ہے۔ نیز دیکھئے تاریخ بغداد (۲۲۴/۱ تا ۵۱)

(۳۰) ابو نعیم الاصبہانی: ابو نعیم الاصبہانی نے ایک راوی کے بارے میں کہا:

”لا يخفى على علماء أهل الحديث فسادہ“

علمائے اہل حدیث پر اس کا فساد مخفی نہیں ہے۔ (الستخرج علی صحیح مسلم ج ۱ ص ۶۷ فقرہ: ۸۹)

ابو نعیم الاصبہانی نے کہا: ”وذهب الشافعي مذهب أهل الحديث“

اور شافعی اہل حدیث کے مذہب پر گامزن تھے۔ (حلیۃ الاولیاء ۱۱۲/۹)

(۳۱) ابن المنذر: حافظ محمد بن ابراہیم بن المنذر النیسابوری نے اپنے ساتھیوں اور

امام شافعی وغیرہ کو ”اہل الحدیث“ کہا۔ دیکھئے الاوسط (۲/۳۰۷ تحت ج: ۹۱۵)

(۳۲) الآجری: امام ابوبکر محمد بن الحسین الآجری نے اہل حدیث کو اپنا بھائی کہا:

”نصيحة لإخواني من أهل القرآن وأهل الحديث وأهل الفقه

وغیرہم من سائر المسلمين“ میرے بھائیوں کے لئے نصیحت ہے۔

اہل قرآن، اہل حدیث اور اہل فقہ میں (جو) تمام مسلمانوں میں سے ہیں۔

(الشریعت ص ۳، دوسرا نسخہ ص ۷)

تنبیہ: متکثرین حدیث کو اہل قرآن یا اہل فقہ کہنا غلط ہے۔ اہل قرآن، اہل حدیث اور اہل فقہ وغیرہ القاب اور صفاتی نام ایک ہی جماعت کے نام ہیں۔ والحمد للہ

(۳۳) ابن عبد البر: حافظ یوسف بن عبد اللہ بن محمد بن عبد البر الاندلسی نے کہا:

”وقالت طائفة من أهل الحديث“

اہل حدیث کے ایک گروہ نے کہا: (اتمید ج ۱ ص ۱۶)

(۳۴) ابن تیمیہ: حافظ ابن تیمیہ الحرانی نے ایک سوال کے جواب میں فرمایا:

”الحمد لله رب العالمين، أما البخاري وأبو داود فإما مان في
الفقه من أهل الاجتهاد۔ وأما مسلم والترمذي والنسائي وابن
ماجه وابن خزيمة وأبو يعلى والبخاري ونحوهم فهم على مذهب
أهل الحديث، ليسوا مقلدين لواحد بعينه من العلماء ولا هم من
الأئمة المجتهدين على الإطلاق...“

الحمد لله رب العالمين، بخاری اور ابوداؤد توفیق کے امام (اور) مجتہد (مطلق)
تھے۔ رہے امام مسلم، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، ابن خزمہ، ابویعلیٰ اور البزار
وغیرہم تو وہ اہل حدیث کے مذہب پر تھے، علماء میں سے کسی کی تقلید معین کرنے
والے، مقلدین نہیں تھے اور نہ مجتہد مطلق تھے۔ (مجموع فتاویٰ ج ۲۰ ص ۴۰)

تنبیہ: ابن تیمیہ کا ان کبار ائمہ حدیث کے بارے میں یہ کہنا کہ ”نہ مجتہد مطلق تھے“
محکم نظر ہے۔

۳۵) ابن رشید: ابن رشید الفہری (متوفی ۷۲۱ھ) نے امام ایوب السخنیانی وغیرہ کبار علماء
کے بارے میں فرمایا: ”من أهل الحديث“ (وہ) اہل حدیث میں سے تھے۔
(السنن الاہلین ص ۱۱۹، نیز دیکھئے السنن الاہلین ص ۱۲۴)

۳۶) ابن القیم: حافظ ابن القیم نے اپنے مشہور قصیدے نونیہ میں کہا:
”یا مبغضاً أهل الحديث وشاتمًا أبشر بعقد ولاية الشيطان“
اے اہل حدیث سے بغض رکھنے والے اور گالیاں دینے والے، تجھے شیطان
سے دوستی قائم کرنے کی بشارت ہو۔

(الكافية الشافية في الانتصار للفرقة الناجية ص ۹۹ فصل فی ان اہل الحدیث ہم انصار رسول اللہ ﷺ و خاصۃ)

۳۷) ابن کثیر: حافظ اسماعیل بن کثیر الدمشقی نے سورہ بنی اسرائیل کی آیت: اے کی تفسیر میں
فرمایا:

”وقال بعض السلف: هذا أكبر شرف لأصحاب الحديث لأن

إمامهم النبی ﷺ، بعض سلف (صالحین) نے کہا: یہ (آیت) اصحاب

الحديث کی سب سے بڑی فضیلت ہے کیونکہ ان کے امام نبی ﷺ ہیں۔

(تفسیر ابن کثیر ۴/۱۶۴)

(۳۸) ابن المنادی: امام ابن المنادی البغدادی نے قاسم بن زکریا یحییٰ المطرز کے بارے میں کہا:

”وكان من أهل الحديث والصدق“ اور وہ اہل حدیث میں سے (اور)

سچائی والوں میں سے تھے۔ (تاریخ بغداد ۱۲/۴۳۱ تا ۶۹۱۰ و سند حسن)

(۳۹) شیرویه الدیلی: دیکھ کے مشہور مؤرخ امام شیرویه بن شہر دار الدیلی نے عبدوس (عبدالرحمن) بن احمد بن عباد ثقفی الہمدانی کے بارے میں اپنی تاریخ میں کہا:

”روى عنه عامة أهل الحديث ببلدنا وكان ثقة متقناً“

ہمارے علاقے کے عام اہل حدیث نے اُن سے روایت بیان کی ہے اور وہ ثقہ

متقن تھے۔ (سیر اعلام النبلاء ۱۴/۳۳۸ والا حجاج بہ صحیح لائن الذہبی یروی عن کتابہ)

(۴۰) محمد بن علی الصوری: بغداد کے مشہور امام ابو عبد اللہ محمد بن علی بن عبد اللہ بن محمد الصوری نے کہا:

”قل لمن عاند الحديث و اضحى عائبا أهله و من يدعيه

أبعلم تقول هذا، أين لي

أيعاب الذين هم حفظوا

حدیث سے دشمنی اور اہل حدیث کی عیب جوئی کرنے والے سے کہہ دو! کیا تو یہ

علم سے کہہ رہا ہے؟ مجھے بتادے یا جہالت ہے تو جہالت بیوقوف کی عادت

ہے۔ کیا اُن لوگوں کی عیب جوئی کی جاتی ہے جنہوں نے دین کو باطل اور بے

بنیاد باتوں سے بچایا ہے؟

(تذکرۃ الحفاظ للذہبی ۳/۱۱۱ تا ۱۰۰۲ و سند حسن، سیر اعلام النبلاء ۱۷/۶۳۱، المختصر لملا: ۱۵/۳۲۴)

(۴۱) سیوطی: آیت کریمہ ﴿يَوْمَ نَدْعُو كُلَّ اُنَاسٍ بِاِمَامِهِمْ﴾ (بنی اسرائیل: ۷۱) کی تشریح میں جلال الدین السیوطی فرماتے ہیں:

”لیس لأهل الحديث منقبة أشرف من ذلك لأنه لا إمام لهم غيرہ ﷺ“ اہل حدیث کے لئے اس سے زیادہ فضیلت والی اور کوئی بات نہیں ہے کیونکہ آپ ﷺ کے سوا اہل حدیث کا کوئی امام نہیں ہے۔

(تدریب الراوی ۱۲۶/۲، نو ۲۷)

(۴۲) قوام السنہ: قوام السنہ اسماعیل بن محمد بن الفضل الاصہبانی نے کہا:

”ذكر أهل الحديث وأنهم الفرقة الظاهرة على الحق إلى أن تقوم الساعة“ اہل حدیث کا ذکر اور وہی فرقہ قیامت تک حق پر غالب ہے۔

(اللمحۃ فی بیان الحجۃ وشرح عقیدۃ اہل السنۃ ۱۲۶/۱)

(۴۳) رامہرمزی: قاضی حسن بن عبدالرحمن بن خلاد رامہرمزی نے کہا:

”وقد شرف الله الحديث وفضل أهله“ اللہ نے حدیث اور اہل حدیث کو فضیلت بخشی ہے۔ (المحدث الفاصل بین الراوی والواعی ص ۱۵۹ رقم: ۱)

(۴۴) حفص بن غیاث: حفص بن غیاث سے اصحاب الحدیث کے بارے میں پوچھا گیا تو انھوں نے کہا: ”ہم خیر اہل الدنیا“ وہ دنیا میں سب سے بہترین ہیں۔

(معرفۃ علوم الحدیث للحاکم ص ۳۳ و ۳۴ سندہ صحیح)

(۴۵) نصر بن ابراہیم المقدسی: ابوالفتح نصر بن ابراہیم المقدسی نے کہا:

”باب: فضیلة أهل الحديث“ اہل حدیث کی فضیلت کا باب

(اللمحۃ علی تارک اللمحۃ ج ۱ ص ۲۲۵)

(۴۶) ابن مفلح: ابوعبداللہ محمد بن مفلح المقدسی نے کہا:

”أهل الحديث هم الطائفة الناجية القائمون على الحق“

اہل حدیث ناجی گروہ ہے جو حق پر قائم ہے۔ (الآداب الشرعیۃ ۲۱۱/۱)

(۴۷) الامیر الیمانی: محمد بن اسماعیل الامیر الیمانی نے کہا:

”علیک بأصحاب الحدیث الأفاضل تجد عندهم کل الهدی والفضائل“ فضیلت والے اصحاب الحدیث کو لازم پکڑو، تم ان کے پاس ہر قسم کی ہدایت اور فضیلتیں پاؤ گے۔ (الروض الباسم فی الذب عن سید ابی القاسم ج ۱ ص ۱۳۶)

(۴۸) ابن الصلاح: صحیح حدیث کی تعریف کرنے کے بعد حافظ ابن الصلاح الشہر زوری لکھتے ہیں:

”فهذا هو الحديث الذي يحكم له بالصحة بلا خلاف بين أهل الحديث“ یہ وہ حدیث ہے جسے صحیح قرار دینے پر اہل حدیث کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے۔ (علوم الحدیث عرف مقدمہ ابن الصلاح مع شرح العراقي ص ۲۰)

(۴۹) الصابونی: ابو اسماعیل عبد الرحمن بن اسماعیل الصابونی نے ایک کتاب لکھی ہے: ”عقيدة السلف أصحاب الحديث“ سلف: اصحاب الحدیث کا عقیدہ اس میں وہ کہتے ہیں:

”ويعتقد أهل الحديث ويشهدون أن الله سبحانه وتعالى فوق سبع سموات على عرشه“ اہل حدیث یہ عقیدہ رکھتے اور اس کی گواہی دیتے ہیں کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ سات آسمانوں سے اوپر عرش پر ہے۔

(عقيدة السلف اصحاب الحديث ص ۱۲)

(۵۰) عبد القاهر البغدادی: ابو منصور عبد القاهر بن طاہر بن محمد البغدادی نے شام وغیرہ کی سرحدوں پر رہنے والوں کے بارے میں کہا:

”كلهم على مذهب أهل الحديث من أهل السنة“ وہ سب اہل سنت

میں سے اہل حدیث کے مذہب پر ہیں۔ (اصول الدین ص ۳۱۷)

ان پچاس حوالوں سے ثابت ہوا کہ مسلمانوں کا مہاجرین، انصار اور اہل سنت کی طرح صفاتی نام اور لقب اہل حدیث ہے اور اس لقب کے جواز پر اُمّتِ مسلمہ کا اجماع ہے۔

کسی ایک امام نے بھی اہل حدیث نام و لقب کو غلط، ناجائز یا بدعت ہرگز نہیں کہا لہذا بعض خوارج اور ان سے متاثرین کا اہل حدیث نام سے نفرت کرنا، اسے بدعت اور فرقہ وارانہ نام کہہ کر مذاق اڑانا اصل میں تمام محدثین اور امت مسلمہ کے اجماع کی مخالفت کرنا ہے۔ ان کے علاوہ اور بھی بہت سے حوالے ہیں جن سے اہل الحدیث یا اصحاب الحدیث وغیرہ صفاتی ناموں کا ثبوت ملتا ہے۔ محدثین کرام کی ان تصریحات اور اجماع سے معلوم ہوا کہ اہل حدیث ان صحیح العقیدہ محدثین و عوام کا لقب ہے جو بغیر تقلید کے کتاب و سنت پر فہم سلف صالحین کی روشنی میں عمل کرتے ہیں اور ان کے عقائد بھی کتاب و سنت اور اجماع کے بالکل مطابق ہیں۔ یاد رہے کہ اہل حدیث اور اہل سنت ایک ہی گروہ کے صفاتی نام ہیں۔

بعض اہل بدعت یہ کہتے ہیں کہ اہل حدیث صرف محدثین کو کہتے ہیں چاہے وہ اہل سنت میں سے ہوں یا اہل بدعت میں سے، ان لوگوں کا یہ قول فہم سلف صالحین کے خلاف ہونے کی وجہ سے مردود ہے۔ اہل بدعت کے اس قول سے یہ لازم آتا ہے کہ گمراہ لوگوں کو بھی طائفہ منصورہ قرار دیا جائے حالانکہ اس قول کا باطل ہونا عوام پر بھی ظاہر ہے۔ بعض راویوں کے بارے میں خود محدثین نے یہ صراحت کی ہے وہ اہل حدیث میں سے نہیں تھے۔ (دیکھئے فقرہ: ۲۸، ۲۱، ۵) دنیا کا ہر بدعتی اہل حدیث سے نفرت کرتا ہے تو کیا ہر بدعتی اپنے آپ سے بھی نفرت کرتا ہے۔ حق یہ ہے کہ اہل حدیث کے اس صفاتی نام و لقب کے مضائق صرف دو گروہ ہیں:

① حدیث بیان کرنے والے (محدثین)

② حدیث پر عمل کرنے والے (محدثین اور ان کے عوام)

حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”وَنَحْنُ لَا نَعْنِي بِأَهْلِ الْحَدِيثِ الْمُقْتَصِرِينَ عَلَى سَمَاعِهِ أَوْ كِتَابَتِهِ

أَوْ رَوَاتِهِ ، بَلْ نَعْنِي بِهِمْ : كُلَّ مَنْ كَانَ أَحَقَّ بِحِفْظِهِ وَمَعْرِفَتِهِ وَفَهْمِهِ

ظَاهِرًا وَبَاطِنًا ، وَاتِّبَاعَهُ بَاطِنًا وَظَاهِرًا ، وَكَذَلِكَ أَهْلُ الْقُرْآنِ .“

ہم اہل حدیث کا یہ مطلب نہیں لیتے کہ اس سے مراد صرف وہی لوگ ہیں

جنہوں نے حدیث سنی، لکھی یا روایت کی بلکہ اس سے مراد ہم یہ لیتے ہیں کہ ہر آدمی جو اس کے حفظ، معرفت اور فہم کا ظاہری و باطنی لحاظ سے مستحق ہے اور ظاہری و باطنی لحاظ سے اس کی اتباع کرتا ہے اور یہی معاملہ اہل قرآن کا ہے۔

(مجموع فتاویٰ ابن تیمیہ ۹۵/۴)

حافظ ابن تیمیہ کے اس فہم سے معلوم ہوا کہ اہل حدیث سے مراد محدثین اور ان کے عوام ہیں۔ آخر میں عرض ہے کہ اہل حدیث کوئی نسل فرقہ نہیں ہے بلکہ یہ ایک نظریاتی جماعت ہے۔ ہر وہ شخص اہل حدیث ہے جو قرآن و حدیث و اجماع پر سلف صالحین کے فہم کی روشنی میں عمل کرے اور اسی پر اپنا عقیدہ رکھے۔ اپنے آپ کو اہل حدیث (اہل سنت) کہلانے کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ اب یہ شخص جنتی ہو گیا ہے۔ اب اعمالِ صالحہ ترک، خواہشات کی پیروی اور من مانی زندگی گزاری جائے بلکہ وہی شخص کامیاب ہے جس نے اہل حدیث (اہل سنت) نام کی لاج رکھتے ہوئے اپنے اسلاف کی طرح قرآن و سنت کے مطابق زندگی گزاری۔ واضح رہے نجات کے لئے صرف نام کا لیل کا کافی نہیں ہے بلکہ نجات کا دار و مدار قلوب و اذہان کی تطہیر اور ایمان و عقیدے کی درستی کے ساتھ اعمالِ صالحہ پر ہے۔ یہی شخص اللہ کے فضل و کرم سے ابدی نجات کا مستحق ہوگا۔ ان شاء اللہ (۲۹ رجب ۱۴۲۷ھ)

اس تحقیقی مضمون میں جن علماء کے حوالے پیش کئے گئے ہیں ان کے ناموں کی ترتیب بلحاظ حروف تہجی درج ذیل ہے:

- | | | | |
|----|----|---------------------------|-------------------------------------|
| ۶ | ۲۰ | ابن ابی عاصم (متوفی ۲۸ھ): | ترمذی (متوفی ۲۷۹ھ): |
| ۱۶ | ۳۳ | ابن تیمیہ (متوفی ۷۲۸ھ): | جعفر بن محمد الفریابی (متوفی ۳۰۱ھ): |
| ۲۲ | ۱۰ | ابن حبان (متوفی ۳۵۴ھ): | جوزجانی (متوفی ۲۵۹ھ): |
| ۱۳ | ۹ | ابن خزیمہ (متوفی ۳۱۱ھ): | حاکم صاحب مستدرک (متوفی ۴۰۵ھ): |
| ۱۴ | ۳۵ | ابن رشید (متوفی ۷۲۱ھ): | حاکم کبیر (متوفی ۳۷۸ھ): |
| ۴۴ | ۲۱ | ابن شاہین (متوفی ۳۸۵ھ): | حفص بن غیاث (متوفی ۱۹۴ھ): |

- ابن الصلاح (متوفى ٨٠٦ هـ): ٢٨ خطيب بغدادى (متوفى ٣٦٣ هـ): ٢٩
 ابن عبد البر (متوفى ٣٦٣ هـ): ٣٣ رامهرمزي (متوفى ٣٦٠ هـ): ٣٣
 ابن قتيبة (متوفى ٢٤٦ هـ): ٢٦ سيوطى (متوفى ٩١١ هـ): ٣١
 ابن القيم (متوفى ٤٥١ هـ): ٣٦ شافعى (متوفى ٢٠٢ هـ): ٣
 ابن كثير (متوفى ٤٤٤ هـ): ٣٤ شيرويه الديلمى (متوفى ٥٠٩ هـ): ٣٩
 ابن مفلح (متوفى ٤٦٣ هـ): ٣٦ عبد الرحمن الصابونى (متوفى ٣٣٩ هـ): ٣٩
 ابن المنادى (متوفى ٣٣٦ هـ): ٣٨ عبد القاهر بن طاهر (متوفى ٣٢٩ هـ): ٥٠
 ابن المنذر (متوفى ٣١٨ هـ): ٣١ عجلي (متوفى ٢٦١ هـ): ١٢
 ابو بكر بن ابى داود (متوفى ٣١٦ هـ): ١٩ على بن عبد الله المدائنى (متوفى ٢٣٣ هـ): ٢٢
 ابو حاتم الرازى (متوفى ٢٤٤ هـ): ١٤ قتيبة بن سعيد (متوفى ٢٣٠ هـ): ٢٥
 ابو داود (متوفى ٢٤٥ هـ): ٤ قوام السنه (متوفى ٥٣٥ هـ): ٣٢
 ابو عبيد (متوفى ٢٢٣ هـ): ١٨ محمد بن اسماعيل البصنعانى (متوفى ٨٣٠ هـ): ٣٤
 ابو عوانه (متوفى ٣١٦ هـ): ١١ محمد بن الحسين الآجرى (متوفى ٣٦٠ هـ): ٣٢
 ابو نعيم الاصبهاني (متوفى ٣٣٠ هـ): ٣٠ محمد بن على الصورى (متوفى ٣٣١ هـ): ٣٠
 احمد بن حنبل (متوفى ٢٤١ هـ): ٣ محمد بن يوسف الفريابى (متوفى ٢١٢ هـ): ١٥
 احمد بن سنان (متوفى ٢٥٩ هـ): ٢٣ مسلم (متوفى ٢٦١ هـ): ٢
 اسماعيل (متوفى ٣٤١ هـ): ٢٨ نساى (متوفى ٣٠٣ هـ): ٨
 بخارى (متوفى ٢٥٦ هـ): ١ نصر بن ابراهيم المقدسى (متوفى ٣٩٠ هـ): ٣٥
 تيممى (متوفى ٣٥٨ هـ): ٢٤ يحيى بن سعيد القطان (متوفى ١٩٨ هـ): ٥

اہل حدیث پر بعض اعتراضات اور ان کے جوابات

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على رسوله الامين ، أما بعد :
صحیح العقیدہ محدثین کرام اور تقلید کے بغیر، سلف صالحین کے فہم پر کتاب و سنت کی اتباع کرنے والوں کا لقب اور صفاتی نام: اہل حدیث ہے۔ اہل حدیث کے نزدیک قرآن مجید، احادیث صحیحہ (علی فہم السلف الصالحین) اور اجماع شرعی حجت ہیں۔ انھیں اولہ شرعیہ بھی کہا جاتا ہے۔ اولہ شرعیہ سے اجتہاد کا جواز ثابت ہے اور اجتہاد کی متعدد اقسام ہیں:

- ① کتاب و سنت کے عموم و مفہوم وغیرہما سے استدلال
- ② آثارِ سلف صالحین سے استدلال ③ وہ قیاس جو اولہ شرعیہ کے مخالف نہ ہو۔
- ④ مصالحِ مرسلہ وغیرہ

اہل حدیث کے نزدیک اجتہاد جائز ہے لہذا اولہ شرعیہ ثلاثہ سے استدلال کے بعد دلیلِ رابع پر بھی عمل جائز ہے، بشرطیکہ کتاب و سنت، اجماع اور آثارِ سلف صالحین کے خلاف نہ ہو۔ دوسرے الفاظ میں اہل حدیث کے نزدیک اولہ اربعہ درج بالا مفہوم کے ساتھ حجت ہیں۔

تنبیہ: اجتہاد عارضی اور وقتی ہوتا ہے لہذا اسے دائمی قانون کی حیثیت نہیں دی جاسکتی اور نہ ایک شخص کا اجتہاد دوسرے شخص پر دائمی و لازمی حجت قرار دیا جاسکتا ہے۔ اس تمہید کے بعد بعض الناس کے اہل حدیث پر اعتراضات و مغالطات کے جوابات پیش خدمت ہیں:

اعتراض نمبر ۱: ”اہل حدیث کے نزدیک شرعی دلیلیں صرف دو ہیں:

- ① قرآن ② حدیث تیسری کوئی دلیل نہیں ہے۔“

جواب: نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: ((لا یجمع اللہ امتی علی ضلالۃ ابدًا))

اللہ میری امت کو کبھی گمراہی پر جمع نہیں کرے گا۔ (المسند رک للحاکم ج ۱۱ ص ۳۹۹ وسندہ صحیح)

اس حدیث سے اجماع امت کا حجت ہونا ثابت ہے۔ (دیکھئے ماہنامہ الحدیث: ص ۲ جون ۲۰۰۲ء)

حافظ عبد اللہ غازی پوری محدث رحمہ اللہ (متوفی ۱۳۳۷ھ) فرماتے ہیں:

”اس سے کوئی یہ نہ سمجھے کہ اہل حدیث کو اجماع امت و قیاس شرعی سے انکار ہے۔ کیونکہ جب

یہ دونوں کتاب وسنت سے ثابت ہیں تو کتاب وسنت کے ماننے میں ان کا ماننا آگیا“

(ابراء اہل الحدیث والقرآن ص ۳۲)

معلوم ہوا کہ اہل حدیث کے نزدیک اجماع امت (اگر ثابت ہو تو) شرعی حجت ہے۔

اسی وجہ سے ماہنامہ الحدیث حضور کے تقریباً ہر شمارے پر لکھا ہوتا ہے کہ ”قرآن وحدیث اور اجماع کی برتری“ یہ بھی یاد رہے کہ اہل حدیث کے نزدیک اجتہاد جائز ہے جیسا کہ تمہید میں عرض کر دیا گیا ہے۔ والحمد للہ

اعتراض نمبر ۲: اہل حدیث کے نزدیک ہر شخص کو اختیار ہے کہ وہ قرآن وحدیث کو فہم سلف صالحین کے بجائے اپنے ذاتی فہم کے ساتھ سمجھنے کی کوشش کرے۔

جواب: یہ اعتراض بالکل غلط ہے۔ بلکہ اس کے برعکس حافظ عبد اللہ روپڑی محدث رحمہ اللہ

(متوفی ۱۳۸۴ھ) فرماتے ہیں: ”خلاصہ یہ کہ ہم تو ایک ہی بات جانتے ہیں وہ یہ کہ سلف

کا خلاف جائز نہیں“ (فتاویٰ اہل حدیث ج ۱ ص ۱۱۱) معلوم ہوا کہ اہل حدیث کے نزدیک قرآن

وحدیث کو سلف صالحین کے فہم سے سمجھنا چاہئے اور سلف صالحین کے فہم کے مقابلے میں ذاتی

انفرادی فہم کو دیوار پردے مارنا چاہئے۔ اسی وجہ سے ماہنامہ الحدیث حضور کے تقریباً ہر شمارے

کے آخری ناسٹل پر لکھا ہوتا ہے کہ ”سلف صالحین کے متفقہ فہم کا پرچار“

اعتراض نمبر ۳: اہل حدیث کے نزدیک صرف صحیح بخاری اور صحیح مسلم ہی حجت ہیں۔ وہ

حدیث کی دوسری کتابوں کو نہیں مانتے۔

جواب: یہ اعتراض بھی باطل ہے، کیونکہ اہل حدیث کے نزدیک صحیح احادیث حجت ہیں

چاہے وہ صحیح بخاری وصحیح مسلم میں ہوں یا سنن ابی داؤد، سنن الترمذی، سنن النسائی، سنن ابن ماجہ،

مسند احمد، مصنف ابن ابی شیبہ اور دیگر کتب حدیث میں صحیح و حسن لذاتہ سند کے ساتھ موجود ہوں۔ ہماری تمام کتابیں بشمول ماہنامہ الحدیث حضور، اس پر گواہ ہیں کہ ہم صحیحین کے ساتھ ساتھ دوسری کتب حدیث کی صحیح روایتوں سے بھی استدلال کرتے ہیں۔
اعتراض نمبر ۴: اہل حدیث تقلید نہیں کرتے۔

جواب: جی ہاں! اہل حدیث تقلید نہیں کرتے، کیونکہ تقلید کے جواز یا وجوب کا کوئی ثبوت قرآن، حدیث اور اجماع میں نہیں ہے اور نہ آثارِ سلف صالحین سے تقلید ثابت ہے بلکہ سیدنا معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”وَمَا زَلَّةَ عَالَمٍ فَاِنْ اهْتَدَى فَلَا تَقْلُدُوهُ دِينَكُمْ“
رباعالم کی غلطی کا مسئلہ تو اگر وہ ہدایت پر بھی ہو تو اپنے دین میں اس کی تقلید نہ کرو۔

(کتاب الزہد لہام و کج ج ۱ ص ۳۰۰ ح ۱۷۱ و سندہ حسن، دین میں تقلید کا مسئلہ ص ۳۶)

اہل سنت کے جلیل القدر امام محمد بن ادریس الشافعی رحمہ اللہ نے اپنی اور دوسروں کی تقلید سے منع کیا ہے۔ (کتاب الامم مختصر المرنی ص ۱، دین میں تقلید کا مسئلہ ص ۳۸)
اہل سنت کے مشہور عالم حافظ ابن القیم رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ (تقلید کی) بدعت چوتھی صدی (ہجری) میں پیدا ہوئی ہے۔ (اعلام الموقعین ج ۲ ص ۲۰۸، دین میں تقلید کا مسئلہ ص ۳۲)
ظاہر ہے کہ کتاب و سنت پر عمل اور بدعت سے بچنے میں ہی دونوں جہانوں کی کامیابی کا یقین ہے۔

اعتراض نمبر ۵: وحید الزمان حیدر آبادی نے یہ لکھا ہے اور نواب صدیق حسن خان نے وہ لکھا ہے۔ نور الحسن نے یہ لکھا ہے اور بیالوی نے وہ لکھا ہے۔

جواب: وحید الزمان صاحب ہو یا نواب صدیق حسن خان صاحب، نور الحسن ہو یا بیالوی صاحب ہوں، ان میں سے کوئی بھی اہل حدیث کے اکابر میں سے نہیں ہے اور اگر ہوتے بھی تو اہل حدیث اکابر پرست نہیں ہیں۔

وحید الزمان صاحب تو منزوک تھے۔ دیکھئے ماہنامہ الحدیث حضور ۲۳ ص ۳۶، ۴۰۔
ماسٹر امین اوکاڑوی دیوبندی تقلیدی نے یہ اتہام کیا ہے کہ اہل حدیث کے علماء اور عوام بالاتفاق

وحید الزمان وغیرہ کی کتابوں کو غلط قرار دے کر مسترد کر چکے ہیں۔ (تحقیق مسئلہ تقلید ص ۶)
شیر احمد عثمانی دیوبندی کو وحید الزمان کا (صحیح بخاری کا) ترجمہ پسند تھا۔

(دیکھئے فضل الباری ج ۱ ص ۲۳، از قلم: محمد یحییٰ صدیقی دیوبندی)

وحید الزمان صاحب عوام کے لئے تقلید کو واجب سمجھتے تھے۔ [دیکھئے نزل الابرار (ص ۷)]
شائع کردہ آل دیوبند لاہور [لہذا انصاف یہی ہے کہ وحید الزمان کے تمام حوالے آل دیوبند
اور آل تقلید کے خلاف پیش کرنے چاہئیں۔ نواب صدیق حسن خان صاحب (تقلید نہ
کرنے والے) خفی تھے۔ (ماثر صدیقی حصہ چہارم ص ۱، دیکھئے حدیث اور اہل حدیث ص ۸۴)
نور الحسن مجہول الحال ہے اور اس کی طرف منسوب کتابیں اہل حدیث کے نزدیک
معتبر کتابوں کی فہرست میں نہیں ہیں بلکہ یہ تمام کتابیں غیر مفتی بہا اور غیر معمول بہا مسائل پر
مشمول ہونے کی وجہ سے مردود ہیں۔

محمد حسین بٹالوی صاحب رحمہ اللہ اہل حدیث عالم تھے لیکن اکابر میں سے نہیں تھے،
بلکہ ایک عام عالم تھے جنہوں نے سب سے پہلے مرزا غلام احمد قادیانی پر کفر کا فتویٰ لگایا۔ ان
کی کتاب ”الاقتصاد“ مردود کتابوں میں سے ہے۔ بٹالوی صاحب کی پیدائش سے صدیوں
پہلے روئے زمین پر اہل حدیث موجود تھے۔ مثلاً دیکھئے ماہنامہ الحدیث: ۲۹ ص ۱۳ تا ۳۳
خلاصہ یہ کہ ان علماء اور دیگر علماء اصاغر کے حوالے اہل حدیث کے خلاف پیش کرنا ظلم عظیم
ہے۔ اگر کچھ پیش کرنا ہے تو اہل حدیث کے خلاف قرآن مجید، احادیث صحیحہ، اجماع اور
سلف صالحین مثلاً صحابہ وثقہ تابعین وثقہ تبع تابعین و کبار محدثین کے حوالے پیش کریں
بصورت دیگر دندان شکن جواب پائیں گے۔ ان شاء اللہ

تنبیہ: اہل حدیث کے نزدیک قرآن و حدیث اور اجماع کے صریح مخالف ہر قول مردود
ہے خواہ اسے بیان کرنے یا لکھنے والا کتنا ہی عظیم المرتبت کیوں نہ ہو۔

اعتراض نمبر ۶: مفتی عبدالہادی دیوبندی وغیرہ نے لکھا ہے کہ ”یہ ایک تاریخی حقیقت
ہے کہ غیر مقلدین (جو خود کو اہل حدیث کہتے ہیں) کا وجود انگریز کے دور سے پہلے نہ تھا۔“

(نفس کے پجاری ص ۱)

جواب: دو قسم کے لوگوں کو اہل حدیث کہتے ہیں:

- ① صحیح العقیدہ (ثقة و صدوق) محدثین کرام جو تقلید کے قائل نہیں ہیں۔
 - ② محدثین کرام کے عوام جو صحیح العقیدہ ہیں اور بغیر تقلید کے کتاب و سنت پر عمل کرتے ہیں۔ یہ دونوں گروہ خیر القرون سے لے کر آج تک ہر دور میں موجود رہے ہیں۔
- دلیل اول: صحابہ کرام سے تقلید شخصی و تقلید غیر شخصی کا کوئی صریح ثبوت نہیں ہے بلکہ سیدنا معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”وَأَمَّا زَلَّةُ عَالَمٍ فَإِنْ اهْتَدَى فَلَا تَقْلُدُوهُ دِينَكُمْ“ رہا عالم کی غلطی کا مسئلہ تو (سنو) وہ اگر سیدھے راستے پر بھی (چل رہا) ہو تو بھی اپنے دین میں اس کی تقلید نہ کرو۔ (کتاب الزہد لہام کبج ج ۱ ص ۷۰۰ ح ۷۰۱ و سندہ حسن، دین میں تقلید کا مسئلہ ص ۳۶)
- سیدنا ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”لَا تَقْلُدُوا دِينَكُمْ الرِّجَالُ“ اپنے دین میں لوگوں کی تقلید نہ کرو۔ (اسنن الکبریٰ للبیہقی ج ۲ ص ۱۰، سندہ صحیح، نیز دیکھیے دین میں تقلید کا مسئلہ ص ۳۵)
- صحابہ میں سے کوئی بھی ان کا مخالف نہیں ہے لہذا ثابت ہوا کہ صحابہ کرام کا اس پر اجماع ہے کہ تقلید ممنوع ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ تمام صحابہ اہل حدیث تھے۔ یاد رہے کہ اس اجماع کے مخالفین و منکرین جو ”دلائل“ پیش کرتے ہیں ان میں تقلید کا لفظ نہیں ہے۔
- دلیل دوم: مشہور جلیل القدر تابعی امام شعبی رحمہ اللہ نے فرمایا: یہ لوگ تجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جو حدیث بتائیں اسے (مضبوطی سے) پکڑ لو اور جو بات وہ اپنی رائے سے (کتاب و سنت کے خلاف) کہیں اسے کوڑے کرکٹ (کے ڈھیر) پر پھینک دو۔

(مسند الدارمی ج ۱ ص ۶۷۷ ح ۲۰۶ و سندہ صحیح، دین میں تقلید کا مسئلہ ص ۳۷)

ابراہیم نخعی کے سامنے کسی نے سعید بن جبیر رحمہ اللہ کا قول پیش کیا تو انھوں نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کے مقابلے میں تم سعید کے قول کو کیا کرو گے؟

(الاحکام لابن حزم ج ۶ ص ۲۹۳ و سندہ صحیح، دین میں تقلید کا مسئلہ ص ۳۸)

تابعین میں سے کسی ایک سے بھی تقلید کا جواز یا وجوب ثابت نہیں ہے لہذا ان اقوال

اور دیگر اقوال سے صاف ظاہر ہے کہ تقلید کے ممنوع ہونے پر تابعین کا بھی اجماع ہے اور یہ اس بات کی واضح دلیل ہے کہ تمام ثقہ و صحیح العقیدہ تابعین اہل حدیث تھے۔

دلیل سوم: تبع تابعی حکم بن عتیہ نے فرمایا: آپ لوگوں میں سے ہر آدمی کی بات لے بھی سکتے ہیں اور رد بھی کر سکتے ہیں سوائے نبی ﷺ کے۔ (الاحکام لابن حزم ۶/۲۹۳ و سندہ صحیح)

تبع تابعین میں سے کسی ایک ثقہ تبع تابعی سے تقلید شخصی و تقلید غیر شخصی کا کوئی ثبوت نہیں ہے لہذا اس پر بھی اجماع ہے کہ تمام ثقہ و صحیح العقیدہ تبع تابعین اہل حدیث تھے۔

دلیل چہارم: اتباع تبع تابعین میں سے ایک جماعت نے تقلید سے منع کیا ہے، مثلاً امام ابو عبد اللہ محمد بن ادریس الشافعی رحمہ اللہ نے اپنی اور دوسروں کی تقلید سے منع کیا۔

دیکھئے کتاب الام (مختصر المزنی ص ۱)

امام شافعی نے فرمایا: اور میری تقلید نہ کرو۔ (آداب الشافعی و مناقب لابن ابی حاتم ص ۵۱ و سندہ حسن) امام احمد نے فرمایا: اپنے دین میں ان میں سے کسی ایک کی بھی تقلید نہ کرو۔

(مسائل ابی داؤد ص ۲۷۷)

ایک صحیح حدیث میں ہے کہ طائفہ منصورہ (اہل حق کا سچا گروہ) ہمیشہ حق پر غالب رہے گا۔ اس کی تشریح میں امام بخاری فرماتے ہیں: یعنی اس سے مراد اہل الحدیث ہیں۔

(مسألة الاحتجاج بالشافعی للخطیب ص ۴۷ و سندہ صحیح)

امام قتیبہ بن سعید نے فرمایا: اگر تو کسی آدمی کو دیکھے کہ وہ اہل حدیث سے محبت کرتا ہے تو یہ شخص سنت پر (عمل پیرا) ہے۔ (شرف اصحاب الحدیث للخطیب ص ۱۳۲ ح ۱۳۳ و سندہ صحیح)

امام احمد بن سنان الواسطی نے فرمایا: دنیا میں کوئی بھی ایسا بدعتی نہیں جو اہل حدیث سے بغض نہیں رکھتا۔ (معرفۃ علوم الحدیث للحاکم ص ۴ و سندہ صحیح)

مزید حوالوں کے لئے دیکھئے ماہنامہ الحدیث حضور: ۲۹ ص ۱۳ تا ۳۳

معلوم ہوا کہ تمام صحیح العقیدہ اور ثقہ اتباع تبع تابعین اہل حدیث تھے اور تقلید نہیں کرتے تھے، بلکہ وہ دوسروں کو بھی تقلید سے روکتے تھے۔

دلیل پنجم: حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ (امام) مسلم، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، ابن خزیمہ، ابویعلیٰ اور البزار وغیرہم اہل حدیث کے مذہب پر تھے، وہ علماء میں سے کسی کی تقلید معین کرنے والے مقلدین نہیں تھے اور نہ مطلق طور پر مجتہد تھے۔

(مجموع فتاویٰ ابن تیمیہ ج ۲۰ ص ۴۰)

معلوم ہوا کہ تمام صحیح العقیدہ اور ثقہ محدثین کرام تقلید نہیں کرتے تھے بلکہ وہ اہل حدیث تھے۔ آج کل بعض لوگ یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ غیر مجتہد پر تقلید واجب ہے۔ حافظ ابن تیمیہ کے درج بالا قول سے ان کے دعوے کی تردید ہوتی ہے کیونکہ مذکورہ محدثین کرام حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ کے نزدیک مطلق طور پر مجتہد نہیں تھے اور نہ تقلید کرتے تھے۔

یاد رہے کہ ان جلیل القدر محدثین کا مجتہد نہ ہونا محل نظر ہے۔ دیکھئے دین میں تقلید کا مسئلہ ص ۵۱ دلیل ششم: تیسری صدی ہجری کے آخری دور میں فوت ہونے والے امام قاسم بن محمد القرطبی (متوفی ۲۷۶ھ) نے تقلید کے رد پر ایک کتاب ”الإيضاح فی الرد علی المقلدین“ لکھی۔ (سیر اعلام النبلاء ج ۱۳ ص ۳۲۹ تا ۱۵۰)

دلیل ہفتم: چوتھی صدی ہجری میں فوت ہونے والے سچے امام ابو بکر عبد اللہ بن ابی داؤد البجستانی (متوفی ۳۱۶ھ) نے فرمایا: اور تو اس قوم میں سے نہ ہونا جو اپنے دین سے کھلتے ہیں ورنہ تو اہل حدیث پر طعن و جرح کر بیٹھے گا۔ (کتاب الشریعہ للاحمد ج ۱ ص ۹۷ و سندہ صحیح) دلیل ہشتم: پانچویں صدی ہجری میں حافظ ابن حزم طابری اندلسی نے صدابند کی کہ تقلید حرام ہے۔ (المبذۃ الکافی فی احکام اصول الدین ص ۷۰)

دلیل نہم: حافظ ابن قیم الجوزیہ نے اعلان کیا: اور (تقلید کی) یہ بدعت چوتھی صدی میں پیدا ہوئی ہے جس صدی کی مذمت رسول اللہ ﷺ نے اپنی (مقدس) زبان سے بیان فرمائی ہے۔ (اعلام المتقین ج ۲ ص ۲۰۸)

حافظ ابن قیم نے اپنے مشہور قصیدے ”نونیہ“ میں فرمایا: اے اہل حدیث سے بغض رکھنے اور گالیاں دینے والے! تجھے شیطان سے دوستی قائم کرنے کی ”بشارت“ ہو۔ (الکافی الثانی ص ۱۹۹)

دلیل دہم: پانچویں صدی ہجری میں فوت ہونے والے ابو منصور عبد القاہر بن طاہر بن التیمی البغدادی (متوفی ۴۲۹ھ) نے اپنی کتاب میں فرمایا: ”ففي ثغور الروم والجزيرة و ثغور الشام و ثغور آذربيجان و باب الأبواب كلهم على مذهب أهل الحديث من أهل السنة“ روم، جزیرہ، شام، آذربيجان اور باب الابواب کی سرحدوں پر تمام لوگ اہل سنت میں سے اہل حدیث کے مذہب پر ہیں۔ (اصول الدین ص ۳۱۷) مذکورہ (ودیگر) دلائل سے صاف ثابت ہے کہ اہل حدیث اہل سنت ہیں اور نبی کریم ﷺ کے دور سے لے کر ہر دور میں اہل حدیث موجود رہے ہیں۔ واللہ

اب چند الزامی دلائل پیش خدمت ہیں:

دلیل نمبر ۱: مفتی رشید احمد لدھیانوی دیوبندی نے لکھا:

”تقریباً دوسری تیسری صدی ہجری میں اہل حق میں فروعی اور جزئی مسائل کے حل کرنے میں اختلافِ انظار کے پیش نظر پانچ مکاتبِ فکر قائم ہو گئے یعنی مذاہبِ اربعہ اور اہل حدیث۔ اس زمانے سے لیکر آج تک انہی پانچ طریقوں میں حق کو منحصر سمجھا جاتا رہا۔“

(احسن الفتاویٰ ج ۱ ص ۳۱۶، مودودی صاحب اور تحریب اسلام ص ۲۰)

اس دیوبندی اعتراف سے معلوم ہوا کہ اہل حدیث ۱۰۱ ہجری اور ۲۰۱ ہجری سے

روئے زمین پر موجود ہیں۔

دلیل نمبر ۲: تفسیر حقانی کے مصنف عبدالحق حقانی دہلوی نے کہا: ”اور اہل سنت شافعی حنبلی

مالکی حنفی ہیں اور اہل حدیث بھی ان ہی میں داخل ہیں۔“ (حقانی عقائد الاسلام ص ۳)

یہ کتاب محمد قاسم نانوتوی کی پسند کردہ ہے۔ دیکھئے حقانی عقائد الاسلام کا آخر ص ۲۶۴

دلیل نمبر ۳: درج بالا حوالے کی رُو سے محمد قاسم نانوتوی دیوبندی نے بھی اہل حدیث کو

اہل سنت قرار دیا ہے اور اہل سنت کے بارے میں حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے لکھا ہے:

”ومن أهل السنة والجماعة مذهب قديم معروف قبل أن يخلق الله أبا حنيفة ومالكاً والشافعي وأحمد فإنه مذهب الصحابة...“ اور ابو حنیفہ، مالک، شافعی اور

احمد کی پیدائش سے پہلے اہل سنت والجماعت میں سے ایک قدیم مشہور مذہب ہے، بے شک یہ مذہب صحابہ کا ہے... (منہاج السنۃ النبویہ ج ۱ ص ۲۵۶ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)

اس حوالے سے معلوم ہوا کہ اہل حدیث اہل سنت ہیں اور مذاہب اربعہ کے وجود سے پہلے روئے زمین پر موجود ہیں۔ والحمد للہ

دلیل نمبر ۴: مفتی کفایت اللہ دہلوی دیوبندی ایک سوال کا جواب دیتے ہوئے لکھتے ہیں:

”ہاں اہل حدیث مسلمان ہیں اور اہل سنت والجماعت میں داخل ہیں۔ ان سے شادی بیاہ کا معاملہ کرنا درست ہے۔ محض ترک تقلید سے اسلام میں فرق نہیں پڑتا اور نہ اہل سنت والجماعت سے تارک تقلید باہر ہوتا ہے۔“ (کفایت المفتی ج ۱ ص ۳۲۵ جواب: ۳۷۰)

دلیل نمبر ۵: اشرف علی تھانوی دیوبندی نے لکھا ہے:

”اگرچہ اس امر پر اجماع نقل کیا گیا ہے کہ مذاہب اربعہ کو چھوڑ کر مذہب خامس مستحدث کرنا جائز نہیں یعنی جو مسئلہ چاروں مذاہبوں کے خلاف ہو اس پر عمل جائز نہیں کہ حق دائر و منحصر ان چار میں ہے مگر اس پر بھی کوئی دلیل نہیں کیونکہ اہل ظاہر ہر زمانہ میں رہے اور یہ بھی نہیں کہ سب اہل ہوں وہ اس اتفاق سے علیحدہ رہے دوسرے اگر اجماع ثابت بھی ہو جاوے مگر تقلید شخصی پر تو کبھی اجماع بھی نہیں ہوا۔“ (تذکرۃ الرشید ج ۱ ص ۱۳۱)

خلاصۃ التحقیق: مفتی عبدالہادی وغیرہ جیسے کذا میں کا یہ کہنا کہ ”اہل حدیث کا وجود انگریز کے دور سے پہلے نہ تھا“ بالکل جھوٹ اور باطل ہے۔ علمائے حق کے حوالوں اور تقلیدیوں کے اعترافات و بیانات سے ثابت کر دیا گیا ہے کہ تقلید نہ کرنے والے اہل حدیث کا وجود مسعود پہلی صدی ہجری سے لے کر ہر دور میں رہا ہے۔ دوسری طرف دیوبندی و تقلیدی فرقوں کا وجود خیر القرون کا مبارک دور گزر جانے کے بعد مختلف ادوار میں پیدا ہوا ہے مثلاً دیوبندی مذہب کی بنیاد ۱۸۶۷ء میں انگریزوں کے دور میں رکھی گئی۔

اشرف علی تھانوی دیوبندی سے پوچھا گیا کہ اگر تمہاری حکومت ہو جائے تو انگریزوں

کے ساتھ کیا برتاؤ کرو (گے)؟ انھوں نے جواب دیا:

”محکوم بنا کر رکھیں کیونکہ جب خدا نے حکومت دی تو محکوم ہی بنا کر رکھیں گے مگر ساتھ ہی اسکے نہایت راحت اور آرام سے رکھا جائے گا اس لئے کہ انھوں نے ہمیں آرام پہنچایا ہے اسلام کی بھی تعلیم ہے اور اسلام جیسی تعلیم تو دنیا کے کسی مذہب میں نہیں مل سکتی۔“

(ملفوظات حکیم الامت ج ۶ ص ۵۵ ملفوظ: ۱۰۷)

معلوم ہوا کہ انگریزوں نے دیوبندیوں کو بہت آرام پہنچایا تھا۔ ایک انگریز نے جب مدرسہ دیوبند کا معائنہ کیا تو اس مدرسے کے بارے میں نہایت اچھے خیالات کا اظہار کر کے لکھا: ”یہ مدرسہ خلاف سرکار نہیں بلکہ موافق سرکار ممد معاون سرکار ہے۔“ (محمد احسن نانوتوی از محمد ایوب قادری ص ۲۱۷، فخر العلماء ص ۶۰) انگریز سرکار کے اس موافق (حمایت و موافقت کرنے والے) ممد (مدد کرنے والے) اور معاون (تعاون کرنے والے) مدرسے کے بارے میں یہ ایک اہم حوالہ ہے جسے دیوبندیوں نے بذات خود لکھا ہے اور کوئی تردید نہیں کی۔

اعتراض نمبر ۷: مفتی عبدالہادی دیوبندی وغیرہ کہتے ہیں کہ محدثین سب کے سب مقلد رہے ہیں۔

جواب: حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے انگریزوں کے دور میں بننے والے مدرسہ دیوبند کے بانی محمد قاسم نانوتوی کی پیدائش سے صدیوں پہلے محدثین (مسلم، ترمذی، نسائی وغیرہم) کے بارے میں لکھا ہے: ”فہم علیٰ مذہب اہل الحدیث لیسوا مقلدین لواحد بعینہ من العلماء ولاہم من الأئمة المجتہدین علی الاطلاق“

پس وہ اہل حدیث کے مذہب پر تھے، علماء میں سے کسی کی تقلید معین کرنے والے مقلدین نہیں تھے اور نہ مجتہد مطلق تھے۔ (مجموع الفتاویٰ ج ۲۰ ص ۴۰)

صرف اس ایک حوالے سے بھی عبدالہادی (اور اس کے ہر حامی) کا کذاب ہونا ثابت ہے۔ یاد رہے کہ ثقہ صحیح العقیدہ محدثین میں سے کسی ایک کا بھی مقلد ہونا ثابت نہیں ہے۔ طبقات حنفیہ وغیرہ کتب کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ ان کتابوں میں مذکور سارے لوگ مقلد تھے۔ یعنی حنفی (!) نے کہا: مقلد غلطی کرتا ہے اور مقلد جہالت کا ارتکاب کرتا ہے

اور ہر چیز کی آفت تقلید کی وجہ سے ہے۔ (البنایہ فی شرح الہدایہ ج ۱ ص ۳۱۷)
 زیلعی حنفی (!) نے کہا: پس مقلد غلطی کرتا ہے اور مقلد جہالت کا ارتکاب کرتا ہے۔
 (نصب الرایہ ج ۱ ص ۲۱۹) نیز دیکھئے دین میں تقلید کا مسئلہ ص ۳۹، ۴۶
 اعتراض نمبر ۸: ہندوستان میں اہل حدیث کا وجود انگریزوں کے دور سے پہلے نہیں ملتا۔
 جواب: چوتھی صدی ہجری کے مؤرخ محمد بن احمد بن ابی بکر البشاری المقدسی (متوفی
 ۳۷۵ھ) نے منصورہ (سندھ) کے لوگوں کے بارے میں کہا:

”مذاہبہم اکثر اصحاب حدیث و رأیت القاضي ابا محمد المنصوري
 داوديا إماماً في مذهبه وله تدريس و تصانيف، قد صنف كتباً عدة حسنة“
 ان کے مذاہب یہ ہیں کہ وہ اکثر اصحاب حدیث ہیں اور میں نے قاضی ابو محمد منصورى کو دیکھا
 جو داودى تھے اور اپنے مذہب کے امام تھے۔ وہ تدریس و تصنیف پر کار بند تھے۔ انھوں نے
 کئی اچھی کتابیں لکھی ہیں۔ (احسن التاہیم فی معرفۃ الأقالیم ص ۲۸۱)

داود بن علی الظاہری کے منہج پر عمل کرنے والے ظاہری کہلاتے تھے اور تقلید سے دور تھے۔
 احمد شاہ دزانی کو شکست دینے والے مغل بادشاہ احمد شاہ بن ناصر الدین محمد شاہ (دور حکومت
 ۱۱۶۱ھ بمطابق ۱۷۴۸ء تا ۱۱۶۷ھ بمطابق ۱۷۵۳ء) کے دور میں فوت ہو جانے والے شیخ
 محمد فاخر الہ آبادی رحمہ اللہ (متوفی ۱۱۶۳ھ بمطابق ۱۷۵۱ء) فرماتے ہیں کہ ”جمہور کے
 نزدیک کسی خاص مذہب کی تقلید کرنا جائز نہیں ہے بلکہ اجتہاد واجب ہے۔ تقلید کی بدعت
 چوتھی صدی ہجری میں پیدا ہوئی ہے۔“ (رسالہ نجاتیہ اردو مترجم ص ۴۱، ۴۲)

شیخ محمد فاخر مزید فرماتے ہیں: ”لکن احق مذاہب اہل حدیث سب“

مگر اہل حدیث کا مذہب دیگر مذاہب سے زیادہ حق پر ثابت ہے۔ (رسالہ نجاتیہ ص ۴۱)
 معلوم ہوا کہ مدرسہ دیوبند و مدرسہ بریلی کی پیدائش سے بہت پہلے ہندوستان میں
 اہل حدیث موجود تھے لہذا یہ کہنا کہ ”انگریزوں کے دور سے پہلے اہل حدیث کے وجود کا
 ثبوت نہیں ملتا“ بالکل جھوٹ اور باطل ہے۔ نیز دیکھئے جواب اعتراض نمبر ۶

اعتراض ۹: عبد الرحمن پانی پتی کہتا ہے کہ (مشہور اہل حدیث عالم) عبد الحق بناری (سیدہ) عائشہ رضی اللہ عنہا کو مرتد کہتا تھا اور کہتا تھا کہ صحابہ کا علم ہم سے کم تھا۔ دیکھئے پانی پتی کی کتاب کشف الحجاب ص ۴۶۔ عبد الحق بناری پر عبد الخالق نے تنبیہ الضالین ص ۱۳ میں تنقید کی ہے۔

جواب: عبد الرحمن پانی پتی ایک سخت فرقہ پرست تقلیدی تھا اور مولانا عبد الحق بناری کا سخت مخالف تھا۔ اس پانی پتی نے مذکورہ الزام کا کوئی حوالہ مولانا عبد الحق کی کسی کتاب سے پیش نہیں کیا اور نہ ایسی کوئی بات ان کی کسی کتاب میں موجود ہے لہذا عبد الرحمن پانی پتی نے تعصب و مخالفت کا مظاہرہ کرتے ہوئے مولانا عبد الحق بناری رحمہ اللہ پر جھوٹ بولا ہے۔ عبد الخالق تقلیدی بھی مولانا عبد الحق کے مخالف گروہ کا ایک فرد تھا۔ میاں سید نذیر حسین دہلوی رحمہ اللہ کے سر ہونے کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ عبد الخالق صحیح العقیدہ اور سچا تھا۔ کتنے ہی دیوبندی سر ایسے ہیں جن کے داماد اہل حدیث ہیں! یہ بات عام لوگوں کو معلوم ہے کہ کسی بھی شخص کی اپنے مخالف کے خلاف بے حوالہ اور بے ثبوت بات مردود ہوتی ہے۔ مولانا عبد الحق بناری کے بارے میں ابوالحسن ندوی کے باپ حکیم عبدالحی (تقلیدی) نے لکھا ہے: ”الشیخ العالم المحدث المعمر ... أخذ العلماء المشہورین“

(زہد الخواطر ج ۷ ص ۲۶۶)

اس کے بعد حکیم عبدالحی نے مولانا عبد الحق کی گستاخی میں چند باطل باتیں لکھ کر محمد بن عبد العزیز الزینی سے نقل کیا کہ ”ولم أربعيني أفضل منه“ میں نے ان (عبد الحق بناری) سے زیادہ افضل کوئی نہیں دیکھا۔ (زہد الخواطر ج ۷ ص ۲۶۷) نیل الاوطار کے مصنف محمد بن علی الشوکانی نے اپنے شاگرد عبد الحق بناری کے بارے میں لکھا: ”الشیخ العلامة ... کثر الله فوائده بمنه وكرمه ونفع بمعارفه ...“ (زہد الخواطر ج ۷ ص ۲۶۸)

سید عبد اللہ بن محمد بن اسماعیل الامیر الصنعانی نے لکھا: ”الولد العلامة زينة أهل الإستقامة ذو الطريقة الحميدة والخصال الشريفة المعمورة“ بیٹا، علامہ، اہل استقامت

کی زینت، اچھے طریقے والا اور اچھی شریف خصلتوں والا۔ (زبدۃ الخواطر ۷/۲۷۷)
 علماء کی اس تعریف کے بعد مولانا عبدالحق بناری (متوفی ۱۲۷۶ھ بمطابق ۱۸۶۰ء) کے
 خلاف عبدالرحمن پانی پتی، عبدالحق اور آلِ تقلید کا جھوٹا پروپیگنڈا کیا معنی رکھتا ہے؟
 یاد رہے کہ منی (مکہ مکرمہ) میں فوت ہونے والے مولانا بناری سے آلِ تقلید کو یہ دشمنی اور
 غصہ ہے کہ انھوں نے تقلید کے رز میں ایک کتاب ”الدر الفریذ فی المبع عن التقليد“ لکھی اور
 وہ تقلید کے سخت خلاف تھے۔ رحمہ اللہ

اعتراض نمبر ۱۰: اہل حدیث نے انگریزوں کی حمایت کی ہے۔

جواب: ۱۸۵۷ء میں جب انگریزوں کے خلاف مسلمانوں اور کافروں نے جنگِ آزادی
 لڑی تو علماء سے جہاد کے بارے میں پوچھا گیا۔ علماء نے جہاد کے بارے میں فتویٰ دیا:
 ”در صورتِ مرقومہ فرض عین ہے۔“

اس فتوے پر اہل حدیث علماء میں سے ایک مشہور عالم سید نذیر حسین محدث دہلوی
 رحمہ اللہ (سابق حنفی و تحقیق اہل حدیث) کے دستخط روزِ روشن کی طرح چمک رہے
 ہیں۔ دیکھئے محمد میاں دیوبندی کی کتاب علماء ہند کا شاندار ماضی (ج ۳ ص ۱۷۹) جانا بزمِ مرزا
 (دیوبندی) کی کتاب ”انگریز کے باغی مسلمان“ (ص ۲۹۳)

اس فتوے کے بعد جب انگریزوں نے ہندوستان پر قبضہ کر لیا تو سید نذیر حسین کو
 گرفتار کر کے راولپنڈی جیل میں ایک سال تک بند رکھا گیا، جبکہ دوسری طرف عاشق الہی
 میرٹھی دیوبندی نے رشید احمد گنگوہی اور محمد قاسم نانوتوی وغیرہما کے بارے میں لکھا:

”جیسا کہ آپ حضرات اپنی مہربان سرکار کے دلی خیر خواہ تھے تازیت خیر خواہ ہی ثابت
 رہے۔“ (تذکرۃ الرشید ج ۱ ص ۷۹) ساری زندگی انگریز سرکار کے ”خیر خواہ ہی“ ثابت رہنے

والوں کے بزرگ فضل الرحمن گنج مراد آبادی نے کہا: ”لڑنے کا کیا فائدہ خضر کو تو میں
 انگریزوں کی صف میں پارہا ہوں۔“ (حاشیہ سوانح قاسمی ج ۲ ص ۱۰۳، علماء ہند کا شاندار ماضی ج ۳ ص ۲۸۰)

یہ بات سخت عجیب و غریب ہے کہ خضر علیہ السلام (اپنی وفات کے بعد دوبارہ زندہ ہو

کر) کس طرح انگریزوں کی فوج میں آگئے تھے؟ دیوبندیوں کا خضر علیہ السلام کو انگریزی فوج میں شامل کرنا تاریخ کا بہت بڑا جھوٹ اور فراڈ ہے۔

تنبیہ: ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی کے فتوے پر کسی ایک دیوبندی کے بھی دستخط نہیں ہیں۔

آلِ تقلید کے سوالات اور ان کے جوابات

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على رسولہ الامين ، أما بعد :

[تقلیدی حضرات آئے دن طرح طرح کے سوالات لکھ کر اہل حدیث عوام سے مطالبہ کرتے رہتے ہیں کہ ان کے جوابات دیں۔ یہ سوالات امین اوکاڑوی کلچر کا بنیادی حصہ ہیں۔ اگر ان لوگوں سے جوابی سوالات کئے جائیں تو یہ ان کا کبھی جواب نہیں دیتے بلکہ انھیں سانپ سونگھ جاتا ہے۔ ایک صاحب نے کپھر و ضلع ساٹھ ستر سندھ سے دیوبندیوں کے دس سوالات بھیجے ہیں اور یہ مطالبہ کیا ہے کہ ان کے جوابات لکھ کر اپنے سوالات بھی لکھے جائیں۔ اس مطالبے کے مطابق درج ذیل مضمون لکھا گیا ہے۔]

نبی کریم ﷺ کو مشکل کشا سمجھنے والے اور وحدت الوجود کا عقیدہ رکھنے والے دیوبندیوں کے دس سوالات اور ان کے جوابات مع سوالات درج ذیل ہیں۔ والحمد لله

[مشکل کشا کے لئے دیکھئے کلیات امدادیہ ص ۹۱، وحدت الوجود کے لئے دیکھئے کلیات امدادیہ ص ۲۱۸، ۲۱۹ و مقالات سوانح ص ۳۷۵]

تقلیدی سوال نمبر ۱: ”آپ لوگ جب اکیلے نماز پڑھتے ہو تو تکبیر تحریمہ اللہ اکبر آہستہ کہتے ہو۔ قرآن کی صریح آیات یا حدیث سے صراحتہ جواب دیں کہ اکیلا نمازی تکبیر تحریمہ آہستہ کہے۔“

جواب: سیدنا زید بن ارقم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ”فأمرنا بالسكوت“ پھر ہمیں سکوت (خاموشی) کا حکم دیا گیا۔ (صحیح بخاری: ۴۵۳۳، صحیح مسلم: ۵۳۹)

اس حدیث پر عمل کر کے اہل حدیث نمازی کبتر نہ ہونے کی حالت میں تکبیر تحریمہ آہستہ کہتے ہیں۔ لہام کی جہری تکبیروں کے لئے دیکھئے السنن الکبریٰ للبیہقی (۱۸/۲) و سندہ حسن)

اہل حدیث، سوال نمبر ۱: دیوبندیوں کے روحانی باپ حاجی امداد اللہ صاحب نے لکھا ہے:
 ”اور اس کے بعد اس کو ہُو ہُو کے ذکر میں اس قدر منہک ہو جانا چاہئے کہ خود مدکور
 یعنی (اللہ) ہو جائے اور فنا در فنا کے یہی معنی ہیں اس حالت کے حاصل ہو جانے پر
 وہ سراپا نور ہو جائے گا۔“ (کلیات امدادیہ ص ۱۸، ضیاء القلوب)

بندے کا اللہ بن جانا کس آیت یا حدیث سے ثابت ہے؟

واضح رہے کہ بریکٹ میں لفظ اللہ خود صاحب کتاب کی طرف سے ہے۔

تقلیدی سوال نمبر ۲: ”آپ لوگ مقتدی بن کر امام کے پیچھے اللہ اکبر آہستہ کہتے ہو
 صاف قرآن یا حدیث میں لکھا ہوا پیش کریں کہ مقتدی امام کے پیچھے اللہ اکبر
 آہستہ کہے حدیث میں مقتدی کی بھی تصریح ہو اور آہستہ کا بھی لفظ ہو۔“

جواب: مقتدی ہو یا منفرد سب کبتر نہ ہونے کی حالت میں تکبیر تحریمہ آہستہ کہیں گے
 جیسا کہ سیدنا زید بن ارقم رضی اللہ عنہ کی بیان کردہ حدیث سے ثابت ہے۔ دیکھئے صحیح بخاری
 (۲۵۳۴) و صحیح مسلم (۵۳۹)

اہل حدیث، سوال نمبر ۲: دیوبندیوں کے روحانی باپ اور بانی مدرسہ دیوبند محمد قاسم
 نانوتوی نے لکھا ہے:

”بلکہ اگر بالفرض بعد از زمانہ نبوی ﷺ کوئی نبی پیدا ہو تو پھر بھی خاتمیت محمدی

میں فرق نہ آئے گا۔“ (تذریع الناس ص ۸۵ طبع مکتبہ ہفتیہ گوجرانوالہ)

وہ آیت یا حدیث پیش کریں جس سے ثابت ہوتا ہو کہ نبی کریم ﷺ کی وفات کے

بعد کوئی نبی پیدا ہونے سے ختم نبوت میں کچھ فرق نہ آئے گا۔

تقلیدی سوال نمبر ۳: ”اگر کوئی نمازی تکبیر تحریمہ اللہ اکبر کے بجائے اللہ اعظم یا اللہ

اجل کہہ دیتا ہے تو اس کی نماز ہو جائے گی یا نہیں۔ صاف قرآن و حدیث سے حکم

بیان فرمائیں قیاس و اجتہاد نہ فرمائیں۔“

جواب: تکبیر تحریمہ اللہ اکبر کے بجائے ”اللہ اعظم“ اور ”اللہ اجل“ کا کوئی ثبوت قرآن و

حدیث واجماع اور آثارِ سلفِ صالحین میں نہیں ہے لہذا تکبیر تحریر کی جگہ یہ الفاظ کہنا بدعت ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ((وکل بدعة ضلالة)) اور ہر بدعت گمراہی ہے۔ (صحیح مسلم: ۸۶۷)

لہذا اس حالت میں نماز نہیں ہوگی کیونکہ گمراہی والی نماز فاسد ہے۔

اہل حدیث، سوال نمبر ۳: دیوبندیوں کے روحانی پیشوا اشرف علی تھانوی نے نور محمد (نامی شخص) کے بارے میں بطور اقرار لکھا ہے:

”آسرادینا میں ہے از بس تمھاری ذات کا تم سوا اوروں سے ہرگز کچھ نہیں ہے التجا بلکہ دن محشر کے بھی جس وقت قاضی ہو خدا آپکا دامن پکڑ کر یہ کہوں گا برملا اے شہ نور محمد وقت ہے امداد کا“

(امداد المساق ص ۱۶ فقرہ نمبر ۲۸۸)

یہ کہنا کہ نور محمد کے سوا دنیا میں کوئی آسر نہیں ہے اور حشر کے دن اللہ کے سامنے بھی نور محمد کو پکارنا: ”وقت ہے امداد کا“ کس آیت یا حدیث سے ثابت ہے؟
تقلیدی سوال نمبر ۴: ”آپ حضرات امام کے پیچھے مقتدی بن کر جہر سے آمین کہتے ہو جہری نمازوں میں کوئی ایک آیت یا حدیث ایسی پیش کریں کہ جس میں صراحۃً مقتدی کا لفظ ہو اور جہری کے ساتھ آمین کی بھی تصریح ہو، ورنہ جواب قابل قبول نہ ہوگا۔“
جواب: صحیح بخاری میں ہے کہ

”أمن ابن الزبير و من وراءه حتى إن للمسجد للجة“

ابن الزبير (صحابی رضی اللہ عنہ) اور ان کے مقتدیوں نے آمین کہی حتیٰ کہ مسجد میں شور ہوا۔ (قبل ج ۸۰: ۷)

صحابہ و تابعین کے اس عمل پر کسی کا انکار ثابت نہیں ہے لہذا جہری نماز میں سورہ فاتحہ کے اختتام پر آمین بالجہر کے جواز پر صحابہ کرام و تابعین کا اجماع ہے۔ سری نمازوں میں آمین بالسر پر اجماع ہے۔

تنبیہ: اجماع شرعی حجت ہے۔ دیکھئے المستدرک للحاکم (۱/۱۱۶ ج ۳۹۹ وسندہ صحیح) وابعاء اہل الحدیث والقرآن للشیخ عبداللہ غازی یفوری (ص ۳۲) وماہنامۃ الحدیث حضور: ۱ (ص ۴) اہل حدیث، سوال نمبر ۴: دیوبندیوں کے روحانی پیشوا رشید احمد گنگوہی ایک خط میں اللہ تعالیٰ کو مخاطب کرتے ہوئے لکھتے ہیں: ”اور وہ جو میں ہوں وہ تو ہے“

(فضائل صدقات ص ۵۵۸ واللفظ لہ، مکاتیب رشیدیہ ص ۱۰)

اس سے معلوم ہوا کہ گنگوہی کے نزدیک وہ جو گنگوہی ہے وہ اللہ ہے۔! معاذ اللہ

اس عقیدے کا ثبوت آیت یا حدیث سے پیش کریں؟

تقلیدی سوال نمبر ۵: ”باجامعت نماز میں امام بلند آواز سے سلام کہہ کر نماز ختم کرتا ہے اور مقتدی حضرات آہستہ سلام کہتے ہیں، صاف طور پر امام اور مقتدی کا یہ فرق قرآن یا حدیث میں لکھا ہوا پیش کریں، قیاس اور الزامی جواب کی طرف جانے کی زحمت نہ کریں۔“

جواب: مقتدیوں کا آہستہ سلام کہنا سیدنا زید بن ارقم رضی اللہ عنہ کی حدیث سے ثابت ہے۔ دیکھئے صحیح بخاری (۴۵۳۳) و صحیح مسلم (۵۳۹)

امام کا بلند آواز سے سلام کہنا اجماع سے ثابت ہے۔ واللہ

اہل حدیث، سوال نمبر ۵: دیوبندیوں کے ایک بزرگ صوفی عبدالحمید سواتی نے فوائد عثمانی نامی کسی کتاب سے محمد عثمان نامی ایک آدمی کے بارے میں بغیر انکار کے لکھا ہے: ”خوابہ مشکل کشا: پیر دستگیر“ (فیوض حسینی عرف تحف ابراہیم ص ۶۸)

محمد عثمان کے ”خوابہ مشکل کشا“ اور ”پیر دستگیر“ ہونے کا ثبوت آیت یا حدیث سے پیش کریں؟

تقلیدی سوال نمبر ۶: ”غیر مقلد حضرات نماز جنازہ کی پہلی تکبیر کے بعد سورۃ فاتحہ اور سورۃ اخلاص جہر کے ساتھ پڑھتے ہیں۔ سوال یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ کی صحیح حدیث سے آپ کا یہ عمل ثابت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے نماز جنازہ میں پہلی

تکبیر کے بعد فاتحہ اور سورۃ اخلاص پڑھی یعنی تکبیر اول کے بعد کی تصریح ہو۔“

جواب: سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ انھوں نے جنازے میں سورۃ فاتحہ اور ایک سورت جبراً پڑھی اور فرمایا: ”سنة وحق“ یہی سنت اور حق ہے۔

(سنن النسائي ۴۳۴، ۷۵۰ ج ۱۹۸۹ ملخصاً وسندہ صحیح)

صحابی جب کسی کام کو سنت کہے تو اس سے مراد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہوتی ہے۔ دیکھئے اصول حدیث کی مشہور کتاب مقدمۃ ابن الصلاح مع شرح العراقي (ص ۶۹)

اس حدیث پر عمل کرتے ہوئے اہل حدیث امام سورۃ فاتحہ اور ایک سورت مثلاً سورۃ

اخلاص وغیرہ جبراً پڑھتا ہے۔

سیدنا ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ”السنة في الصلوة على الجنابة أن تكبیر ثم تقرأ بام القرآن“ اِرحَ نمازِ جنازہ میں سنت یہ ہے کہ تم تکبیر کہو پھر سورۃ فاتحہ پڑھو۔

(مشقی ابن الجارود: ۵۳۰ وسندہ صحیح، ماہنامہ المدیۃ حصہ ۳ ص ۲۶)

اسی روایت میں آیا ہے کہ ”ولا تقرأ إلا في التكبيرة الأولى“ اور تم قراءت صرف پہلی تکبیر میں ہی کرو۔ (مشقی ابن الجارود: ۵۳۰ و مصنف عبدالرزاق: ۶۳۲۸)

ایک روایت میں آیا ہے: ”السنة في الصلوة على الجنابة أن يقرأ في التكبيرة الأولى بام القرآن مخافتة“ نمازِ جنازہ میں سنت یہ ہے کہ تکبیر اولیٰ میں سورۃ فاتحہ خفیہ (آہستہ) پڑھی جائے۔

(سنن النسائي ۲۸۱ ج ۱۹۹۱، وصوحدیث صحیح وصحی ابن الملقن فی تحفۃ المحتاج ۷۸۸)

یہ حدیث مرفوع ہے اور اس پر عمل کرتے ہوئے اہل حدیث مقتدی تکبیر اولیٰ کے بعد سورۃ فاتحہ آہستہ پڑھتے ہیں۔ والحمد للہ

اہل حدیث، سوال نمبر ۶: دیوبندیوں کے بزرگ زکریا تبلیغی کاندہلوی اپنی کتاب فضائل درود میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو مخاطب کرتے ہوئے، جامی کے اشعار کا ترجمہ بلا انکار لکھتے ہیں: ”رسول خدا نگاہ کرم فرمائیے اے ختم المرسلین رحم فرمائیے....“

عاجزوں کی دستگیری، بیکسوں کی مدد فرمائیے ... (فضائل درود ص ۱۳۶، ۱۳۷)

ان اشعار کا ثبوت قرآن مجید کی آیت یا نبی ﷺ کی صحیح حدیث سے پیش کریں؟
 تقلیدی سوال نمبر ۷: ”کسی صحابی کے جنازہ میں حضور اکرم ﷺ نے فاتحہ پڑھی
 اور سورہ اخلاص پڑھی اور جہر کیا؟ ایسی حدیث صحیح ہو جس میں نماز جنازہ کی تصریح
 ہو اور جہر کی بھی تصریح ہو حضور اکرم ﷺ کے قول و فعل کی بھی تصریح ہو اور کسی کا
 قول نہ ہو، بلکہ حضور اکرم ﷺ کی سچی اور صحیح حدیث ہو۔“

جواب: سابقہ سوال (نمبر ۶) کے جواب میں باحوالہ ثابت کر دیا ہے کہ سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما
 نے نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ اور ایک سورت جہر پڑھی اور فرمایا: یہ سنت اور حق ہے۔

(سنن الترمذی: ۱۹۸۹، سندہ صحیح)

صحابی جب کسی عمل کو سنت کہے تو اس سے مراد نبی ﷺ کی سنت ہوتی ہے جیسا کہ
 اصول حدیث سے ثابت کر دیا گیا ہے۔

اہل حدیث، سوال نمبر ۷: دیوبندیوں کے روحانی بزرگ محمود حسن اسیر مالٹا نے رشید احمد
 گنگوہی کی موت پر مرعے میں کہا:

”اٹھا عالم سے کوئی بانی اسلام کا ثانی“ (کلیات شیخ الہند ص ۸۷)

آیت یا حدیث سے ثابت کریں کہ گنگوہی صاحب، بانی اسلام (اللہ تعالیٰ یا رسول
 اللہ ﷺ) کے ثانی تھے؟ (نعوذ باللہ من ذلک)

تقلیدی سوال نمبر ۸: ”نماز جنازہ کے اندر کتنی چیزیں فرض ہیں؟ کتنی چیزیں واجب
 ہیں؟ کتنی سنت اور کتنی مستحب ہیں؟ سب کچھ حدیث صحیح سے ثابت کریں۔“

جواب: مقتدیوں کے لئے نماز جنازہ کا مختصر طریقہ درج ذیل ہے:

(۱) تکبیر (اللہ اکبر) کہیں (۲) سورہ فاتحہ پڑھیں (۳) تکبیر کہیں اور درود ابراہیمی پڑھیں
 (۴) تکبیر کہیں اور دعا پڑھیں (۵) ایک طرف سلام پھیر دیں۔

یہ سب اعمال آہستہ آواز سے کریں۔

[دلائل کے لئے دیکھیے مفتی ابن الجارود (۵۴۰ و سندہ صحیح) مصنف عبدالرزاق (۶۳۲۸ و سندہ صحیح)]

جنازہ اسی طریقے سے پڑھنا چاہیے، باقی رہا یہ کہ کیا فرض ہے اور کیا واجب؟ تو یہ سوال بدعت ہے۔ دیکھئے مسائل الامام احمد و اسحاق بن راہویہ (۱۳۲، ۱۳۳ تا ۱۸۹) اور ماہنامہ الحدیث حضرو: ۱۳ ص ۴۹

یاد رہے کہ ہر بدعت گمراہی ہے۔ (صحیح مسلم: ۸۶۷)

اہل حدیث، سوال نمبر ۸: ماسٹر امین اوکاڑوی دیوبندی نے نبی کریم ﷺ کے بارے میں لکھا ہے:

”لیکن آپ نماز پڑھاتے رہے اور کتیا سامنے کھیلتی رہی، اور ساتھ گدھی بھی تھی، دونوں کی شرمگاہوں پر بھی نظر پڑتی رہی۔“

(غیر مقلدین کی غیر مستند نماز ص ۴۳، مجموعہ رسائل ج ۳ ص ۳۵۰ حوالہ: ۱۹۸، تجلیات صفحہ ۵ ص ۴۸۸)

وہ صحیح حدیث پیش کریں جس میں شرمگاہوں پر نظر پڑنے کا ثبوت لکھا ہوا ہو۔

تقلیدی سوال ۹: ”نماز جنازہ کے اندر آپ کا امام بلند آواز سے تکبیریں کہتا ہے اور آپ کے مقتدی آہستہ آواز سے، کیا حدیث سے صاف صریح طور پر ثابت ہے کہ امام نماز جنازہ کی تکبیریں بلند آواز سے کہے اور مقتدی آہستہ؟“

جواب: سیدنا ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ نے رکوع و سجود والی نماز پڑھائی تو تکبیر بالجہر کہی اور نماز کے بعد فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو اسی طرح نماز پڑھتے ہوئے دیکھا ہے۔

(اسنن الکبریٰ للبیہقی ۱۸/۲ اسندہ حسن لذاتہ)

اس پر اجماع ہے کہ نماز جنازہ میں امام بلند آواز سے اور مقتدی آہستہ آواز سے تکبیریں کہیں گے اور یہ مسلم حقیقت ہے کہ اجماع امت شرعی حجت ہے۔

اہل حدیث، سوال نمبر ۹: دیوبندیوں کے بزرگ شبیر احمد عثمانی لکھتے ہیں:

”اور رسول اللہ ﷺ جو اپنے امتیوں کے حالات سے پورے واقف ہیں ان کی

صداقت وعدالت پر گواہ ہوں گے۔“ (تفسیر عثمانی ص ۲۷ ف ۳۰ تحت آیت: ۱۳۳)

وہ آیت یا حدیث لکھیں جس سے یہ ثابت ہوتا ہو کہ رسول اللہ ﷺ اپنے امتیوں کے

حالات سے پورے واقف ہیں؟

تقلیدی سوال نمبر ۱۰ (آخری): ”آپ کا امام نماز جنازہ کا سلام بلند آواز سے کہتا ہے

اور مقتدی آہستہ۔ کیا امام اور مقتدیوں کا یہ فرق صراحۃً حدیث صحیح سے ثابت ہے؟“

جواب: حدیث صحیح سے اجماع اُمت کا حجت ہونا ثابت ہے۔ (دیکھئے المسد رک ۱۱۶۱)

امام کا بلند آواز سے سلام کہنا اجماع سے ثابت ہے اور مقتدیوں کا آہستہ سلام کہنا سیدنا زید

بن ارقم رضی اللہ عنہ کی حدیث سے ثابت ہے۔ دیکھئے صحیح بخاری (۴۵۳۳) صحیح مسلم (۵۳۹)

لہذا اہل حدیث کا عمل قرآن وحدیث سے ثابت ہے۔ والحمد للہ

اہل حدیث، سوال نمبر ۱۰ (آخری): دیوبندیوں کے ایک بزرگ عاشق الہی میرٹھی

دیوبندی (اشرف علی تھانوی کے بارے میں) لکھتے ہیں: ”واللہ العظیم مولانا تھانوی کے پاؤں

دھو کر پینا نجات اخروی کا سبب ہے۔“ (تذکرۃ! الرشید ج ۱ ص ۱۱۳)

وہ آیت یا حدیث لکھیں جس سے یہ ثابت ہوتا ہو کہ اشرف علی تھانوی دیوبندی کے پاؤں دھو کر

پینا نجات اخروی کا سبب ہے؟!

سوال وجواب کا اختتام:

آل دیوبند و آل تقلید کے دس سوالات کے جوابات مع دس سوالات پیش کر دیئے گئے ہیں۔

روئے زمین کے تمام دیوبندیوں و تقلیدیوں سے مطالبہ ہے کہ وہ اہل حدیث کے ان دس

سوالات کو نقل کر کے سوالات کے مطابق جوابات لکھیں۔ ان تمام سوالات کا تعلق عقیدہ و

ایمان سے ہے اور فروعی اختلافات سے قطع نظر عقیدہ و ایمان کے یہ سوالات بطور جواب

اس لئے لکھے گئے ہیں کہ دیوبندیوں کے ساتھ اہل حدیث کا اصل اختلاف: عقائد، ایمان

اور اصول میں ہے۔

تنبیہ: آل تقلید نے جو فروعی و فقہی سوالات کئے ہیں ان کے جوابات وہ اپنے مزعوم امام

(جن کی تقلید کے یہ لوگ مدعی ہیں) سے باسند صحیح کبھی پیش نہیں کر سکتے۔

ولو کان بعضهم لبعض ظہیراً۔ (۱۴ شعبان ۱۴۲۷ھ)

چند مزید سوالات اور ان کے جوابات

تقلیدی (سوال نمبر ۱): ”بھینس کا گوشت کھانا دودھ پینا دہی لسی استعمال کرنا، اس کے بارے میں حدیث پیش کریں“

جواب: اس پر اجماع ہے کہ بھینس گائے کے حکم میں ہے۔ (الاجماع للامام ابن المذر، رقم: ۹۱) معلوم ہوا کہ بھینس کا حلال ہونا اجماع سے ثابت ہے اور اجماع شرعی حجت ہے جیسا کہ صحیح حدیث سے ثابت ہے۔ دیکھئے المستدرک للحاکم (۱/۱۶۲ ج ۳۹۹ وسندہ صحیح) جب بھینس کا حلال ہونا ثابت ہو گیا تو گوشت، دودھ، دہی اور لسی کا حلال ہونا خود بخود ثابت ہو گیا اور اسی پر اجماع ہے۔ والحمد للہ

اہل حدیث (سوال نمبر ۱): فتاویٰ عالمگیری میں لکھا ہوا ہے کہ: ”إذا ذبح كلبه وباع لحمه جاز“ اگر کوئی شخص اپنا کتا ذبح کر کے اس کا گوشت بیچے تو جائز ہے۔ (ج ۳ ص ۱۱۵) اس مسئلے کی دلیل کیا ہے اور کیا فتاویٰ عالمگیری کو کتاب وسنت کا نچوڑ سمجھنے والوں نے خود اس مسئلے پر کبھی عمل کیا ہے؟

تقلیدی (سوال نمبر ۲): ”قربانی فرض ہے یا واجب یا سنت صریح حکم قرآن وحدیث سے دکھائیں“

جواب: قربانی سنت ہے، دیکھئے صحیح بخاری، کتاب الاضاحی، باب سنة الأضحية ۵۵۳۶، ۵۵۳۵ ج

اہل حدیث (سوال نمبر ۲): ملا کاسانی حنفی نے لکھا ہے کہ ”قال مشايخنا فيمن صلتى وفي كمة جرو و كلب انه تجوز صلاته“ ہمارے مشائخ نے اس آدمی کے بارے میں کہا جو آستین میں کتے کا بچہ اٹھا کر نماز پڑھے (بشرطیکہ اس کا منہ بندھا ہوا ہو)

اس کی نماز جائز ہے۔ (بدائع الصنائع ج ۴ ص ۷۴)

کیا آلِ تقلید نے کبھی اس مسئلے پر خود عمل کیا ہے؟

تقلیدی (سوال نمبر ۳): ”8 تراویح کس سن ہجری میں شروع ہوئیں حدیث دکھائیں“

جواب: آٹھ رکعات کا ثبوت نبی کریم ﷺ سے حسن لفظ سند کے ساتھ ہے۔

دیکھئے صحیح ابن خزیمہ (۲/۱۳۸ ح ۷۰۷۰ صحیح ابن حبان، الاحسان ۶۲۴، ۶۲۵ ح ۲۳۰۱، ۲۳۰۶) اس روایت

کے راوی عیسیٰ بن جاریہ اور یعقوب القمی دونوں جمہور محدثین کے نزدیک ثقہ و صدوق ہیں

لہذا ثابت ہوا کہ اللہ سے پہلے مسجد نبوی میں آٹھ رکعات ”تراویح“ پڑھائی جاتی تھیں۔

اہل حدیث (سوال نمبر ۳): فتاویٰ عالمگیری میں لکھا ہوا ہے کہ ”ولو ترك وضع اليدين

والركبتين جازت صلاحته بالإجماع“ اور اگر (سجدے میں) دونوں ہاتھ دونوں گھٹنے (زمین

پر رکھنا) ترک کر دے تو اس کی نماز (اہل الرائے کے نزدیک) بالاجماع جائز ہے۔ (ج ۷ ص ۷۰)

کیا آپ نے ایسی نماز کبھی لوگوں کے سامنے پڑھی ہے؟

تقلیدی (سوال نمبر ۴): ”8 تراویح کے پہلے امام کا نام حدیث کے اندر سے بتائیں“

جواب: محمد رسول اللہ ﷺ، دیکھئے صحیح ابن خزیمہ (۱۰ ص ۷۰) صحیح ابن حبان

(ج ۲ ص ۲۳۰، ۲۳۱) اور جواب سوال نمبر ۴

اہل حدیث (سوال نمبر ۴): دیوبندیوں کے پیر حاجی امداد اللہ صاحب نے لکھا ہے کہ

”یا رسول کبریا فریاد ہے یا محمد مصطفیٰ فریاد ہے آپ کی امداد ہو میرا نبیؐ حال ابتر ہو فریاد ہے

سخت مشکل میں پھنسا ہوں آج کل اے مرے مشکل کشا فریاد ہے“

(کلیات امدادیہ ص ۹۱، ۹۰)

کیا رسول اللہ ﷺ کو مشکل کشا سمجھنا اور آپ کے سامنے (آپ کی وفات کے بعد)

فریادیں کرنا امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے ثابت ہے؟

تقلیدی (سوال نمبر ۵): پہلی مسجد کا نام بتائیں جس میں آٹھ تراویح شروع ہوئیں؟

جواب: مسجد النبی ﷺ۔

دلیل کے لئے دیکھئے صحیح ابن خزیمہ (ج ۱۰، ص ۱۰۷) صحیح ابن حبان (ج ۲۴، ص ۲۴۰) اہل حدیث (سوال نمبر ۵): حاجی امداد اللہ کہتے ہیں:

”جہاز امت کا حق نے کر دیا ہے آپ کے ہاتھوں بس اب چاہو ڈباؤ یا تراؤ یا رسول اللہ پھنسا ہوں بی طرح گرد اب غم میں ناخدا ہو کر مری کشتی کنارے پر لگاؤ یا رسول اللہ“ (کلیات امدادیہ ص ۲۰۵)

کیا رسول اللہ ﷺ کو کشتی کنارے پر لگانے کے لئے پکارنا قرآن وحدیث سے ثابت ہے؟ تقلیدی (سوال نمبر ۶): ”تکبیر تحریمہ فرض ہے یا واجب یا سنت یا مستحب حکم صراحۃً حدیث سے یا قرآنی آیت سے ہو۔“

جواب: تکبیر تحریمہ واجب یعنی فرض ہے۔

دلیل نمبر ۱: نبی ﷺ نے حکم دیا کہ ”ثم استقبل القبلة فکبر“ پھر قبلہ رخ ہو کر تکبیر کہہ۔ (صحیح البخاری: ۶۲۵۱)

دلیل نمبر ۲: سیدنا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”وإحرامها التكبير“ اور نماز کا احرام تکبیر سے ہے۔ (السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۲ ص ۱۶ وسندہ صحیح)

یہ حدیث مرفوع حکماً ہے لہذا ثابت ہوا کہ تکبیر تحریمہ شرائط نماز میں سے ہے۔

اہل حدیث (سوال نمبر ۶): محمد زکریا تبلیغی دیوبندی لکھتے ہیں:

”میں نے عرض کیا کہ حضرت آپ دونوں کی جوتیوں کی خاک اپنے سر پر ڈالنا باعث نجات اور فخر اور موجب عزت سمجھتا ہوں۔“ (آپ یثقی ج ۱ ص ۳۵۹ قول: محمد زکریا برائے رائے پوری ودینی صاحبان) اس کا ثبوت قرآن وسنت سے پیش کریں؟

الخلاصہ: ہم نے آپ کے تمام سوالات مکمل نقل کر کے سوالات کے مطابق جوابات لکھ دیئے ہیں اور اپنے سوالات بھی پیش کر دیئے ہیں۔ اب آپ پر یہ لازم ہے کہ جوابات پر معارضہ کرنے سے پہلے ہمارے سوالات مکمل نقل کر کے مطابق سوال جواب لکھیں۔ یاد رہے کہ جو جواب مطابق سوال نہ ہو وہ لکھنے کی ضرورت ہی نہیں ہے۔ وما علينا إلا البلاغ

آثارِ صحابہ اور آلِ تقلید

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على رسوله الأمين، أما بعد:
اس تحقیقی مضمون میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین کے وہ صحیح و ثابت آثار پیش خدمت ہیں
جن کی آلِ تقلید (تقلیدی حضرات) مخالفت کرتے ہیں:

(۱) مسئلہ تقلید

سیدنا معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”أما العالم فإن اهتدى فلا تقلدوه
دينكم“ اگر عالم ہدایت پر بھی ہو تو اپنے دین میں اس کی تقلید نہ کرو۔

(حلیۃ الاولیاء ۵/۹۷ و سندہ حسن و قال ابو نعیم الاصبہانی: ”وهو الصحيح“)

سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”لا تقلدوا دينكم الرجال“

تم اپنے دین میں لوگوں کی تقلید نہ کرو۔ (اسنن الکبریٰ للبیہقی ۱۰۲/۱ و سندہ صحیح)

ان آثار کے مقابلے میں آلِ تقلید کہتے ہیں کہ ”مسلمانوں پر (ائمہ اربعہ میں سے ایک امام
کی) تقلید شخصی واجب ہے!“

(۲) سورہ فاتحہ

سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”في كل صلوة يقرأ“

ہر نماز میں قراءت کی جاتی ہے۔ (صحیح بخاری: ۷۷۲ و صحیح مسلم: ۳۳/۳۹۶ و دار السلام: ۸۸۳)

سیدنا ابن عمر رضی اللہ عنہما چاروں رکعتوں میں قراءت کرتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱/۳۷۱ ج ۳ و سندہ صحیح)

اس کے مقابلے میں آلِ تقلید کہتے ہیں کہ ”چار رکعتوں والی نماز میں آخری دو رکعتوں میں
قراءت نہ کی جائے تو نماز ہو جاتی ہے۔“ ! مثلاً دیکھئے القدوری (باب النوافل ص ۲۳، ۲۴)

(۳) آمین بالجہر

نافع رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ ”عن ابن عمر کان إذا کان مع الإمام یقرأ بأم القرآن فأمن الناس أمن ابن عمر وراى تلك السنة“

ابن عمر (رضی اللہ عنہما) جب امام کے ساتھ ہوتے سورۃ فاتحہ پڑھتے۔ پھر لوگ آمین کہتے (تو) ابن عمر (رضی اللہ عنہما) آمین کہتے اور اسے سنت سمجھتے تھے۔ (صحیح ابن خزیمہ ۱/۲۸۷ ج ۱ ۵۷۲ سند حسن) صحیح بخاری میں تعلیقاً روایت ہے کہ عطاء (بن ابی رباح رحمہ اللہ) نے فرمایا: ”آمین دعا ہے، ابن الزبیر (رضی اللہ عنہما) اور ان کے مقتدیوں نے آمین کہی حتیٰ کہ مسجد گونج اٹھی۔

(کتاب الاذان باب جہر الامام بالتائین قبل ح ۷۸۰)

ان آثار کے مقابلے میں آمین بالجہر کی آل تقلید بہت مخالفت کرتے ہیں۔

(۴) مسئلہ رفع یدین

مشہور تابعی نافع رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ”کان یرفع یدیه فی کل تکبیرۃ علی الجنازۃ“ وہ (ابن عمر رضی اللہ عنہما) جنازے کی ہر تکبیر کے ساتھ رفع یدین کرتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ۳/۲۹۶ ج ۳ ۱۱۳۸۰ سند صحیح)

اس کے مقابلے میں آل تقلید جب نماز جنازہ پڑھتے ہیں تو ہر تکبیر کے ساتھ رفع یدین نہیں کرتے۔

(۵) مسئلہ تراویح

خلیفہ راشد امیر المؤمنین سیدنا عمر رضی اللہ عنہ نے سیدنا ابی بن کعب رضی اللہ عنہ اور سیدنا تمیم الداری رضی اللہ عنہ کو حکم دیا کہ لوگوں کو گیارہ رکعات پڑھائیں۔ (موطأ امام مالک ۱/۱۳۱ ج ۱ ۲۳۹ سند صحیح صحیح البیہقی آثار السنن: ۷۷۶، وارج بہ الطحاوی فی معانی الآثار ۲/۲۹۳)

سیدنا سائب بن یزید رضی اللہ عنہ (صحابی) سے روایت ہے کہ ”کنا نقوم فی زمان عمر ابن الخطاب رضی اللہ عنہ یاحدی عشرة رکعة“ ہم عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے زمانے میں گیارہ رکعات پڑھتے تھے۔ (سنن سعید بن منصور بحوالہ الحادی والمختار ۱/۳۳۹ ج ۱ سند صحیح)

وقال السيوطي: "بسنن في غاية الصحة" یہ بہت زیادہ صحیح سند سے ہے

ان آثار صحیحہ کے مقابلے میں آلِ تقلید یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ "صرف بیس رکعات تراویح سنت مؤکدہ ہے اور اس تعداد سے کم یا زیادہ جائز نہیں ہے۔"!

۶) نمازِ جنازہ میں سورۃ فاتحہ

طلحہ بن عبد اللہ بن عوف رحمہ اللہ (تابعی) سے روایت ہے:

"صلیت خلف ابن عباس علی جنازۃ فقراً بفاتحة الكتاب"

میں نے ابن عباس (رضی اللہ عنہما) کے پیچھے نمازِ جنازہ پڑھی تو انہوں نے سورۃ فاتحہ پڑھی۔

ابن عباس (رضی اللہ عنہما) نے فرمایا: تاکہ تمہیں معلوم ہو جائے کہ یہ سنت ہے۔ (صحیح بخاری: ۱۳۳۵)

اس کے مقابلے میں آلِ تقلید نمازِ جنازہ میں سورۃ فاتحہ نہیں پڑھتے اور کہتے ہیں کہ

جنازے میں سورۃ فاتحہ بطورِ قراءت (قرآن سمجھ کر) پڑھنا جائز نہیں ہے۔!

تنبیہ: ایک روایت میں آیا ہے کہ سیدنا ابن عمر رضی اللہ عنہما جنازے میں قراءت نہیں کرتے تھے۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ سورۃ فاتحہ کے علاوہ قراءت نہیں کرتے تھے۔

سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما نمازِ جنازہ میں سورۃ فاتحہ کے علاوہ ایک اور سورت پڑھنے کے

قائل تھے۔ دیکھئے فقرہ: ۳۸۔

۷) نمازِ عصر کا وقت

اسلم رحمہ اللہ (تابعی) سے روایت ہے: "كتب عمر بن الخطاب أن وقت

الظهر إذا كان الظل ذراعاً إلى أن يستوي أحدكم بظله" عمر بن الخطاب

(رضی اللہ عنہ) نے لکھا کہ ظہر کا وقت ایک ذراع سایہ ہونے سے لے کر آدمی کے برابر سایہ ہونے

تک ہے۔ (اللاوسط لابن المنذر ۲/۳۲۸ و سندہ صحیح)

اس کے برعکس آلِ تقلید دو مثل کے بعد عصر کی اذان دیتے ہیں۔!

۸) نمازِ فجر کا وقت

سیدنا عمر رضی اللہ عنہ نے سیدنا ابو موسیٰ الأشعری رضی اللہ عنہ کو حکم دیا:

”صَلِّ الصُّبْحَ وَالنَّجْمَ بِأَدِيَةِ مُشْتَبِكَةٍ“ صبح کی نماز پڑھو اور ستارے صاف گننے ہوئے ہوں۔ (موطأ امام مالک ج ۶ ص ۶۱۲ وسندہ صحیح)

اس کے مقابلے میں آلِ تقلید صبح کی نماز خوب روشنی میں پڑھتے ہیں۔
تنبیہ: جس روایت میں آیا ہے کہ صبح کی نماز خوب روشنی میں پڑھو، وہ منسوخ ہے۔ دیکھئے
النسخ والمنسوخ للحازمی ص ۷۷

(۹) تعدیل ارکان

سیدنا حذیفہ رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کو دیکھا جو رکوع و سجود صحیح طریقے سے نہیں کر رہا تھا تو فرمایا: ”ما صليت ولو مئة مئة على غير الفطرة التي فطر الله محمداً صلی اللہ علیہ وسلم“
تو نے نماز نہیں پڑھی اور اگر تو مرجاتا تو اس فطرت پر نہ مرتا جس پر اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو
مامور کیا تھا۔ (صحیح بخاری: ۷۹۱)

اس کے مقابلے میں آلِ تقلید کہتے ہیں کہ تعدیل ارکان فرض نہیں ہے۔ مثلاً دیکھئے الہدایہ
(۱۰۷، ۱۰۶/۱)

(۱۰) جرابوں پر مسح

سیدنا علی رضی اللہ عنہ نے پیشاب کیا پھر وضو کیا اور جرابوں پر مسح کیا۔ (اللا وسط لابن المنذر ج ۳ ص ۶۲۱ وسندہ صحیح)
سیدنا براء بن عازب رضی اللہ عنہ نے جرابوں پر مسح کیا۔ (معصف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۸۹ ح ۱۹۸۳ وسندہ صحیح)
سیدنا عقبہ بن عمرو رضی اللہ عنہ نے جرابوں پر مسح کیا۔ (ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۸۹ ح ۱۹۸۷ وسندہ صحیح)
سیدنا سہل بن سعد رضی اللہ عنہ نے جرابوں پر مسح کیا۔ (ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۸۹ ح ۱۹۹۰ وسندہ حسن)
سیدنا ابوامامہ رضی اللہ عنہ نے جرابوں پر مسح کیا۔ (ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۸۸ ح ۱۹۷۷ وسندہ حسن)
ان آثار کے مقابلے میں آلِ تقلید کہتے ہیں کہ جرابوں پر مسح کرنا جائز نہیں ہے۔

(۱۱) نماز میں سلام اور اس کا جواب

سیدنا عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے ایک آدمی کو سلام کیا اور وہ نماز پڑھ رہا تھا اس آدمی نے
زبان سے جواب دے دیا تو ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا:

”إِذَا سَلَّمَ عَلَى أَحَدٍ كَمْ وَهُوَ يَصَلِّي فَلَا يَتَكَلَّمُ وَلَكِنْ يَشِيرُ بِيَدِهِ“ جب کس آدمی کو سلام کیا جائے اور وہ نماز پڑھ رہا ہو تو زبان سے جواب نہ دے بلکہ ہاتھ سے اشارہ کرے۔ (اسنن الکبریٰ للبیہقی ۲۵۹/۲ وسندہ صحیح، مصنف ابن ابی شیبہ ۴۲/۲ ح ۲۸۱۶ مختصراً)

اس کے مقابلے میں آلِ تقلید کے نزدیک حالتِ نماز میں سلام کرنا اور اس کا جواب دینا صحیح نہیں ہے۔

(۱۲) سجدۂ تلاوت

سیدنا عمر رضی اللہ عنہ نے جمعہ کے دن خطبہ دیا:

”يَا أَيُّهَا النَّاسُ! إِنَّا نَمُرُّ بِالسُّجُودِ فَمَنْ سَجَدَ فَقَدْ أَصَابَ وَمَنْ لَمْ يَسْجُدْ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ“ ولم يسجد عمر رضي الله عنه .

اے لوگو! ہم سجدوں (والی آیات) سے گزرتے ہیں، پس جس نے سجدہ کیا تو صحیح کیا اور جس نے سجدہ نہ کیا تو اس پر کوئی گناہ نہیں ہے اور عمر رضی اللہ عنہ نے سجدہ نہیں کیا۔ (صحیح بخاری: ۱۰۷۷)

اس فاروقی حکم سے معلوم ہوا کہ سجدۂ تلاوت واجب نہیں ہے جبکہ اس کے برعکس آلِ تقلید کہتے ہیں کہ سجدۂ تلاوت واجب ہے۔

(۱۳) ایک رکعت وتر

سیدنا ابوالایوب الانصاری رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

”الوتر حق فمن أحب أن يوتر بخمس ركعات فليفعل ومن أحب أن يوتر

بثلاث فليفعل ومن أحب أن يوتر بواحدة فليفعل“

وتر حق ہے، جو شخص پانچ رکعات وتر پڑھنا چاہے تو پڑھ لے، جو تین رکعات وتر پڑھنا چاہے تو پڑھ لے اور جو ایک رکعت وتر پڑھنا چاہے تو پڑھ لے۔

(اسنن الصغریٰ للنسائی ۳/۲۲۸، ۲۳۹، ۱۷۱۳ وسندہ صحیح، اسنن الکبریٰ للنسائی: ۴۳۳)

سیدنا سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کو ایک صحابی نے ایک رکعت وتر پڑھتے ہوئے دیکھا۔

(صحیح بخاری: ۶۳۵۶)

سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ نے عشاء کے بعد ایک وتر پڑھا۔ (صحیح بخاری: ۳۷۶۴)

سیدنا عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ نے ایک رکعت پڑھ کر فرمایا کہ یہ میرا وتر ہے۔

(السنن الکبریٰ للبخاری ج ۳ ص ۲۵۸ سند حسن)

ان کے علاوہ اور بھی بہت سے آثار ہیں جن میں سے بعض آثار کو نبوی (خفی) نے صحیح یا

حسن قرار دیا ہے۔ دیکھئے آثار السنن باب الوتر برکعت

ان آثار کی مخالفت کرتے ہوئے آل تقلید ایک وتر پڑھنا صحیح نہیں سمجھتے۔

(۱۴) وتر سنت ہے

سیدنا علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”لیس الوتر بحتم کا لصلوة ولكنه سنة فلا تدعوہ“

نماز کی طرح وتر حتمی (واجب و فرض) نہیں ہے لیکن وہ سنت ہے پس اسے نہ چھوڑو۔

(مسند احمد از ۷۰۷ ج ۸ ص ۸۴۲ سند حسن)

اس کے خلاف آل تقلید کہتے ہیں کہ وتر واجب ہے۔

(۱۵) تین وتر دو مسلمانوں سے پڑھنا

سیدنا عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما وتر کی ایک رکعت اور دو رکعتوں میں سلام پھیرتے تھے۔

(صحیح بخاری: ۹۹۱)

آل تقلید اس طریقے سے وتر پڑھنے کو جائز نہیں سمجھتے۔

(۱۶) بسم اللہ الرحمن الرحیم جہر پڑھنا

عبدالرحمن بن ابزلی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے عمر رضی اللہ عنہ کے پیچھے نماز پڑھی،

آپ نے بسم اللہ بالجہر (اوپنی آواز سے) پڑھی۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۴ ص ۵۷۷، شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۱۳۷ سند صحیح، السنن الکبریٰ للبخاری ج ۲ ص ۴۸۲)

سیدنا عبداللہ بن عباس اور سیدنا عبداللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہما سے بھی بسم اللہ الرحمن الرحیم

جہر پڑھنا ثابت ہے۔ (دیکھئے جزء الخطیب و صحیح الذہبی فی مختصر الجہر بالسماء للخطیب ص ۱۸۰ ج ۴)

ان آثار کے برعکس آل تقلید کے نزدیک نماز میں بسم اللہ جہر سے پڑھنا جائز نہیں ہے۔

تنبیہ: بسم اللہ سر اُپڑھنا بھی صحیح اور جائز ہے۔ دیکھئے صحیح مسلم (۱/۲۸۱ ج ۱۷۹۹) (۱۷) تکبیراتِ عیدین

نافع رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ میں نے (سیدنا) ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے پیچھے عید الاضحیٰ اور عید الفطر کی نماز پڑھی، آپ نے پہلی رکعت میں سات تکبیریں کہیں اور دوسری میں پانچ۔ (موطأ امام مالک ۱/۱۸۰ ج ۳۳۵ سندہ صحیح)

بارہ تکبیرات سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی ثابت ہیں۔

(دیکھئے احکام العیدین للفریابی: ۱۲۸ سندہ صحیح)

ان آثار کے مقابلے میں آلِ تقلید بارہ تکبیرات عیدین پر کبھی عمل نہیں کرتے۔

(۱۸) بارش میں دو نمازیں جمع کرنا

سیدنا ابن عمر رضی اللہ عنہما بارش میں دو نمازیں جمع کر کے پڑھ لیتے تھے۔

(دیکھئے موطأ امام مالک ۱/۱۳۵ ج ۳۲۹ سندہ صحیح)

اس کے سراسر خلاف آلِ تقلید بارش میں دو نمازیں جمع کر کے پڑھنے کو کبھی جائز نہیں سمجھتے۔

(۱۹) پگڑی پر مسح

سیدنا انس بن مالک رضی اللہ عنہ عمائے پر مسح کرتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۲/۲۲۲ ج ۲۲۲ سندہ صحیح)

سیدنا ابوامامہ رضی اللہ عنہ نے عمائے پر مسح کیا۔ (ابن ابی شیبہ ۲/۲۲۲ ج ۲۲۲ سندہ حسن)

ان آثار سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص عمائے پر مسح کرنا چاہے تو جائز ہے۔ اس کے مقابلے میں آلِ تقلید کہتے ہیں کہ عمائے پر مسح جائز نہیں ہے۔

(۲۰) سفر میں دو نمازیں جمع کرنا

سیدنا ابو موسیٰ الاشعری رضی اللہ عنہ سفر میں ظہر و عصر اور مغرب و عشاء کی نمازیں جمع کر کے

پڑھتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۲/۲۵۷ ج ۸۲۳۵ سندہ صحیح)

سیدنا سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بھی جمع بین الصلا تین فی السفر کے قائل تھے۔

(ابن ابی شیبہ ۲/۲۵۷ ج ۸۲۳۳ سندہ حسن)

ان آثار کے خلاف آلِ تقلید کہتے ہیں کہ سفر میں دو نمازیں جمع کرنا جائز نہیں ہے۔

(۲۱) اونٹ کا گوشت کھانے سے وضو

سیدنا جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: ”کنا نتوضأ من لحوم الإبل“ ہم اونٹ کا گوشت کھانے سے وضو کرتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۴/۱۶۸ ح ۵۱۳ و سند صحیح)

اس کے مقابلے میں آلِ تقلید کہتے ہیں کہ اونٹ کا گوشت کھانے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔

تنبیہ: جس روایت میں آیا ہے کہ سیدنا ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اونٹ کا گوشت کھایا اور وضو نہیں کیا۔ (ابن ابی شیبہ ۴/۱۶۷ ح ۵۱۵) یہ روایت یحییٰ بن قیس الطائفی کی جہالتِ حال کی وجہ سے ضعیف ہے۔ یحییٰ مذکور کو ابن حبان کے سوا کسی نے ثقہ نہیں کہا۔ واللہ اعلم

(۲۲) نماز میں با آواز بلند ہنسنے سے وضو کا نہ ٹوٹنا

سیدنا جابر بن عبد اللہ الانصاری رضی اللہ عنہ کے نزدیک نماز میں با آواز بلند ہنسنے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ (دیکھئے سنن الدارقطنی ۴/۱۷۷ ح ۶۵۰ و سند صحیح)

اس کے مقابلے میں آلِ تقلید کہتے ہیں کہ نماز میں با آواز بلند ہنسنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔

(۲۳) اپنی بیوی کا شہوت سے بوسہ لینا اور وضو؟

سیدنا ابن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”فی القبلة وضوء“

بوسہ لینے میں وضو ہے۔ (سنن الدارقطنی ۴/۱۷۵ ح ۵۱۳ و قال: ”صحیح“ و سند صحیح)

اس کے مقابلے میں آلِ تقلید کہتے ہیں کہ بوسہ لینے میں وضو نہیں ہے۔

(۲۴) اپنا آکہ تناسل چھونے سے وضو

سیدنا عبد اللہ بن عباس اور سیدنا عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: ”من مس ذكره توضأ“

جس نے اپنا آکہ تناسل چھوا وہ وضو کرے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۴/۱۶۸ ح ۵۱۳ و سند صحیح)

سیدنا ابن عمر رضی اللہ عنہ جب اپنی شرمگاہ کو چھوتے تو وضو کرتے تھے۔

(ابن ابی شیبہ ۴/۱۶۸ ح ۵۱۳ و سند صحیح)

اس کے مقابلے میں آلِ تقلید کہتے ہیں کہ آکہ تناسل چھونے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔

تنبیہ: جس روایت میں آیا ہے کہ ”یہ تیرے جسم کا ایک ٹکڑا ہے“ وہ منسوخ ہے۔
 دیکھئے اذہار اہل الرسوخ فی الفقہ والحدیث بمقدار المنسوخ من الحدیث لابن الجوزی ص ۳
 (ح ۵) اور الاعتبار فی النسخ والمنسوخ الآثار للحامزی (ص ۷۷)

(۲۵) نماز کا اختتام سلام سے

سیدنا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”مفتاح الصلوۃ الطہور و احرامہا التکبیر
 وانقضاءہا التسلیم“ نماز کی چابی طہارت، اس کا احرام (آغاز) تکبیر اور اختتام سلام
 سے ہے۔ (اسنن الکبریٰ للبیہقی ۱۶۲۲ و سندہ صحیح)

اس کے برعکس آل تقلید کہتے ہیں کہ نماز سے خروج سلام کے علاوہ کسی اور منافی صلوۃ عمل
 سے بھی ہو سکتا ہے۔ مثلاً دیکھئے المختصر للقدوری (ص ۲۲ باب الجماعۃ)

(۲۶) نماز جنازہ میں صرف ایک طرف سلام پھیرنا

نافع رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ (سیدنا) ابن عمر رضی اللہ عنہما جب نماز جنازہ پڑھتے تو رفع یدین
 کرتے پھر تکبیر کہتے، پھر جب فارغ ہوتے تو دائیں طرف ایک سلام پھیرتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ۳۰۷۷ ح ۱۱۴۹۱ و سندہ صحیح)

اس کے برعکس آل تقلید کے نزدیک نماز جنازہ میں صرف ایک طرف سلام پھیرنا صحیح
 نہیں ہے۔

(۲۷) نماز جمعہ میں قراءتِ سورۃ الاعلیٰ میں سبحان ربی الاعلیٰ کہنا

عمیر بن سعید رحمہ اللہ سے روایت ہے: ”میں نے ابو موسیٰ (الاشعری رضی اللہ عنہ) کے
 ساتھ جمعہ کے دن نماز پڑھی تو انھوں نے ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلٰی﴾ کی قراءت کے
 بعد نماز ہی میں ”سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلٰی“ پڑھا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ۳۰۸۲ ح ۸۶۳۰ و سندہ صحیح)

سیدنا عبداللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہ نے ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلٰی﴾ کی قراءت کے بعد
 ”سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلٰی“ پڑھا۔ (ابن ابی شیبہ ۳۰۹۲ ح ۸۶۳۲ و سندہ صحیح)

اس کے برعکس آلِ تقلید کا اس پر عمل نہیں ہے بلکہ اُن کے عام امام نمازِ جمعہ میں سورۃ الاعلیٰ کی قراءت ہی نہیں کرتے۔

(۲۸) نابالغ بچے کی امامت

سیدنا عمرو بن سلمہ صحابی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ لوگوں نے مجھے امام بنایا اور میں چھ یا سات سال کا (بچہ) تھا۔ (صحیح بخاری: ۴۳۰۲)

اس کے خلاف آلِ تقلید کہتے ہیں کہ نابالغ بچے کی امامت مکروہ یا ناجائز ہے۔

(۲۹) صف میں ساتھ والے کے کندھے سے کندھا اور قدم سے قدم

ملانا

سیدنا انس بن مالک رضی اللہ عنہ صف بندی کے بارے میں فرماتے ہیں:

”وَكَانَ أَحَدُنَا يُلْزَقُ مَنْكِبَهُ بِمَنْكِبِ صَاحِبِهِ وَقَدَمُهُ بِقَدَمِهِ“ اور ہم میں سے ہر ایک اپنے ساتھی کے کندھے سے کندھا اور قدم سے قدم ملاتا تھا۔ (صحیح بخاری: ۷۲۵)

اس کے مقابلے میں آلِ تقلید اس عمل کی سخت مخالفت کرتے ہیں اور ایک دوسرے سے ہٹ کر کھڑے ہوتے ہیں۔

(۳۰) نمازِ ظہر میں ایک آیت جہر اُڑھنا

حمید الطویل رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ ”صَلَّيْتُ خَلْفَ أَنَسٍ الظَّهْرَ فَقَرَأَ ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ وَجَعَلَ يَسْمَعُنَا الْآيَةَ“

میں نے انس (رضی اللہ عنہ) کے پیچھے ظہر کی نماز پڑھی، آپ نے سورۃ الاعلیٰ پڑھی اور ہمیں ایک آیت سنانے لگے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۳۶۲۲ ح ۳۶۴۳ و سند صحیح)

آلِ تقلید اس کے قائل نہیں ہیں۔

(۳۱) نماز میں دونوں ہاتھ زمین پر رکھ کر اُٹھنا

ابو قلابہ رحمہ اللہ نے سیدنا عمرو بن سلمہ رضی اللہ عنہ اور سیدنا مالک بن الحویرث رضی اللہ عنہ کے بارے میں فرمایا: جب وہ دوسرے سجدے سے سر اٹھاتے، بیٹھ جاتے اور زمین پر (ہاتھوں

سے) اعتقاد کرتے پھر کھڑے ہو جاتے۔ (صحیح بخاری: ۸۲۳)

ازرق بن قیس رحمہ اللہ نے فرمایا: ”رأيت ابن عمر نهض في الصلوة ويعتمد على يديه“ میں نے ابن عمر (رضی اللہ عنہ) کو دیکھا، آپ نماز میں اپنے دونوں ہاتھ زمین پر ٹیک کر کھڑے ہوتے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۱/۳۹۵ ج ۳۹۹۶ وسندہ صحیح)

اس کے برعکس آلِ تقلید ہاتھ ٹیکنے کے بغیر اور بیٹھنے کے بغیر نماز میں کھڑے ہو جاتے ہیں۔

(۳۲) سورۃ الحج میں دو سجدے

سیدنا عمر رضی اللہ عنہ نے سورۃ الحج کی تلاوت فرمائی تو اس میں دو سجدے کئے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ۱/۱۱۲ ج ۳۲۸۸، اسنن الکبریٰ للبیہقی ۲/۳۱۷ وسندہ صحیح)

سیدنا ابن عمر رضی اللہ عنہما بھی سورۃ حج میں دو سجدوں کے قائل تھے۔ (اسنن الکبریٰ للبیہقی ۲/۳۱۷ وسندہ صحیح)

سیدنا ابوالدرداء رضی اللہ عنہ بھی سورۃ حج میں دو سجدے کرتے تھے۔

(اسنن الکبریٰ للبیہقی ۲/۳۱۸ وسندہ صحیح)

ان آثار کے مقابلے میں آلِ تقلید صرف ایک سجدے کے قائل ہیں اور دوسرے سجدے کے بارے میں کہتے ہیں: ”السجدة عند الشافعي!“

(۳۳) نماز میں قرآن مجید دیکھ کر تلاوت کرنا

سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کا غلام رمضان میں قرآن دیکھ کر انھیں نماز پڑھانا تھا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ۲/۳۳۸ ج ۲۱۶ وسندہ صحیح، کتاب المصاحف لابن ابی داود ص ۲۲۱)

سیدنا انس رضی اللہ عنہ نماز پڑھتے تو ان کا غلام قرآن پکڑے ہوئے لقمہ دیتا تھا۔

(ابن ابی شیبہ ۲/۳۳۸ ج ۲۲۲ وسندہ حسن)

اس کے مقابلے میں آلِ تقلید کہتے ہیں کہ قرآن مجید دیکھ کر نماز پڑھنے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔

(۳۴) فرض نماز کی اقامت کے بعد سنتیں اور نوافل پڑھنا

سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”إذا أقيمت الصلوة فلا صلوة إلا المكتوبة“

جب نماز کی اقامت ہو جائے تو فرض نماز کے علاوہ دوسری نماز نہیں ہوتی۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ۶/۲ ج ۲۸۴۱ و سندہ صحیح)

اس کے خلاف آلِ تقلید صبح کی سنتیں پڑھتے رہتے ہیں اور فرض نماز ہو رہی ہوتی ہے۔

(۳۵) خطبہ جمعہ کے دوران میں دو رکعتیں پڑھنا

سیدنا ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ نے خطبہ کے درمیان دو رکعتیں پڑھیں۔

(دیکھیے سنن الترمذی: ۵۱۱، وقال: ”حدیث حسن صحیح“ سند الحمیدی: ۳۱۱ و سندہ حسن)

اس کے مقابلے میں آلِ تقلید کہتے ہیں کہ خطبہ کے دوران میں دو رکعتیں نہیں پڑھنی چاہئیں۔

(۳۶) نمازِ مغرب کی اذان کے بعد فرض نماز سے پہلے دو رکعتیں پڑھنا

سیدنا ابی بن کعب رضی اللہ عنہ اور سیدنا عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ مغرب کی نماز سے پہلے دو

رکعتیں پڑھتے تھے۔ (دیکھیے مشکل الآثار للطحاوی، تہذیب الاخیار ۴/۲ ج ۲۷۹ و سندہ حسن)

سیدنا انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے فرمایا: کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ مغرب سے پہلے دو رکعتیں

پڑھتے تھے۔ (صحیح بخاری: ۶۲۵)

اس کے سراسر برخلاف آلِ تقلید ان دو رکعتوں کے قائل و فاعل نہیں ہیں۔

(۳۷) سفر میں پوری نماز پڑھنا

سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سفر میں پوری نماز پڑھتی تھیں۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ۴/۲ ج ۳۵۱۲ و ۸۱۸۹ و سندہ صحیح)

اس کے برعکس آلِ تقلید کہتے ہیں کہ سفر میں پوری نماز جائز نہیں ہے۔

(۳۸) نماز جنازہ جہر پڑھنا

طلحہ بن عبداللہ بن عوف رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ (سیدنا) ابن عباس رضی اللہ عنہ نے

ایک جنازے پر سورۃ فاتحہ اور ایک سورت جہر پڑھی پھر فرمایا: ”سنة و حق“ یہ سنت اور حق

ہے۔ ملخصاً (سنن النسائي ۴/۳ ج ۹۸۹ و سندہ صحیح)

اس کے مقابلے میں آلِ تقلید جہری نمازِ جنازہ کے سرے سے قائل ہی نہیں بلکہ سخت مخالفت

کرتے ہیں۔

(۳۹) نمازِ جنازہ کے بعد دوسری نمازِ جنازہ

عاصم بن عمر رضی اللہ عنہ کی وفات کے تقریباً تین دن بعد سیدنا عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے ان کی قبر پر جا کر نمازِ جنازہ پڑھی۔ (دیکھئے مصنف ابن ابی شیبہ ۳/۳۶۱ ج ۱۱۹۳۹ و سندہ صحیح) اس کے خلاف آلِ تقلید کہتے ہیں کہ میت کی ایک نمازِ جنازہ ہونے کے بعد دوسری نمازِ جنازہ نہیں پڑھنی چاہیے۔

(۴۰) خون نکلنے سے وضو کا نہ ٹوٹنا

سیدنا جابر بن عبداللہ الانصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک انصاری صحابی کو تیر لگا، وہ نماز پڑھ رہے تھے، انھوں نے تیر نکالا اور نماز پڑھتے رہے... الخ (سنن ابی داود: ۱۹۸ و سندہ حسن و صحیح ابن خزیمہ: ۳۶۰ و ابن حبان، الموار: ۱۰۹۳ و الحاکم ۱/۱۵۶ و وافقہ الذہبی و علائقہ البخاری فی صحیحہ ۲۸ قبل ج ۱۷۶)

اس کے برعکس آلِ تقلید کہتے ہیں کہ خون نکلنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔

(۴۱) جمعہ کے دن نمازِ عید کے بعد نمازِ جمعہ ضروری نہیں ہے۔

سیدنا عبداللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہ نے عید والے دن عید کی نماز پڑھائی اور اس دن نمازِ جمعہ نہیں پڑھائی۔ یہ بات جب سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہ کے سامنے ذکر کی گئی تو انھوں نے فرمایا: ”أصاب السنة“ انھوں نے سنت پر عمل کیا ہے۔

(سنن الترمذی ۳/۱۹۳ ج ۱۵۹۳ و سندہ صحیح و صحیح ابن خزیمہ: ۱۳۶۵ و الحاکم ۱/۲۹۶ علی شرط الشیخین و وافقہ الذہبی)

اس کے برعکس آلِ تقلید کہتے ہیں کہ اگر جمعہ کے دن عید ہو تو نمازِ عید اور نمازِ جمعہ دونوں پڑھنا ضروری ہیں۔

تقلید کے رد کے بعد نماز و طہارت کے بارے میں صحیح و ثابت آثارِ صحابہ کے ان چالیس حوالوں سے معلوم ہوا کہ آلِ تقلید (تقلیدی حضرات) اندھی تقلید کی وجہ سے نماز و طہارت کے مسائل میں بہت سے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اقوال و افعال کی مخالفت کرتے ہیں۔

نماز کے بعض مسائل

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

((صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أَصَلِّي .))

نماز اس طرح پڑھو جس طرح مجھے پڑھتے دیکھتے ہو۔

(صحیح بخاری: ۶۳۱)

نیز آپ ﷺ نے فرمایا:

((مِنْ عَمَلٍ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدٌّ .))

جس نے کوئی ایسا عمل کیا جس پر ہمارا حکم نہیں تو وہ مردود ہے۔

(صحیح مسلم: ۱۷۱۸، دار السلام: ۴۳۹۳)

نماز میں ہاتھ، ناف سے نیچے یا سینے پر؟

دیوبندی حلقے میں محمد تقی عثمانی بن مفتی محمد شفیع صاحب کا بڑا مقام ہے۔ بعض تقلیدی حضرات انھیں ”شیخ الاسلام“ بھی کہتے ہیں۔ تقی صاحب نے سنن ترمذی کی تدریس کے دوران میں جو کچھ املاء فرمایا ہے اسے رشید اشرف سیفی دیوبندی نے مرتب کر کے ”ترتیب و تحقیق“ کے ساتھ مکتبہ دارالعلوم کراچی سے ”درس ترمذی“ کے نام سے طبع کرایا ہے۔ نماز میں ہاتھ کہاں باندھنے چاہئیں؟ اس کے بارے میں درس ترمذی سے محمد تقی عثمانی صاحب کی تقریر مع حواشی اور اس پر تبصرہ پیش خدمت ہے:

محمد تقی عثمانی دیوبندی فرماتے ہیں:

”دلائل احناف:

حنفیہ کی طرف سے سب سے پہلی دلیل حضرت وائل کی مصنف ابن ابی شیبہ والی روایت ہے:

”قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يضع يمينه على شماله في الصلوة

تحت السرة“ (۱)

لیکن احقر کی نظر میں اس روایت سے استدلال کمزور ہے، اوّل تو اس

لئے کہ اس روایت میں ”تحت السرة“ کے الفاظ مصنف ابن ابی شیبہ (۲) کے مطبوعہ نسخوں

میں نہیں ملے، اگرچہ علامہ نیوٹی نے ”آثار السنن“ میں ”مصنف“ کے متعدد نسخوں کا حوالہ

دیا ہے، کہ ان میں یہ زیادتی مذکور ہے، تب بھی اس زیادتی کا بعض نسخوں میں ہونا

اور بعض میں نہ ہونا اس کو مشکوک ضرور بنادیتا ہے، نیز حضرت وائل بن حجر کی

یہ روایت مضطرب المتن ہے، کیونکہ بعض میں ”على صدره“ (۳) بعض میں.....

”عند صدره“^(۳) اور بعض میں ”تحت السرة“^(۵) کے الفاظ مروی ہیں، اور اس شدید اضطراب کی صورت میں کسی کو بھی اس سے استدلال نہ کرنا چاہئے۔

حنفیہ کا دوسرا استدلال سنن ابی داؤد کے بعض نسخوں میں حضرت علیؑ کے اثر سے ہے؛^(۶) ”إن من السنة وضع الكف على الكف في الصلوة تحت السرة“^(۷) یہ روایت ابو داؤد کے ابن الاعرابی والے نسخے میں موجود ہے، کما فی بذل المجہود، نیز یہ مسند احمد (ص ۱۱۱ ج ۱) اور بیہقی (ص ۳۱ ج ۲) میں مروی ہے، اور اصول حدیث میں یہ بات طے شدہ ہے کہ جب کوئی صحابی کسی عمل کو سنت کہے تو وہ حدیث مرفوع کے حکم میں ہوتی ہے، اگرچہ اس روایت کا مدار عبدالرحمن بن الخلق پر ہے، جو ضعیف ہے، لیکن چونکہ اس کی تائید صحابہ کرامؓ و تابعینؓ کے آثار سے ہو رہی ہے، اس لئے اس سے استدلال صحیح اور درست ہے، چنانچہ حضرت ابو جحلوؓ، حضرت انسؓ، حضرت ابو ہریرہؓ وغیرہم کے آثار ”الجوہر النقی“^(۸) اور مصنف ابن ابی شیبہؒ^(۹) وغیرہ میں دیکھے جاسکتے ہیں یہ تمام آثار حنفیہ کی تائید کرتے ہیں۔

شیخ ابن ہمام فتح القدر میں فرماتے ہیں کہ روایات کے تعارض کے وقت ہم نے قیاس کی طرف رجوع کیا تو وہ حنفیہ کی تائید کرتا ہے، کیونکہ ناف پر ہاتھ باندھنا تعظیم کے زیادہ لائق ہے، البتہ عورتوں کے لئے سینہ پر ہاتھ باندھنے کو اس لئے ترجیح دی گئی کہ اس میں ستر زیادہ ہے، واللہ اعلم،
حواشی:

۱۔ کما فی آثار السنن (ص ۶۹) باب فی وضع الیدین تحت السرة ۱۲۔

۲۔ (ج ۱ ص ۳۹۰) کتاب الصلوات، وضع الیمین علی الشمال فی الصلوة (طبع حیدرآباد، ہند)

۳۔ کما فی آثار السنن (ص ۶۳) باب فی وضع الیدین علی الصدر (نقل عن صحیح ابن خزمیہ، لکن قال النبیوی

”ونی اسنادہ نظر و زیادۃ“ علی صدرہ، ”غیر محفوظہ“ مرتب غنی عنہ

۴۔ قال النبیوی: اخرج ابن خزمیة فی هذا الحديث ”علی صدرہ“ والبرزازی ”من صدرہ“ (آثار السنن،

ص ۶۵، طبع المكتبة الامدادية، ملتان) مرتب عفی عنہ

۵۔ مکانی اکثر نسخ مصنف ابن ابی حنیہ قالہ النعمی، انظر آثار السنن (من ص ۶۹، الی ص ۷۱) ۱۲ مرتب عفی عنہ

۶۔ كما نقل البیورنی فی معارف السنن (ج ۲ ص ۴۴۱ و ۴۴۲)

۷۔ والیضا اخرجه، ابن ابی حنیہ فی مصنفہ (ج ۱ ص ۳۹۱) وضع الیسین علی الشمال، بهذا اللفاظ عن علی قال
”من سبہ الصلوٰۃ وضع الایدی علی الایدی تحت السرّ“ ۱۲ مرتب عافاه اللہ،

۸۔ عن ابی ہریرۃ قال ”وضع الکف علی الکف فی الصلوٰۃ تحت السرّ“ وعن انس قال ”خلاص من اخلاق
العبۃ یقیل الا فطار دنا خیر السحر و وضع الید الیسری علی الیسری فی الصلوٰۃ تحت السرّ“ ۱۲ ملخصا من الجوهرا النقی

علی السنن الکبریٰ للبیہقی (ج ۲ ص ۳۱ و ۳۲) باب وضع الیدین علی الصدر فی الصلوٰۃ ۱۲ ارشید اشرف عفا اللہ عنہ

۹۔ حدیثا یزید بن ہارون قال اخبرنا الجاج بن حسان قال سمعت ابا جہل اوسا لہ قال قلت کیف یضع قال

یضع باطن کف یمینہ علی ظاہر کف شمالہ و یجعلھا اسفل من السرّ“ وعن ابراہیم قال ”یضع یمینہ علی شمالہ فی

الصلوٰۃ تحت السرّ“ انظر مصنف ابن ابی حنیہ (ج ۱ ص ۳۹۰ و ۳۹۱) وضع الیسین علی الشمال ۱۲ مرتب

عفی عنہ ”انتهی کلامہ“ (درس ترمذی ج ۲ ص ۲۲، ۲۳)

تبصرہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد للہ رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علیٰ رسولہ الامین، أما بعد:

نماز میں مردوں کے لئے ناف سے نیچے ہاتھ باندھنے پر عصر حاضر میں آلہ تقلید کی طرف
سے چند ”دلائل“ پیش کئے جاتے ہیں:

۱: مصنف ابن ابی شیبہ کا حوالہ

۲: سیدنا علی رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب اثر بحوالہ سنن ابی داؤد اور مسند احمد وغیرہما

۳: سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب اثر

۴: سیدنا انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب اثر بحوالہ الجوهرا النقی

۵: آثار صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین

۶: آثار تابعین

☆ ان مزموم ”دلائل“ میں سے اول ”دلیل“ کے بارے میں محمد تقی عثمانی صاحب نے فیصلہ کر دیا ہے کہ ”اس روایت سے استدلال کمزور ہے۔“

عثمانی صاحب سے پہلے محمد بن علی النعمانی نے طرح طرح کی قلابازیاں کھانے اور تقلیدی جمود کے باوجود مصنف ابن ابی شیبہ کی روایت کو

”فكانت غير محفوظة“ ”فيه اضطراب“ اور ”ضعيف من جهة المتن“ قرار دیا ہے۔ (التعليق على آثار السنن تحت ج ۳۰)

یعنی مصنف کی طرف منسوب یہ روایت نبوی صاحب کے نزدیک بھی غیر محفوظ، مضطرب اور ملحوظ متن ضعیف ہے۔

تنبیہ: مصنف ابن ابی شیبہ کا قدیم ترین نسخہ ۶۳۸ھ (ساتویں صدی ہجری) کا لکھا ہوا ہے اور اس کا ناخ (لکھنے والا) متقن (ثقہ) ہے اور یہ نسخہ اصل سے مقابلہ شدہ ہے۔ دیکھئے مصنف ابن ابی شیبہ تحقیق محمد عوامہ تقلیدی (ج ۱ ص ۳۸، ۴۹) اور ہفت روزہ الاعتصام لاہور (ج ۵۹ شمارہ: ۱ جنوری ۲۰۰۷ء) اس قدیم ترین قلمی نسخے میں بھی سیدنا وائل بن حجر رضی اللہ عنہما والی حدیث کے آخر میں ”تحت السرّة“ کے الفاظ نہیں ہیں۔

انور شاہ کاشمیری دیوبندی کہتے ہیں کہ ”فإني راجعت ثلاث نسخ للمصنف فما وجدته في واحدة منها“ پس بے شک میں نے مصنف کے تین (قلمی) نسخے دیکھے ہیں، ان میں سے ایک نسخے میں بھی یہ (تحت السرّة والی عبارت) نہیں ہے۔

(فیض الباری ج ۲ ص ۲۶۷)

خلیل احمد سہارنپوری دیوبندی ایک اصول بتاتے ہیں کہ جو عبارت بعض نسخوں میں ہو اور بعض میں نہ ہو وہ (دیوبندیوں کے نزدیک) مشکوک ہوتی ہے۔ دیکھئے بذل المجہود (ج ۲ ص ۴۷۱ تحت ج ۴۸) اسی بات کی طرف تقی عثمانی نے بھی اشارہ کیا ہے۔ دیکھئے مضمون کے شروع والا صفحہ۔

☆ سیدنا علی رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب اثر کے راوی عبدالرحمن بن اسحاق الواسطی کو نیوی نے بھی ”ضعیف“ لکھا ہے۔ (حاشیہ آثار السنن تحت ج ۳۲۰)

☆ سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب اثر ابن الترمذی حنفی کی کتاب ”الجوہر النقی“ میں بے سند مذکور ہے اور مصنف ابن ابی شیبہ و سنن ابی داؤد (۷۵۸) وغیرہ میں اس اثر کی سند کا بنیادی راوی عبدالرحمن بن اسحاق الواسطی ہی ہے جسے تقی عثمانی اور نیوی تقلیدی دونوں ضعیف کہتے ہیں۔

☆ سیدنا انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب اثر الجوہر النقی میں بحوالہ المحلی لابن حزم مذکور ہے۔ محلی (ج ۳ ص ۱۱۳ مسئلہ ۴۳۸) میں یہ اثر بغیر کسی سند اور حوالے کے مذکور ہے۔ یہ اثر امام بیہقی کی کتاب الخلائیات (قلبی ص ۳۷ مختصر الخلائیات مطبوع ج ۱ ص ۳۲۲) میں بحوالہ ”سعید بن زریبی عن ثابت عن انس“ کی سند سے موجود ہے۔

سعید بن زریبی تحت ضعیف راوی ہے۔ حافظ ابن حجر نے کہا: ”منکر الحدیث“

(تقریب المعجم ص ۲۴۰)

امام بیہقی نے بھی اسی مقام پر اس راوی پر جرح کی ہے اور دوسرے مقام پر فرمایا: ”ضعیف“ (السنن الکبریٰ ج ۱ ص ۲۸۲)

☆ آثار صحابہ کے سلسلے میں عرض ہے کہ کسی ایک صحابی سے بھی نماز میں ناف سے نیچے ہاتھ باندھنا ثابت نہیں ہے۔ صرف یہ کہنا کہ یہ آثار الجوہر النقی اور مصنف ابن ابی شیبہ وغیرہ میں موجود ہیں، کافی نہیں ہے بلکہ اصل کتاب سے تحقیق کر کے بحوالہ صحیح سند پیش کرنی چاہئے۔ سرفراز خان صفدر دیوبندی لکھتے ہیں:

”اور امام بخاریؒ نے اپنے استدلال میں ان کے اثر کی کوئی سند نقل نہیں کی اور بے سند بات حجت نہیں ہو سکتی۔“ (احسن الکلام طبع دوم ج ۱ ص ۲۲۷)

جب امام بخاری رحمہ اللہ کی بے سند بات مردود ہے تو بعد میں آنے والے لوگوں کی بے سند بات کس شمار و قطار میں ہے؟!

☆ تابعین میں سے ابراہیم نخعی کی طرف منسوب اثر ثابت نہیں ہے۔ ابو بکر جابر بن عبد اللہ کا اثر سعید بن جبیر تابعی رحمہ اللہ کے اثر سے معارض ہے۔ سعید بن جبیر رحمہ اللہ نے فرمایا: نماز میں ناف سے اوپر (فوق السرة) ہاتھ رکھنے چاہئیں۔

(امالی عبد الرزاق: ۱۸۹۹ و سندہ صحیح، الفوائد لابن مندہ ج ۲ ص ۲۳۴)

آل دیوبند کے نزدیک صرف امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول حجت ہے جیسا کہ یہ لوگ دعویٰ کرتے رہتے ہیں۔ بانی مدرسہ دیوبند محمد قاسم نانوتوی نے محمد حسین بنالوی سے کہا: ”دوسرے یہ کہ میں مقلد امام ابو حنیفہ کا ہوں، اس لئے میرے مقابلہ میں آپ جو قول بھی بطور معارضہ پیش کریں وہ امام ہی کا ہونا چاہئے۔ یہ بات مجھ پر حجت نہوگی کہ شامی نے یہ لکھا ہے اور صاحب در مختار نے یہ فرمایا ہے، میں اُن کا مقلد نہیں۔“ (سوانح قاسمی ج ۲ ص ۲۲)

محمود حسن دیوبندی اسیر مالٹا نے لکھا: ”لیکن سوائے امام اور کسی کے قول سے ہم پر حجت قائم کرنا بعید از عقل ہے“ (ایضاح الادلہ ص ۶۷۱ سطر نمبر ۱۹، مطبوعہ مطبع قاسمی مدرسہ دیوبند)

عرض ہے کہ کیا حقیقت کے دعویداروں کے نزدیک ابو بکر جابر رحمہ اللہ کا قول حجت ہے؟ کیا یہ لوگ ابو بکر جابر رحمہ اللہ کی تقلید کرتے ہیں؟ کیا خود امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے باسند صحیح یہ ثابت ہے کہ تابعین کے مختلف اقوال و افعال میں سے کسی ایک تابعی کا قول و فعل حجت ہے؟ کیا امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے یہ ثابت ہے کہ انھوں نے ناف سے نیچے ہاتھ باندھنے کے ثبوت کے لئے ابو بکر جابر رحمہ اللہ کا قول یا فعل پیش کیا تھا؟ سعید بن جبیر رحمہ اللہ اور ابو بکر جابر رحمہ اللہ کے درمیان اختلاف ہو تو کسے ترجیح ہوگی؟ نبی کریم ﷺ کی سنت کے مقابلے میں بعض علماء کے اختلافی آثار کیا حیثیت رکھتے ہیں؟

☆ محمد تقی عثمانی صاحب نے روایات کے بزعیم خود تعارض کی صورت میں ابن ہمام تقلیدی کے قیاس کو ترجیح دی ہے کہ ناف پر ہاتھ رکھنے چاہئیں حالانکہ عام تقلیدی حضرات ناف سے بہت نیچے ہاتھ رکھتے ہیں جس کا مشاہدہ ان لوگوں کی حالت نماز دیکھ کر کیا جاسکتا ہے۔ عرض ہے کہ ادلہ ملائکہ (قرآن، حدیث اور اجماع) کے بعد حنفی حضرات امام ابو حنیفہ

رحمہ اللہ کے قیاس کے مقلد ہیں یا ابن ہمام تقلیدی کے قیاس کے مقلد ہیں؟ کیا نص صریح کے مقابلے میں بعض الناس کا قیاس مردود نہیں ہے؟

عثمانی صاحب کو چاہئے کہ وہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے باسند صحیح اس قیاس کا ثبوت پیش کریں۔

تنبیہ: تقی صاحب اور ابن ہمام کے کلام سے ثابت ہوا کہ خفیوں کے پاس قرآن، حدیث، اجماع، آثار و سلف صالحین اور اجتہاد امام ابو حنیفہ سے کوئی دلیل نہیں ہے کہ نماز میں مردناف سے نیچے اور عورتیں سینے پر ہاتھ باندھیں۔ اس سلسلے میں آل تقلید کا عمل ابن ہمام وغیرہ کے قیاس پر ہے۔

☆ آخر میں عرض ہے کہ سیدنا ہلب الطائی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ”ورایتہ یضع ہلذہ علی صدرہ“ اور میں نے آپ (ﷺ) کو دیکھا آپ یہ (ہاتھ) اپنے سینے پر رکھتے تھے۔ (مسند احمد ج ۵ ص ۲۲۶ ح ۲۲۳۱۳ و سندہ حسن، التحقیق لابن الجوزی ۲۸۳/۱)

یہ روایت مسند احمد کے تمام نسخوں میں موجود ہے اور اسے امام احمد سے ابن الجوزی نے روایت کیا ہے اور ابن عبد البہادی و حافظ ابن حجر العسقلانی نے نقل کر رکھا ہے۔ بعض الناس یہ کہتے ہیں کہ سفیان ثوری رحمہ اللہ کے دوسرے شاگرد یہ الفاظ بیان نہیں کرتے۔ عرض ہے کہ اگر دوسرے ایک ہزار راوی بھی یہ الفاظ بیان نہ کریں اور یحییٰ بن سعید القطان یہ الفاظ بیان کریں تو زیادت ثقلہ کی رو سے انھی الفاظ کا اعتبار ہے۔

مسند احمد کی روایت کی تائید طاووس تابعی رحمہ اللہ کی بیان کردہ مرسل (منقطع) روایت سے بھی ہوتی ہے جس میں وہ فرماتے ہیں: ”کان رسول اللہ ﷺ یضع یدہ الیمنی علی یدہ الیسری ثم یشد بہما علی صدرہ وهو فی الصلوۃ“ رسول اللہ ﷺ نماز میں اپنا دایاں ہاتھ اپنے بائیں ہاتھ پر سینے پر رکھتے تھے۔

(سنن ابی داود: ۵۹۷، کتاب المراسل لابن داود: ۳۳)

اس روایت کی سند طاووس تک حسن ہے اور یہ روایت مرسل (منقطع) ہونے کے وجہ سے

ضعیف ہے۔

اس مرسل روایت کے راویوں کا مختصر تذکرہ درج ذیل ہے:

- ۱: ابوتوبہ الربیع بن نافع = ”ثقة عابد حجة عابد“ اور صحیحین کے راوی ہیں۔
- ۲: الہشتم بن حمید = جمہور کے نزدیک موثق و صدوق اور سنن اربعہ کے راوی ہیں۔

۳: ثور بن یزید الحمصی = جمہور کے نزدیک ثقة اور صحیح بخاری کے راوی ہیں

۴: سلیمان بن موسیٰ = جمہور کے نزدیک موثق و صدوق اور مقدمۃ صحیح مسلم کے راوی ہیں۔

۵: طاؤس = ”ثقة فقیہ فاضل“ اور صحیحین و سنن اربعہ کے راوی ہیں

آل دیوبند کے نزدیک مرسل حجت ہوتی ہے۔ دیکھئے اعلاء السنن (ج ۸ ص ۸۲ بحث المرسل)

محدثین کے نزدیک مرسل ضعیف ہوتی ہے لیکن صحیح و حسن لذاتہ روایت کی تائید میں مرسل کو پیش کیا جاسکتا ہے۔ سیدنا بلب الطائی رحمۃ اللہ علیہ والی روایت بلحاظ سند و متن حسن لذاتہ ہے۔ مزید تفصیل کے لئے دیکھئے میری کتاب ”نماز میں ہاتھ باندھنے کا حکم اور مقام“۔ والحمد للہ

(۱۹ جنوری ۲۰۰۷ء)

مرد و عورت کی نماز میں فرق اور آلِ تقلید

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على رسوله الامين ، أما بعد :

آلِ تقلید کا ”مرد و عورت کی نماز میں فرق“ کے سلسلے میں دعویٰ ہے کہ

”(۱) عورت تکبیر تحریمہ کے لئے دونوں ہاتھ شانوں تک اٹھائے (۲) اپنے ہاتھ آستینوں سے باہر نہ نکالے (۳) داہنے ہاتھ کی ہتھیلی بائیں ہاتھ کی پشت پر رکھ دے (۴) ہاتھ پستانوں کے نیچے چھاتی پر باندھے (۵) رکوع میں تھوڑا سا جھکے (۶) رکوع میں ہاتھوں پر سہارا نہ دے (۷) رکوع میں ہاتھ کی انگلیاں کشادہ نہ رکھے بلکہ انھیں ملا لے (۸) رکوع میں اپنے ہاتھوں گھٹنوں پر رکھ لے (گھٹنے پکڑے مت) (۹) رکوع میں گھٹنوں کو کچھ خم دیدے (۱۰) رکوع میں سمٹ جائے (۱۱) سجدہ میں بھی جسم کو اکٹھا کر کے سمٹ جائے (۱۲) سجدہ میں کہنیوں سمیت بازو زمین پر بچھا دے (۱۳) قعدہ میں دونوں پاؤں دائیں طرف نکال کر بائیں کو لہے پر بیٹھے (۱۴) قعدہ میں انگلیاں رانوں پر اس طرح رکھے کہ انگلیوں کے سرے گھٹنوں تک پہنچیں اور انگلیاں ملا لے“

[روزنامہ اسلام، خواتین کا اسلام، ۱۸، ۳۱، اکتوبر ۲۰۰۳ء، ص ۴ مضمون: مرد و عورت کی نماز کا فرق، از قلم مفتی محمد ابراہیم

صادق آبادی (دیوبندی)]

ان فردی تقلید یہ کے مقابلے میں اہل الحدیث کا دعویٰ یہ ہے:

درج بالا فرق میں سے ایک فرق بھی عورتوں کی تخصیص کے ساتھ قرآن، حدیث اور اجماع سے ثابت نہیں ہے لہذا ((صلوا کما راہتمونی اصلی)) نماز اس طرح پڑھو جس طرح مجھے نماز پڑھتے دیکھتے ہو (صحیح بخاری: ۶۳۱) کی رو سے عورتوں کو بھی اسی طرح نماز پڑھنی چاہیے جس طرح رسول اللہ ﷺ نماز پڑھتے تھے۔

اہل الحدیث کو آلِ تقلید سے یہ شکایت ہے کہ یہ لوگ ضعیف و مردود روایتیں اور موضوع سے غیر متعلقہ دلائل پیش کر کے عام مسلمانوں کو دھوکا دیتے ہیں۔

اس تمہید کے بعد قاری چن محمد دیوبندی اور قاری نصیر احمد دیوبندی کے چار صفحاتی مضمون ”مرد و عورت کی نماز میں فرق“ کا جائزہ پیش خدمت ہے۔ مرد و عورت کے طریقہ نماز میں فرق کے سلسلے میں دوسرے لوگوں کے شبہات کے جوابات بھی ہمارے اس مضمون میں دے دیئے گئے ہیں۔ والحمد للہ

قاری چن صاحب (۱): ”و عن وائل بن حجر قال قال لي رسول الله ﷺ:

يا وائل بن حجر إذا صليت فاجعل يديك حذاء أذنك والمرأة

[تجعل] حذاء ثدييها“

ترجمہ: حضرت وائل بن حجرؓ فرماتے ہیں کہ مجھے نبی پاک ﷺ نے نماز کا طریقہ سکھلایا تو فرمایا کہ اے وائل بن حجرؓ جب تم نماز شروع کرو تو اپنے ہاتھوں کو کانوں تک اٹھاؤ اور عورت اپنے ہاتھ چھاتیوں تک اٹھائے۔ (مجمع الزوائد صفحہ ۱۰۳۲)

(ص ۱)

الجواب:

اس حدیث کے بارے میں امام نور الدین الہیثمی رحمہ اللہ اپنی کتاب مجمع الزوائد میں لکھتے ہیں:

”رواه الطبراني في حديث طويل في مناقب وائل من طريق ميمونة

بنت حجر عن عمته أم يحيى بنت عبد الجبار ولم أعرفها وبقيّة

رجالہ ثقات“

اسے طبرانی نے مناقب وائل (رحمۃ اللہ علیہ) سے ميمونة بنت حجر سے، انھوں نے اپنی

پھوپھی ام یحییٰ بنت عبد الجبار سے لمبی حدیث میں روایت کیا ہے۔ ام یحییٰ کو میں

نہیں جانتا اور اس (سند) کے باقی راوی ثقہ ہیں۔ (مجمع الزوائد ج ۱ ص ۱۰۳)

معلوم ہوا کہ صاحب مجمع الزوائد نے اس روایت کی سند پر جرح کر رکھی ہے جسے

دیوبندیوں کے ”مناظر“ اور ”قراء“ کی صف میں شامل قاری چن صاحب اینڈ پارٹنی نے چھپالیا ہے۔ کیا انصاف و امانت اسی کا نام ہے؟

لطیفہ: حیاتی دیوبندیوں کے مناظر، ماسٹر امین اوکاڑوی صاحب نے ام یحییٰ کی اسی روایت کو بطور حجت پیش کیا ہے۔

دیکھئے مجموعہ رسائل (جلد ۲ ص ۹۴ طبع جون ۱۹۹۳ء)

جبکہ اپنی مرضی کے مخالف ایک حدیث کے بارے میں لکھا ہے کہ: ”اور ام یحییٰ مجہولہ ہیں“

(مجموعہ رسائل ج ۱ ص ۳۳۶، نماز میں ہاتھ ناف کے نیچے باندھنا ص ۱۰)

ایک ہی راویہ اگر مرضی کے خلاف روایت میں ہو تو مجہولہ بن جاتی ہے اور دوسری جگہ

اسی کی روایت سے حجت پکڑی جاتی ہے۔ سبحان اللہ! کیا دیوبندی انصاف ہے!!

تنبیہ: مجمع الزوائد والی روایت مذکورہ اعجم الکبیر للطبرانی (ج ۲۲ ص ۱۹، ۲۰، ج ۲۸) میں ام یحییٰ کی سند سے موجود ہے اور اسی کتاب سے ”حدیث اور اہل حدیث“ کے مصنف نے اسے نقل کر رکھا ہے۔ (ص ۲۷۹)

تنبیہ: سیدنا وائل بن حجر رحمہ اللہ سے منسوب یہ غیر ثابت روایت محمد ظفر الدین قادری رضوی بریلوی (متوفی ۱۹۶۳ء) نے اپنی وضع کردہ کتاب ”صحیح البہاری“ (ص ۳۸۳) میں نقل کی ہے۔

معلوم ہوا کہ صحیح البخاری کے مقابلے میں لکھی گئی بریلوی کتاب ”صحیح البہاری“ (۱۰۰)

اپنے دامن میں ضعیف و مردود روایات بھی جمع کئے ہوئے ہے۔ ”یہ لوگ کس دھڑلے سے

ضعیف و مردود روایات کو صحیح باور کرانا چاہتے ہیں۔ کیا انھیں روز جزا کی پکڑ کا کوئی ڈرنہیں ہے؟

قاری چن صاحب (۲):

”امام بخاریؒ کے استاد ابو بکر بن ابی شیبہ نے حضرت عطاء تابعیؒ کا فتویٰ نقل کیا کہ

عورت نماز میں اپنی چھاتیوں تک ہاتھ اٹھائے اور فرمایا ایسے نہ اٹھائے جس طرح

مرد اٹھاتے ہیں اور آخر میں فرمایا نماز میں عورت..... مردوں کی طرح نہیں ہے۔

مصنف لابی بکر بن ابی شیبہ صفحہ ۲۳۹/۱

الجواب:

مصنف ابن ابی شیبہ (۲۳۹/۱ ج ۲۷۷) کی روایت مذکورہ کے آخر میں ہے کہ عطاء بن ابی رباح تابعی رحمہ اللہ نے فرمایا:

”إِنَّ لِلْمَرْأَةِ هَيْئَةً لَيْسَتْ لِلرَّجُلِ وَإِنْ تَرَكَتْ ذَلِكَ فَلَا حَرَجَ“

بے شک عورت کی ہیئت (حالت) مرد کی طرح نہیں ہے اور اگر وہ عورت

اسے ترک کر دے تو کوئی حرج نہیں ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۲۳۹/۱)

معلوم ہوا کہ عطاء رحمہ اللہ کے نزدیک اگر عورت، چھاتی تک ہاتھ اٹھانا ترک کر کے

مردوں کی طرح نماز پڑھے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

اس آخری جملے کو قاری چمن صاحب اور ”حدیث اور اہل حدیث“ کے مصنف نے

(الحدیث کہہ کر) اس لئے چھپا لیا ہے کہ اس جملے سے اُن کے مزعوم مذہب کی بنیاد ہی ختم

ہو جاتی ہے۔ جب اس میں حرج کوئی نہیں ہے تو پھر دیوبندی و بریلوی حضرات کیوں شور

مچا رہے ہیں کہ مردکانوں تک اور عورتیں چھاتیوں تک ہاتھ اٹھائیں؟

آلِ تقلید کے بزم خود عموماً میں قرآن، حدیث، اجماع اور اجتہاد ابی حنیفہ حجت ہے۔

امام عطاء تابعی رحمہ اللہ کا قول کہاں سے ان کی حجت بن گیا؟

جناب ظفر احمد تھانوی دیوبندی صاحب لکھتے ہیں:

”فَإِنْ قَوْلُ التَّابِعِيِّ لَا حُجَّةَ فِيهِ“ [بے شک تابعی کے قول میں کوئی حجت نہیں ہے۔]

(اعلاء السنن ج ۱ ص ۲۳۹)

دیوبندیوں کی ایک پسندیدہ کتاب میں لکھا ہوا ہے کہ امام ابو حنیفہ نے فرمایا:

”اگر صحابہ کے آثار ہوں اور مختلف ہوں تو انتخاب کرتا ہوں اور اگر تابعین کی بات ہو تو ان کی

مزامت کرتا ہوں یعنی ان کی طرح میں بھی اجتہاد کرتا ہوں“

(تذکرۃ النعمان ترجمہ عقودالجمان ص ۲۴۱)

اس عبارت سے دو باتیں معلوم ہوئیں:

اول: امام صاحب تابعین کے اقوال و افعال کو حجت تسلیم نہیں کرتے تھے۔
 دوم: امام صاحب تابعین میں سے نہیں ہیں۔ اگر وہ تابعین میں سے ہوتے تو پھر تابعین کا علیحدہ (بغیر قرینہ صارفہ کے) ذکر کرنے کی کیا ضرورت تھی؟
 اب امام عطاء بن ابی رباح رحمہ اللہ کے چند مسائل پیش خدمت ہیں جنہیں آلِ تقلید بالکل نہیں مانتے:

۱: عطاء بن ابی رباح رکوع سے پہلے اور رکوع کے بعد رفع یدین کرتے تھے۔
 دیکھئے جزء رفع الیدین (ج ۶۲ و سندہ حسن)

۲: عطاء فرماتے ہیں:

”أما أنا فأقرأ مع الإمام في الظهر والعصر بأم القرآن وسورة قصيرة“

میں ظہر اور عصر میں امام کے پیچھے سورۃ فاتحہ اور ایک چھوٹی سورت پڑھتا ہوں۔

(مصنف عبدالرزاق ج ۳۳۲ ح ۲۷۸۶ و سندہ صحیح، ابن جریر صرح بالسماع)

۳: عطاء فرماتے ہیں کہ: ”المسح على الجواربين بمسح على الخفين“

جراہوں پر مسح اسی طرح (جائز) ہے جس طرح موزوں پر مسح (جائز) ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱۸۹ ح ۱۹۹۱)

۴: عطاء سے پوچھا گیا کہ اگر آپ غسل کے دوران (آخر میں) اپنے ذکر کو ہاتھ لگا دیں تو

کیا کریں گے؟ انھوں نے فرمایا: ”إذا أعود بوضوء“ میں تو دوبارہ وضو کروں گا۔

(مصنف عبدالرزاق ج ۱۱۶ ح ۳۲۰ و سندہ صحیح)

معلوم ہوا کہ قرآن و حدیث کی مخالفت کے ساتھ ساتھ آلِ تقلید حضرات امام عطاء

و دیگر تابعین اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اقوال و افعال کے بھی مخالف ہیں۔

قاری چن صاحب (۳):

”حضرت علامہ مولانا عبدالحی لکھنوی فرماتے ہیں:

”و اما في حق النساء فاتفقوا على ان السنة لهن وضع الیدین علی

الصدر.... عورتوں کے متعلق سب کا اتفاق ہے کہ ان کے لئے سنت سینے پر ہاتھ باندھنا ہے نماز میں۔ السعایہ صفحہ ۱۵۶/۲

الجواب:

عبدالحی لکھنوی تقلیدی کے قول ”سب کا اتفاق“ سے مراد سب دیوبندیوں، بریلویوں اور خفیوں کا اتفاق ہے، پوری امت کا اتفاق مراد نہیں۔
عبدالرحمن الجزیری صاحب لکھتے ہیں:

”الحنابلة - قالوا ۱: السنة للرجل والمرأة أن يضع باطن يده اليمنى على ظهر يده اليسرى ويجعلهما تحت سترته“
حنبلی حضرات کہتے ہیں کہ مرد و عورت (دونوں) کے لئے سنت یہ ہے کہ دائیں ہاتھ کا باطن بائیں ہاتھ کی پشت پر اور ناف کے نیچے رکھا جائے۔

(کتاب الفقہ علی المذاهب الاربعہ ج ۱ ص ۲۵۱ طبع بیروت، لبنان)
یاد رہے کہ عبدالحی لکھنوی جیسے تقلیدی مولویوں کا قول و فعل، اہل حدیث کے خلاف پیش کرنا انہی لوگوں کا کام ہے جو کتاب و سنت و اجماع سے محروم اور تہی دامن ہیں۔
قاری جن صاحب (۴):

”عن أبي يزيد بن أبي حبيب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر على امرأتين تصليين فقال [إذا] سجدا فوضعا بعض اللحم الى الارض فإن المرأة في ذلك ليست كالرجل ،
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم دو عورتوں کے پاس سے گزرے جو نماز پڑھ رہی تھیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم سجدہ کرو تو اپنے جسم کے بعض حصوں کو زمین سے چمادو اس لئے کہ اس میں عورت مرد کی مانند نہیں ہے۔
بیہقی صفحہ ۲/۲۲۳، اعلام السنن صفحہ ۱۹/۳

الجواب:

امام بیہقی نے روایت مذکورہ کو امام ابو داؤد کی کتاب المراسیل (ج ۷۷) سے نقل کرنے سے پہلے اسے ”حدیث منقطع“، یعنی منقطع حدیث لکھا ہے۔ (السنن الکبریٰ ۲/۲۲۳)

منقطع حدیث کے بارے میں اصول حدیث کی ایک جدید کتاب میں لکھا ہے:

”المنقطع ضعیف بالإتفاق بین العلماء وذلك للجهل بحال الراوي

المحذوف“ علماء کا اتفاق ہے کہ منقطع روایت ضعیف ہوتی ہے، یہ اس لئے کہ

کہ اس کا محذوف راوی مجہول ہوتا ہے۔ (تیسرے مصطلح الحدیث ص ۸۷، المنقطع)

تنبیہ: کتاب المراسیل لابن داؤد (ج ۳۳) میں آیا ہے کہ طاؤس (تابعی) فرماتے ہیں:

رسول اللہ ﷺ نماز میں سینے پر ہاتھ باندھتے تھے۔ (ص ۸۹)

آل تقلید کو اس منقطع حدیث سے چڑ ہے۔ یہ لوگ اس حدیث پر عمل کرنے کے لئے

تیار نہیں ہیں پھر بھی اہل حدیث کے خلاف کتاب المراسیل کی منقطع روایت سے استدلال کر

رہے ہیں! سبحان اللہ!

قاری چن صاحب (۵):

”عن ابن عمر مرفوعاً إذا جلست المرأة في الصلوة وضعت فخذهَا

على فخذهَا الأخرى فإذا سجدت الصفقت بطنها في فخذيها كما

ستر ما يكون لها وإن الله تعالى ينظر إليها ويقول يا ملائكتي

اشهدكم اني قد غفرت لها۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب عورت نماز میں بیٹھے تو دائیاں ران

بائیں ران پر رکھے اور جب سجدہ (کرے) تو اپنا پیٹ اپنی رانوں سے ملائے جو

زیادہ ستر کی حالت ہے اللہ تعالیٰ اسے دیکھ کر فرماتے ہیں اے (فرشتو) گواہ ہو جاؤ

میں نے اس عورت کے (؟) بخش دیا۔ بیہقی صفحہ ۲/۲۲۳

الجواب:

اس روایت کے ایک راوی ابو مطیع الحکم بن عبد اللہ اللخمی کے بارے میں السنن الکبریٰ للبیہقی

کے اسی صفحے پر لکھا ہوا ہے کہ ”قال أبو أحمد: أبو مطيع بين الضعف في أحاديثه“ البخ (امام ابو احمد (بن عدی) نے فرمایا: ابو مطیع کا اپنی حدیثوں میں ضعیف ہونا واضح ہے۔۔۔۔۔ البخ اسے امام یحییٰ بن معین وغیرہ نے ضعیف قرار دیا ہے۔ اس پر جمہور محدثین کی جرح کے لئے لسان المیزان (۳۳۴/۲-۳۳۶) پڑھ لیں۔

اس روایت کے دوسرے راوی محمد بن القاسم البخی کا ذکر حلال نہیں ہے۔
دیکھئے لسان المیزان (۳۳۴/۵ تا ۷۹۷)

اس کے تیسرے راوی عبید بن محمد السرخسی کے حالات نامعلوم ہیں۔

خلاصۃ التحقيق: یہ روایت موضوع ہے۔ خود امام بیہقی نے اسے اور آنے والی حدیث

(۹) کو ”حدیثان ضعیفان لایحتج بامثالها“ قرار دیا ہے۔ (اسنن الکبریٰ ۲/۲۲۲)

تنبیہ: یہ روایت کنز العمال (۵۴۹/۷ ح ۲۰۲۰۳) میں بحوالہ بیہقی وابن عدی (اکمال ۵۰۱/۲) منقول ہے (کنز العمال میں لکھا ہوا ہے کہ: عذق وضعفه عن ابن عمر) بعض الناس نے کان کو اُلٹی طرف سے پکڑتے ہوئے اسے بحوالہ کنز العمال نقل کیا ہے۔

(حدیث اور اہل حدیث ص ۳۸۱ نمبر ۵)!

قاری جین صاحب (۶):

”عن ابن عمر أنه سئل كيف كان النساء يصلين على عهد رسول

الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال: كن يتر بصن ثم أمرن أن يحتفظن“

ترجمہ: حضرت ابن عمر سے پوچھا گیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک زمانہ میں

خواتین کس طرح پڑھا کرتی تھیں۔ تو انہوں نے فرمایا کہ پہلے چار زانوں ہو کر

بیٹھتی تھیں۔ پھر انھیں حکم دیا گیا کہ خوب سمٹ کر نماز ادا کریں۔ (جامع المسانید

صفحہ 400/1)“

الجواب:

ابوالمؤید محمد بن محمود الخوارزمی (متوفی ۶۶۵ھ/غیر موثق) کی کتاب ”جامع المسانید“

میں اس روایت کے بعض راویوں کا جائزہ درج ذیل ہے:

۱: ابراہیم بن مہدی کا تعین نامعلوم ہے۔ تقریب العہدیب میں اس نام کے دو راوی ہیں۔

ان میں دوسرا مجروح ہے۔ قال الحافظ ابن حجر: "البصري، كذبوه" یہ بصری ہے اسے

(محمد شین نے) جھوٹا کہا ہے۔ (التقریب: ۲۵۷)

۲: زر بن نحج البصری کے حالات نہیں ملے۔

۳: احمد بن محمد بن خالد کے حالات نہیں ملے۔

۴: علی بن محمد المزاز کے حالات نہیں ملے۔

۵: قاضی عمر بن الحسن بن علی الاشنانی مختلف فیہ راوی ہے۔

اس کے بارے میں امام دارقطنی فرماتے ہیں: "وكان يكذب" اور وہ جھوٹ بولتا تھا۔

(سوالات الحاکم للدارقطنی: ۲۵۲ ص ۱۶۳)

حسن بن محمد الخلال نے کہا: "ضعيف تكلموا فيه" (تاریخ بغداد ۲۳۸/۱۱)

ذہبی نے بھی اس پر جرح کی ہے۔

ابوعلی البرودی اور ابوعلی الحافظ نے اس کی توثیق کی۔ (تاریخ بغداد ۲۳۸/۱۱)

ابن الجوزی نے اس پر سخت جرح کی (الموضوعات ۲۸۰/۳) برہان الدین الحلی نے اسے واضعین حدیث میں ذکر کیا اور کوئی دفاع نہیں کیا۔

(دیکھئے الکشف الحسین عن رمی بوضع الحدیث ص ۳۱۲، ۳۱۱ ت ۵۴)

ابو القاسم طلحہ بن محمد بن جعفر الشاہد: ضعیف، معزلی گمراہ نے اس کی تعریف کی۔

خطیب بغدادی نے بھی اس کی تعریف کی ہے۔

خلاصۃ التحقيق: قاضی اشنانی ضعیف عند المجہور ہے۔

تنبیہ: قاضی اشنانی تک سند میں بھی نظر ہے۔

۶: دوسری سند میں عبد اللہ بن احمد بن خالد الرازی، زکریا بن یحییٰ النیسابوری اور قبیصہ

الطبری نامعلوم راوی ہیں اور ابو محمد البخاری (عبد اللہ بن محمد بن یعقوب) کذاب راوی ہے۔

دیکھئے الکشف الحشیث (ص ۲۳۸) و کتاب القراءات للبیہقی (ص ۱۵۴) و لسان المیزان (۳/ ۳۲۸، ۳۲۹) اور نور العینین فی اثبات رفع الیدین (ص ۴۰، ۴۱)

معلوم ہوا کہ قاری صاحبان اینڈ پارٹی کی پیش کردہ یہ روایت موضوع ہے اور امام ابو حنیفہ سے یہ روایت ثابت ہی نہیں ہے۔ اس کے باوجود یہ لوگ مزے لے لے کر یہ موضوع روایت پیش کر رہے ہیں!

قاری جن صاحب (۷):

”خليفة راشد حضرت علي فرمایا کرتے تھے: إذا سجدت المرأة فلتحتفز ولتضم فخذیها،

ترجمہ: جب عورت سجدہ کرے تو خوب سمٹ کر سجدہ کرے اور اپنی رانوں کو ملائے۔
بہیقی صفحہ 2/ 223 مصنف ابن ابی شیبہ صفحہ 1/ 270“

الجواب:

السنن الکبریٰ للبیہقی (ج ۲ ص ۲۲۲) اور مصنف ابن ابی شیبہ (۱/ ۲۷۰ ح ۲۷۷) دونوں کتابوں میں یہ روایت ”عن أبي إسحاق عن الحارث عن علي“ کی سند سے ہے۔ الحارث الاغور، جمہور محدثین کے نزدیک سخت مجروح راوی ہے۔ زیلعی حنفی نے کہا: ”لا ینتجج بہ“ اس سے حجت نہیں پکڑی جاتی۔ (نصب الراية ۲/ ۴۲۶)

زیلعی نے مزید کہا: ”کذبہ الشعبي وابن المدینی“ إلخ

اسے فتحی اور ابن المدینی نے کذاب کہا ہے۔ (نصب الراية ۲/ ۳۲)

اس سند کے دوسرے راوی ابواسحاق السبئی مدلس ہیں (طبقات المدلسین لابن حجر، المرتبہ الثالثہ ۳/ ۹۱) اور یہ روایت معتن ہے۔

خلاصۃ التحقيق: یہ روایت مردود ہے۔

قاری جن صاحب (۸):

”عن ابن عباس انه سئل عن صلوة المرأة فقال: تجمع وتحتفز“

حضرت ابن عباس سے عورت کی نماز کے متعلق سوال ہوا تو آپ نے فرمایا: خوب اکٹھی ہو کر اور سٹ کر نماز پڑھے۔ مصنف ابن ابی شیبہ صفحہ 270/1

الجواب:

یہ روایت بکیر بن عبد اللہ بن الارشح نے سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بیان کی ہے۔ دیکھئے مصنف ابن ابی شیبہ (۲۷۰/۱ ج ۲۷۷۸)

بکیر کی سیدنا ابن عباس سے ملاقات ثابت نہیں ہے۔ حاکم کہتے ہیں:

”لم یثبت سماعه من عبد الله بن الحارث بن جزء وإنما روايته عن التابعين“
عبد اللہ بن حارث بن جزء (رضی اللہ عنہ متوفی ۸۸ھ) سے اس کا سماع ثابت نہیں ہے۔ اس کی روایت تو صرف تابعین سے ہے۔ (تہذیب المعذیب ج ۳ ص ۴۹۳، دوسرا نسخہ ص ۴۳۲)

یاد رہے کہ سیدنا ابن عباس (رضی اللہ عنہ) ۶۸ھ میں طائف میں فوت ہوئے تھے۔ جب ۸۸ھ میں فوت ہونے والے صحابی سے ملاقات ثابت نہیں تو ۶۸ھ میں فوت ہونے والے سے کس طرح ثابت ہو سکتی ہے؟

نتیجہ: یہ سند منقطع (یعنی ضعیف و مردود) ہے۔ سخت حیرت ہے کہ دیوبندیوں اور بریلویوں کے پاس اتنی ضعیف و مردود روایات کس طرح جمع ہو گئی ہیں؟ غالباً ان لوگوں کو بہت محنت کرنا پڑی ہوگی، واللہ اعلم!

قاری چمن صاحب (۹):

”حضرت ابوسعید خدری فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مردوں کو حکم دیا کرتے تھے کہ تشہد میں دایاں پاؤں کھڑا رکھیں اور بائیں پاؤں بچھا کر اس پر بیٹھا کریں اور عورتوں کو حکم دیا کرتے تھے کہ سٹ کر بیٹھیں۔ بیہقی صفحہ 223/2“

الجواب:

اس روایت کا ایک راوی عطاء بن عجلان ہے جس کے بارے میں ابام بیہقی فرماتے ہیں کہ: ”عطاء بن عجلان ضعیف“ عطاء بن عجلان ضعیف ہے۔ (اسنن الکبریٰ ۲/۲۲۳)

حافظ ابن حجر فرماتے ہیں:

”متر وک بل أطلق عليه ابن معين والفلاس وغيرهما الكذب“

یہ متر وک ہے بلکہ ابن معین اور الفلاس وغیرہا نے مطلق طور پر اسے کذاب قرار دیا

ہے۔ (التقریب: ۳۵۹۴)

اس روایت اور سابقہ روایت (۵) کے بارے میں امام بیہقی فرماتے ہیں:

یہ دونوں حدیثیں ضعیف ہیں، ان جیسی روایتوں سے حجت نہیں پکڑی جاتی۔ (السنن الکبریٰ ۲/۲۲۲)
نتیجہ: یہ روایت مردود و موضوع ہے۔

تنبیہ: ان مردود روایات کے بعد قاری جن محمد صاحب وغیرہ نے دور روایتیں پیش کی ہیں:

(۱) عورت کی نماز بغیر دوپٹے کے نہیں، اسی طرح جب تک عورت کے قدموں کا اوپر والا حصہ ڈھانپا ہوا نہ ہو تو نماز نہیں ہوتی۔

(۲) تمہارا (عورتوں کا) گھروں کے اندر نماز پڑھنا برآمدے میں نماز پڑھنے سے بہتر ہے... الخ
عرض ہے کہ ان روایتوں کا اس بات سے کوئی تعلق نہیں ہے کہ عورت سینے پر ہاتھ رکھے اور مرد ناف کے نیچے، عورت بازو زمین پر بچھا دے جب کہ مرد نہ بچھائیں، وغیرہ موضوع سے غیر متعلقہ دلائل پیش کرنا ان لوگوں کا کام ہے جن کے پاس سرے سے دلائل نہیں ہوتے۔

قاری صاحبان نے لکھا ہے کہ ”تمام فقہائے کرام و محدثین ان تمام فرقوں کو ملحوظ رکھتے ہیں (ص ۴) عرض ہے کہ کیا حنا بلہ، تمام فقہائے کرام سے خارج ہیں؟ تیسری روایت کا جواب دوبارہ پڑھ لیں۔

قاری صاحبان اینڈ پارٹی نے اہل حدیث کے خلاف فتاویٰ غزنویہ اور فتاویٰ علمائے حدیث (۱۳۸/۳) کا حوالہ بطور الزام پیش کیا ہے۔

عرض ہے کہ فتاویٰ علمائے حدیث کی تقریباً ہر جلد کے شروع میں لکھا ہوا ہے:

”یہ ایک کھلی حقیقت ہے کہ مسلک اہلحدیث کا بنیادی اصول صرف کتاب اللہ اور

سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی ہے۔ رائے، قیاس، اجتہاد اور اجماع یہ سب کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ماتحت ہیں۔۔۔ اصول کی بنا پر اہل حدیث کے نزدیک ہر ذی شعور مسلمان کو حق حاصل ہے کہ وہ جملہ افراد امت کے فتاویٰ، ان کے خیالات کو کتاب و سنت پر پیش کرے جو موافق ہوں سر آنکھوں پر تسلیم کرے، ورنہ ترک کرے“ (ج ۱ ص ۶)

اس اصول کی روشنی میں جب فتاویٰ مذکورہ کو کتاب و سنت پر پیش کیا گیا تو معلوم ہوا کہ یہ فتوے صحیح حدیث ((صلوا کما رأیتمونی اصلی)) نماز اس طرح پڑھو جس طرح مجھے نماز پڑھتے ہوئے دیکھتے ہو۔ (صحیح البخاری: ۶۳۱) کے خلاف ہونے کی وجہ سے متروک ہیں۔

اہل حدیث کے ایک مشہور عالم اور مصنف حافظ صلاح الدین یوسف صاحب ایک شخص عبدالرؤف سکھروی (دیوبندی) کو جواب دیتے ہوئے لکھتے ہیں:

”اس لئے مولانا غزنوی کا یہ فتویٰ بھی ہمارے نزدیک اسی طرح غلط ہے جس طرح آپ کی ساری کتاب غلط، بلکہ اغلو طات کا مجموعہ ہے۔ یہی وجہ کہ علمائے الحمدیث میں کسی نے مولانا غزنوی کی تائید نہیں کی۔“

(کیا عورتوں کا طریقہ نماز مردوں سے مختلف ہے؟ ص 57)

معلوم ہوا کہ غزنوی صاحب کا فتویٰ، اہل حدیث کے نزدیک مفتیٰ بھانپس ہے۔ جب ہم ان لوگوں کے خلاف غیر مفتیٰ بھانپس پیش کرتے تو یہ لوگ ہمارے خلاف غیر مفتیٰ بھانپس کیوں پیش کرتے ہیں؟

نتیجہ: قاری چن محمد صاحب اینڈ پارٹی ایسی ایک دلیل بھی پیش نہیں کر سکے جس سے عورتوں کا طریقہ نماز (مثلاً عورتوں کا سینے پر ہاتھ باندھنا اور مردوں کا ناف سے نیچے ہاتھ باندھنا، وغیرہ) مردوں سے مختلف ہو۔ دلائل کے میدان میں تہی دامن ہونے کے باوجود یہ شور مچا رہے ہیں کہ: ”بلکہ خواتین کا طریقہ نماز مردوں کے طریقے سے جدا ہونا بہت سی

احادیث اور آثار صحابہ و تابعین سے ثابت ہے۔“ (ص ۱)
 قاری صاحبان کے مقالات کی تحقیق کے بعد صاحب ”حدیث اور الہدایت“ کے شبہات
 کا جواب پیش خدمت ہے:

بعض الناس (۱): ”عن عبد ربہ بن سلیمان بن عمیر قال: رأیت أم الدرداء
 ترفع یديها فی الصلوة حذو منكبيها. (جزء رفع الیدین للإمام البخاری ص ۷)
 حضرت عبد ربہ بن سلیمان بن عمیرؒ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ام درداءؓ
 کو دیکھا کہ آپ نماز میں اپنے دونوں ہاتھ کندھوں کے برابر اٹھاتی ہیں“
 (حدیث اور الہدایت ص ۷۹ نمبر ۲)

الجواب:

اہل حدیث کے نزدیک کندھوں تک رفع یدین کرنا بھی صحیح ہے اور کانوں تک بھی صحیح ہے۔
 رسول اللہ ﷺ سے کانوں تک رفع یدین کرنا بھی ثابت ہے۔ (صحیح مسلم: ۳۹۱)
 اور آپ کندھوں تک بھی رفع یدین کرتے تھے۔ (صحیح البخاری: ۷۳۶ صحیح مسلم: ۳۹۰)
 یہاں پر بطور تنبیہ عرض ہے کہ جزء رفع الیدین کی اسی روایت (ح ۲۳) کے فوراً بعد
 اسی سند کے ساتھ آیا ہے کہ ام الدرداءؓ رکوع سے پہلے اور رکوع کے بعد بھی رفع یدین
 کرتی تھیں۔ (ح ۲۵ و سند حسن)

اس بات کو صاحب ”حدیث اور الہدایت“ نے چھپا لیا ہے۔ چھپانے کی وجہ یہ ہے
 کہ ان لوگوں کو رفع یدین سے ایک خاص قسم کی چٹ ہے۔

بعض الناس (۲): ”حضرت ابراہیم نخعیؒ فرماتے ہیں کہ عورت جب سجدہ کرے تو اپنا
 پیٹ اپنی رانوں سے چپکا لے اور اپنے سرین کو اوپر نہ اٹھائے اور اعضاء کو اس
 طرح دور نہ رکھے جیسے مرد رکھتا ہے۔“

(حدیث اور الہدایت ص ۲۸۲ نمبر ۸ بحوالہ مصنف ابن ابی شیبہ ۲۷۰/۱ والبیہقی ۲۲۲/۲)

الجواب:

حدیث نمبر ۲ کے جواب میں ذکر کر دیا گیا ہے کہ دیوبندیوں (آل تقلید) وغیرہ کے نزدیک تابعی کے قول میں کوئی حجت نہیں ہے۔ اپنے اس عقیدے کے خلاف یہ لوگ پتا نہیں ایک تابعی کا قول کیوں پیش کر رہے ہیں؟

اب ابراہیم نخعی رحمہ اللہ کے چند وہ اقوال پیش خدمت ہیں جن کے آل تقلید سراسر مخالف ہیں:

۱: ابراہیم نخعی جرابوں پر مسح کرتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۸۸ ج ۱ ص ۱۹۷ سند صحیح)

۲: وضو کی حالت میں ابراہیم نخعی اپنی بیوی کا بوسہ نہ لینے کے قائل تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ۳۵ ج ۵ ص ۵۰۰ سند صحیح)

یعنی ان کے نزدیک اپنی بیوی کا بوسہ لینے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔

دیکھئے مصنف ابن ابی شیبہ (۳۶ ج ۵ ص ۵۰۷)

۳: ابراہیم نخعی رکوع میں تطہیق کرتے یعنی اپنے دونوں ہاتھ اپنی زانوں کے درمیان رکھتے

تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۳۶ ج ۲ ص ۲۵۳ ملخصاً سند صحیح، الاعمش صرح بالسناع)

ابراہیم نخعی کے دیگر مسائل کے لیے دیکھئے مولانا محمد رئیس ندوی کی کتاب ”اللمحات الی مافی

انوار الباری من الظلمات“ (ج ۱ ص ۳۱۳-۳۲۰)

تنبیہ: ابراہیم نخعی نے فرمایا: ”تقعد المرأة فی الصلوة کما یقعد الرجل“

عورت نماز میں اس طرح بیٹھے گی جس طرح مرد بیٹھتا ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ۱۷ ج ۲ ص ۲۸۸، سند صحیح)

اس قول کے بارے میں کیا خیال ہے؟

بعض الناس (۳): ”حضرت مجاہدؒ اس بات کو مکروہ جانتے تھے کہ مرد جب سجدہ کرے تو

اپنی پیٹ کو زانوؤں پر رکھے جیسا کہ عورت رکھتی ہے۔“

(حدیث اور الہدایت ص ۴۸۲ نمبر ۹ مصنف ابن ابی شیبہ ۱۷ ج ۲)

الجواب:

لیث بن ابی سلیم جمہور محدثین کے نزدیک ضعیف ہے، قال البوصیری: ”هذا إسناد ضعيف، لیث هو ابن أبي سليم ضعفه الجمهور“ (سنن ابن ماجہ: ۲۰۸ مع زوائد البوصیری) لیث مذکور پر جرح کے لیے دیکھئے تہذیب التہذیب و کتب اسماء الرجال اور سرفراز خان صفدر دیوبندی کی کتاب ”احسن الکلام“ (ج ۲ ص ۱۲۸ طبع باردوم، عنوان تیسرا باب، آثار صحابہ و تابعین وغیرہم، حضرت عبداللہ بن مسعود) لیث بن ابی سلیم مدلس ہے۔

(مجمع الرواۃ للبیہقی ج ۸ ص ۸۳، کتاب مشاہیر علماء الامصار لابن حبان ص ۱۴۶ ات: ۱۱۵۳)

اور یہ روایت معتعن ہے لہذا ضعیف و مردود ہے۔

اس کے علاوہ بعض الناس نے کچھ غیر متعلقہ روایات لکھ کر ملا مرغینانی (صاحب الہدایہ) وغیرہ کے اقوال اہل حدیث کے خلاف پیش کیے ہیں۔ (دیکھئے حدیث اور الہدایت ص ۴۸۳) سبحان اللہ! کیا خیال ہے اگر اہل حدیث کے خلاف موگ بھلی استاد، پیالی ملا، گبین استاد، کاہل ملا وغیرہ کے اقوال و افعال پیش کیے جائیں تو کیسا رہے گا؟! مفتی محمد ابراہیم صادق آبادی دیوبندی نے جو روایات اس سلسلے میں لکھی ہیں ان پر تبصرہ اس مضمون میں آگیا ہے۔ اس نام نہاد مفتی نے صرف ایک اضافہ کیا ہے۔

صادق آبادی: ”اور امام حسن بصری کا بھی عورت کی نماز کے متعلق یہی فتویٰ ہے“

(خواتین کا اسلام روزنامہ اسلام، ۱۸۔ اکتوبر ۲۰۰۳ء ص ۴، بحوالہ ابن ابی شیبہ)

الجواب:

یہ روایت مصنف ابن ابی شیبہ میں ”ابن المبارک عن ہشام عن الحسن“ کی سند سے مروی ہے۔

(۲۷۷ ج ۲ ص ۲۷۸)

ہشام بن حسان مدلس راوی ہیں۔ (طبقات المدلسین، المرجع الثانی ص ۱۱۰)

اور یہ روایت معتعن ہے۔ لہذا یہ سند ضعیف ہے۔

آل تقلید کا ایک بہت بڑا جھوٹ

’مین اوکاڑوی دیوبندی صاحب کے مدوحین نے مردوں اور عورتوں کے طریقہ نماز میں فرق ثابت کرنے کے لیے لکھا ہے:

”قال أبو بکر بن أبی شیبہ سمعت عطاء سنل عن المرأة كيف ترفع يديها في الصلوة قال: حذو ثدييها ...“

امام بخاری کے استاد ابو بکر بن ابی شیبہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عطاء سے سنا کہ ان سے عورت کے بارے میں پوچھا گیا وہ نماز میں ہاتھ کیسے اٹھائے تو انہوں نے فرمایا کہ اپنی چھاتیوں تک.... (المصنف لابن بکر بن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۳۹)“

(مجموعہ رسائل اوکاڑوی، ج ۲ ص ۹۶ طبع اول جون ۱۹۹۳ء و تجلیات صفدر مطبوعات مکتبہ امدادیہ ملتان ج ۵ ص ۱۱۰) الجواب:

مصنف ابن ابی شیبہ میں لکھا ہوا ہے:

”حدثنا هشيم قال: أنا شيخ لنا قال: سمعت عطاء سنل عن المرأة كيف ترفع يديها في الصلوة قال حذو ثدييها“ (ج ۱ ص ۲۳۹ ج ۲ ص ۲۴۷)

معلوم ہوا کہ ابو بکر بن ابی شیبہ اور عطاء (متوفی ۱۱۴ھ) کے درمیان دو واسطے ہیں جن میں سے ایک واسطہ ”شیخ لنا“ مجہول ہے جسے ایک خاص مقصد کے لیے اوکاڑوی صاحب کے مدوحین نے گرا دیا ہے تاکہ سند کا ضعیف ہونا واضح نہ ہو جائے۔ محمد تقی عثمانی دیوبندی صاحب وغیرہ کے مصدقہ فتویٰ میں لکھا ہوا ہے:

”اور ایک تابعی کا عمل اگرچہ اصول کے مخالف نہ بھی ہو تب بھی اس سے استدلال نہیں کیا جاسکتا“ (مجموعہ رسائل ۹۹۲ و تجلیات صفدر ۱۱۳)

اس فتویٰ کے ذمہ دار درج ذیل حضرات ہیں:

(۱) امین اوکاڑوی (۲) محمد تقی عثمانی (۳) محمد بدر عالم صدیقی (۴) محمد رفیع عثمانی وغیرہم تو عرض ہے کہ آپ لوگ تابعین کے اقوال پیش ہی کیوں کر رہے ہیں؟

اہل حدیث کے دلائل پر اعتراضات

اہل حدیث کے نزدیک سینے پر ہاتھ باندھنے، رکوع، سجود اور نماز میں بیٹھنے وغیرہ میں مردوں اور عورتوں کا طریقہ نماز ایک جیسا ہے کیونکہ صحیح حدیث میں آیا ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ((صلوا کما رأیتمونی أصلي))

نماز اس طرح پڑھو جس طرح تم مجھے پڑھتے دیکھتے ہو۔ (بخاری: ۶۳۱)
اس حدیث کے مفہوم پر آل تقلید نے بہت اعتراضات کیے ہیں لیکن دیوبندی مفتی صاحبان کے مصدقہ فتوے میں لکھا ہوا ہے:

”اس روایت میں کوئی شک نہیں کہ اس حدیث کی عمومیت میں مرد و عورت سمیت پوری امت شریک ہے اور پوری امت پر لازم ہے کہ جو طریقہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کا ہے وہی طریقہ پوری امت کا ہو لیکن یہ واضح ہو کہ اس عمومیت پر عمل اس وقت تک ہی ضروری ہے جب تک کوئی شرعی دلیل اس کے معارض نہ ہو۔۔۔“

(مجموعہ رسائل ج ۲ ص ۱۰۱ و تجلیات صفحہ ۵ ص ۱۱۳، ۱۱۵)

عرض ہے کہ گزشتہ صفحات میں آپ نے بالتفصیل پڑھ لیا ہے کہ عورت کے علیحدہ طریقہ نماز کی تخصیص پر کوئی شرعی دلیل نہیں ہے۔

مشہور صحابی رسول ابو الدرداء رضی اللہ عنہ کی بیوی ام الدرداء (حبیمہ تابعیہ رحمہا اللہ) کے بارے میں ان کے شاگرد (امام) مکحول الشافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”أن أم الدرداء كانت تجلس في الصلوة كجلسة الرجل“

بے شک ام الدرداء (رحمہا اللہ) نماز میں مردوں کی طرح بیٹھتی تھیں۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ۲۰۷/۱ ص ۸۵ و مدعی القاری ۱۰۱/۶ و سندہ قوی، تاریخ الصغیر للبخاری ۲۲۳/۱ تاریخ دمشق

لابن عساکر ۳/۱ ص ۱۱۷ و تغلیق العلق ۲/۳۹۹)

امام بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”وكانت أم الدرداء تجلس في صلاتها جلسة الرجل و كانت

فقیہہ“ اور ام الدرداء (رحمۃ اللہ علیہا) اپنی نماز میں مرد کی طرح بیٹھتی تھیں اور وہ فقیہہ (فقیہہ) تھیں۔ (صحیح البخاری ج ۲: ۸۲۷)

کیا خیال ہے سیدنا ابوالدرداء کی فقیہہ بیوی ام الدرداء رحمہا اللہ نے نماز کا طریقہ کس سے سیکھا تھا؟

ام الدرداء تابعیہ کے اس عمل کی تائید ابراہیم نخعی (تابعی صغیر) کے قول سے بھی ہوتی ہے۔ ابراہیم نخعی فرماتے ہیں: ”تقعد المرأة فی الصلوۃ کما یقعد الرجل“

عورت نماز میں اس طرح بیٹھتی جیسے مرد بیٹھتا ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۷/ ۲۷۷ ج ۲۷۸ ۲۷۹ وسندہ صحیح) امام ابوحنیفہ کے استاذ حماد (بن ابی سلیمان) فرماتے ہیں: ”تقعد کیف شاءت“ عورت کی جیسے مرضی ہو (نماز میں) بیٹھے۔

(ابن ابی شیبہ ۱/ ۲۷۱ ج ۲۷۹ ۲۸۰ وسندہ صحیح)

عطاء بن ابی رباح (تابعی) کا قول اس مضمون کے شروع میں گزر چکا ہے کہ ”عورت کی بیعت مرد کی طرح نہیں ہے اگر وہ (عورت) اسے ترک کر دے تو کوئی حرج نہیں ہے“

معلوم ہوا کہ آل تقلید حضرات مرد و عورت کے طریقہ نماز میں جس اختلاف کا ڈھنڈورا پیٹ رہے ہیں وہ بہ اجماع تابعین باطل ہے۔

تنبیہ: اس مضمون میں آل تقلید کے تمام دریافت شدہ شبہات کا جواب آ گیا ہے۔ واللہ خلاصۃ التحقیق: مرد و عورت کی نماز میں یہ فرق کرنا کہ مرد ناف کے نیچے ہاتھ باندھے اور عورت سینے پر، مرد سجدوں میں کہنیاں زمین سے اٹھائے اور عورت اپنی کہنیاں زمین سے ملالے وغیرہ فروق قرآن و حدیث و اجماع سے قطعاً ثابت نہیں ہیں۔ قرآن و حدیث سے جو فرق ثابت ہے اسے اہل حدیث علماء و عوام سر آنکھوں پر رکھتے ہیں مثلاً:

عورت کے لیے دوپٹے کا ضروری ہونا، بھولنے والے امام کو تسبیح کے بجائے ہاتھ پر ہاتھ مار کر تنبیہ کرنا وغیرہ۔ وما علینا إلا البلاغ (۱۱ صفر ۱۴۲۶ھ)

نماز میں عورت کی امامت

اس مسئلے میں علماء کرام کا اختلاف ہے کہ کیا عورت نماز میں عورتوں کی امام بن سکتی ہے یا نہیں؟ ایک گروہ اس کے جواز کا قائل ہے۔

ایک روایت میں آیا ہے:

”وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَزُورُهَا فِي بَيْتِهَا وَجَعَلَ لَهَا مَوْذِنًا يُوَذِّنُ لَهَا وَأَمَرَهَا أَنْ تَوْمَّ أَهْلَ دَارِهَا“ رسول اللہ ﷺ اُن (ام ورقہ رضی اللہ عنہا) کی ملاقات کے لیے اُن کے گھر جاتے، آپ نے ان کے لئے اذان دینے کے لئے ایک مؤذن مقرر کیا تھا اور آپ نے انھیں (ام ورقہ رضی اللہ عنہا) کو حکم دیا تھا کہ انھیں (اپنے قبیلے یا محلے والیوں کو) نماز پڑھائیں۔

(سنن ابی داؤد، کتاب الصلوٰۃ، باب المذنبۃ النساء ح ۵۹۲ وعند البيهقي في الخلافيات قلمی ص ۴۲)

یہ سند حسن ہے، اسے ابن خزیمہ (۱۶۷۶) اور ابن الجارود (المستقی ۳۳۳) نے صحیح قرار دیا ہے۔

اس حدیث کے بنیادی راوی ولید بن عبد اللہ بن جمیع: صدوق، حسن الحدیث ہیں۔

(تحریر تقریب التہذیب: ۷۳۳۲)

یہ صحیح مسلم وغیرہ کے راوی اور جمہور محدثین کے نزدیک ثقہ و صدوق ہیں لہذا اُن پر جرح مردود ہے۔

ولید کے استاد عبد الرحمن بن خلاد: ابن حبان، ابن خزیمہ اور ابن الجارود کے نزدیک ثقہ و صحیح الحدیث ہیں لہذا اُن پر ”حالہ مجہول“ والی جرح مردود ہے۔

لیلیٰ بنت مالک (ولید بن جمیع کی والدہ) کی توثیق ابن خزیمہ اور ابن الجارود نے اس کی حدیث کی تصحیح کر کے کر دی ہے لہذا اس کی حدیث بھی حسن کے درجے سے نہیں گرتی۔

اس حدیث کا مفہوم کیا ہے؟ اس کے لئے دو اہم باتیں مد نظر رکھیں:
 اول: حدیث حدیث کی شرح و تفسیر بیان کرتی ہے، اس لئے حدیث کی تمام سندوں اور
 متون کو جمع کر کے مفہوم سمجھا جائے۔

دوم: سلف صالحین (محدثین کرام، راویان حدیث) نے حدیث کی تفسیر اور جو مفہوم بیان
 کیا ہوا ہے ہمیشہ مد نظر رکھا جائے، بشرطیکہ سلف کے مابین اس مفہوم پر اختلاف نہ ہو۔
 أم ورقہ رضی اللہ عنہا والی حدیث پر امام ابن خزیمہ رحمہ اللہ (متوفی ۳۱۱ھ) نے درج ذیل
 باب باندھا ہے: ”باب إمامة المرأة النساء في الفريضة“

(صحیح ابن خزیمہ ۳/۸۹۲ ج ۱۶۷۶)

امام ابو بکر بن المنذر النیسابوری رحمہ اللہ (متوفی ۳۱۸ھ) فرماتے ہیں:

” ذکر إمامة المرأة النساء في الصلوات المكتوبة“

(الاوسط فی السنن والا جماع والا اختلاف ج ۳ ص ۲۲۶)

ان دونوں محدثین کرام کی تجویب سے معلوم ہوا کہ اس حدیث میں ”أَهْلُ دَارِهَا“
 سے مراد عورتیں ہیں مرد نہیں ہیں اور محدثین کرام میں اس تجویب پر کوئی اختلاف نہیں ہے۔
 امام ابوالحسن الدار قطنی رحمہ اللہ (متوفی ۳۸۵ھ) فرماتے ہیں:

”حدثنا أحمد بن العباس البغوي: ثنا عمر بن شبة: (ثنا) أبو أحمد

الزبيري: نا الوليد بن جميع عن أمه عن أم ورقة أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ

أَذِنَ لَهَا أَنْ يُؤْذَنَ لَهَا وَيَقَامَ وَتَوُفَّ نِسَاءَهَا“ بے شک رسول اللہ ﷺ نے

ام ورقہ (رضی اللہ عنہا) کو اس کی اجازت دی تھی کہ اُن کے لئے اذان اور اقامت کہی

جائے اور وہ (گھر، محلے کی) اپنی عورتوں کی (نماز میں) امامت کریں۔

(سنن دار قطنی ج ۱ ص ۲۷۹ ج ۱۰۷۱ وسندہ حسن، وعنه ابن الجوزي في التحقيق مع التلخيص ج ۲ ص ۲۲۳ وضعفه،

دوسرے نسخہ ۳۱۳ ج ۲۸۷، اتحاف المحرر لابن حجر ۱۸/۳۲۳)

اس روایت کی سند حسن ہے اور اس پر ابن الجوزی کی جرح غلط ہے۔

ابو احمد محمد بن عبد اللہ بن الزبیر الزبیری کتب ستہ کے راوی اور جمہور کے نزدیک ثقہ ہیں لہذا صحیح الحدیث ہیں۔

امام یحییٰ بن معین نے کہا: ”ثقہ“

ابوزرعہ نے کہا: ”صدوق“

ابو حاتم رازی نے کہا: ”حَافِظٌ لِلْحَدِيثِ عَابِدٌ مُجْتَهِدٌ لَهُ أَوْهَامٌ“

(المرجع والتعديل ۲۹۷/۷)

عمر بن شبرہ: صدوق له تصانيف (تقریب التہذیب: ۳۹۱۸)

بلکہ ثقہ ہیں۔ (تحریر تقریب التہذیب: ۷۵/۳)

حافظ ذہبی نے کہا: ثقہ (الکاشف ۲۷۲/۲)

احمد بن العباس البغوی: ثقہ ہیں۔ (تاریخ بغداد ۳۲۹/۴ تا ۳۱۳۳)

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ یہ سند حسن لذاتہ ہے۔ اس صحیح روایت نے اس بات کا قطعی فیصلہ کر دیا کہ ”أَهْلَ دَارِهَا“ سے مراد ام ورقہ رضی اللہ عنہا کے گھر، محلے اور قبیلے کی عورتیں ہیں، مرد مراد نہیں ہیں۔

تنبیہ: اس سے معلوم ہوا کہ ام ورقہ رضی اللہ عنہا کے پیچھے ان کا مؤذن نماز نہیں پڑھتا تھا۔

یہاں یہ بات حیرت انگیز ہے کہ کوئی پروفیسر خورشید عالم نامی (?) لکھتے ہیں:

”یہ دارقطنی کے اپنے الفاظ ہیں حدیث کے الفاظ نہیں، یہ ان کی اپنی رائے ہے۔“

سنن دارقطنی کے علاوہ حدیث کی کسی کتاب میں یہ اضافہ نہیں، اس لئے اس اضافے کو بطور

دلیل پیش نہیں کیا جاسکتا“ (الشرح: ۱۷/۵ ص ۲۰۰۵ تا ۳۹، ۳۸)

حالانکہ آپ نے ابھی پڑھ لیا ہے کہ یہ حدیث کے الفاظ ہیں، دارقطنی کے اپنے الفاظ

نہیں ہیں بلکہ راویوں کی بیاں کردہ روایت کے الفاظ ہیں۔ انہیں امام دارقطنی رحمہ اللہ کی

”اپنی رائے“ کہنا غلط ہے۔ جن لوگوں کو روایت اور رائے میں فرق معلوم نہیں ہے وہ کس

لئے مضامین لکھ کر امت مسلمہ میں اختلاف و انتشار پھیلانا چاہتے ہیں؟

ربا یہ مسئلہ کہ یہ الفاظ سنن دارقطنی کے علاوہ حدیث کی کسی کتاب میں نہیں ہیں تو عرض ہے کہ امام دارقطنی ثقہ وقابل اعتماد امام ہیں۔

شیخ الاسلام ابوالطیب طاہر بن عبد اللہ الطبری (متوفی ۴۵۰ھ) نے کہا:

”كان الدارقطني أمير المؤمنين في الحديث...“ (تاریخ بغداد ۱۲/۳۶۱ تا ۱۲/۳۶۲) خطیب بغدادی رحمہ اللہ (متوفی ۳۶۳ھ) نے کہا:

”وكان فريد عصره وقرع دهره ونسيج وحده وإمام وقته، انتهى

إليه علم الأثر والمعرفة بعلل الحديث وأسماء الرجال وأحوال

الرواة مع الصدق والأمانة والفقه والعدالة (وفي تاريخ دمشق عن

الخطيب قال: والثقة والعدالة ۴۶/۴۷) وقبول الشهادة وصحة الاعتقاد

وسلامة المذهب.....“ (تاریخ بغداد ۱۲/۳۳۲ تا ۱۲/۳۴۰)

حافظ ذہبی رحمہ اللہ نے فرمایا:

”الإمام الحافظ المجود شيخ الإسلام علم الجهابذه“ (سير اعلام النبلاء ۱۶/۴۳۹)

اس جلیل القدر امام پر متاخر حنفی فقیہ محمود بن احمد العینی (متوفی ۸۵۵ھ) کی جرح مردود ہے۔

عبدالحی لکھنوی حنفی اس عینی کے بارے میں لکھتے ہیں:

”ولو لم يكن فيه رائحة التعصب المذهبي لكان أجود وأجود“

اگر اس میں مذہبی (یعنی حنفی) تعصب کی بدبو نہ ہوتی تو بہت ہی اچھا ہوتا۔ (القوائد المہیہ ص ۲۰۸)

تنبیہ: امام دارقطنی رحمہ اللہ تدلیس کے الزام سے بری ہیں۔

دیکھئے میری کتاب الفتح المبین فی تحقیق طبقات المدلسین (۱۹/۱ ص ۲۵)

جب حدیث نے بذات خود حدیث کا مفہوم متعین کر دیا ہے اور محدثین کرام بھی اس

حدیث سے عورت کا عورتوں کی امامت کرانا ہی سمجھ رہے ہیں تو پھر لغت کی مدد اور الفاظ کے

ہیر پھیر سے عورتوں کو مردوں کا امام بنا دینا کس عدالت کا انصاف ہے؟

ابن قدامہ لکھتے ہیں: ”وهذه زيادة يجب قبولها“

اور اس زیادت (نساءہا) کا قبول کرنا واجب ہے۔ (المغنی ۴/۱۶۲ ص ۱۱۴۰)
یہاں یہ بھی یاد رہے کہ آثار سلف صالحین سے صرف عورت کا عورتوں کی امامت کرنا
ہی ثابت ہوتا ہے۔ عورت کا مردوں کی امامت کرنا یہ کسی اثر سے ثابت نہیں ہے۔
ریطہ الخفیہ (قال العجلی: کوفیۃ تابعیۃ ثقہ) سے روایت ہے:

”أمتنا عائشة فقامت بینهن فی الصلوۃ المکتوبۃ“

ہمیں عائشہ (رضی اللہ عنہا) نے فرض نماز پڑھائی تو آپ عورتوں کے درمیان میں کھڑی
ہوئیں۔ (سنن دارقطنی ۴/۳۰۲ ج ۴، ۱۳۲۹، وسندہ حسن، وقال الترمذی فی آثار السنن: ۵۱۳، ”واسنادہ صحیح“

وانظر کتابی انوار السنن فی تحقیق آثار السنن ق ۱۰۳)

امام شعی رحمہ اللہ (مشہور تابعی) فرماتے ہیں:

”تؤم المرأة النساء فی صلوۃ رمضان تقوم معهن فی صفهن“ عورت

عورتوں کو رمضان کی نماز پڑھائے (تو) وہ ان کے ساتھ صف میں کھڑی ہو جائے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ۸۹/۲ ج ۸۹، ۳۹۵۵، وسندہ صحیح، بمعنیہ عن حمیم بن حصین، بحوالہ علی السماع، انظر شرح طلل الترمذی لابن

رجب ۵۶۲/۲ والفتح السین فی تحقیق طبقات المدلسین لراقم الحروف ۱۱۱ ص ۶۶)

ابن جریج نے کہا:

”تؤم المرأة النساء من غیر أن تخرج أما مهن ولكن تحاذي بهن فی

المکتوبۃ والتطوع“ عورت جب عورتوں کی امامت کرائے گی تو وہ آگے

کھڑی نہیں ہوگی بلکہ اُن کے برابر (صف میں ہی) کھڑی ہو کر فرض و نفل

پڑھائے گی۔ (مصنف عبدالرزاق ۳/۱۳۰ ج ۵، ۵۰۸۰، وسندہ صحیح)

معمر بن راشد نے کہا:

”تؤم المرأة النساء فی رمضان وتقوم معهن فی الصف“

عورت عورتوں کو رمضان میں نماز پڑھائے اور وہ اُن کے ساتھ صف میں کھڑی ہو۔

(مصنف عبدالرزاق ۳/۱۳۰ ج ۵، ۵۰۸۵، وسندہ صحیح)

معلوم ہوا کہ اس پر سلف صالحین کا اجماع ہے کہ عورت جب عورتوں کو نماز پڑھائے گی تو صف سے آگے نہیں بلکہ صف میں ہی اُن کے ساتھ برابر کھڑی ہو کر نماز پڑھائے گی۔ مجھے ایسا ایک باسند حوالہ بھی نہیں ملا جس سے یہ ثابت ہو کہ سلف صالحین کے سنہری دور میں کسی عورت نے مردوں کو نماز پڑھائی ہو یا کوئی مستند عالم اس کے جواز کا قائل ہو۔ اسی طرح کسی روایت میں ام ورقہ رضی اللہ عنہا کے مؤذن کا اُن کے پیچھے نماز پڑھنا قطعاً ثابت نہیں ہے۔ ابن رشد (متوفی ۵۱۵ھ) وغیرہ بعض متاخرین نے بغیر کسی سند و ثبوت کے یہ لکھا ہے کہ ابو ثور (ابراہیم بن خالد، متوفی ۲۴۰ھ) اور (محمد بن جریر) الطبری (متوفی ۳۱۰ھ) اس بات کے قائل ہیں کہ عورت مردوں کو نماز پڑھا سکتی ہے۔

(دیکھئے بدایۃ المجتہد ج ۱ ص ۱۴۵، المغنی فی فقہ الامام احمد ۲/۱۵۲ مسئلہ: ۱۱۴۰)

چونکہ یہ حوالے بے سند ہیں لہذا مردود ہیں۔

خلاصۃ التحقيق: نماز میں عورت کا عورتوں کا امامت کرنا جائز ہے مگر وہ مردوں کی امام نہیں بن سکتی۔



اصولِ حدیث اور تحقیق الروایات

ارشادِ باری تعالیٰ ہے:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا﴾

اے ایمان والو! اگر تمہیں کوئی فاسق خبر دے تو تم اس کی اچھی

طرح تحقیق کر لیا کرو۔ (الحجرات: ۶)

التأسيس في مسألة التدليس

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على رسوله الأمين ، أما بعد :

تدليس کی تعریف

نور اور ظلمت کے اختلاط کو عربی لغت میں ”الدلس“ کہتے ہیں۔ (دیکھئے نخبۃ الفکر ص ۷۱)

اور اس سے دلس کا لفظ نکلا ہے جس کا مطلب ہے :

”کتُم عیب السلعة عن المشتري“ اس نے اپنے مال کا عیب گاہک سے چھپایا۔

(المعجم الوسيط ج ۱ ص ۲۹۳، عام کتب لغت)

اسی سے ”تدلیس“ کا لفظ مشتق ہے جس کا معنی ہے ”اپنے سامان کے عیب کو گاہک سے

چھپانا“ دیکھئے القاموس المحیط (ص ۷۰۳) المختار من صحاح اللغة للجوهري (ص ۱۶۳)

اور لسان العرب (ج ۶ ص ۸۶)

تدلیس فی الامتن کو ”توریہ“ بھی کہا جاتا ہے۔ حالت اضطرار میں عزت و جان وغیرہ

بچانے کے لئے ”توریہ“ جائز ہے مثلاً سلیمان بن مہران الاعمش فرماتے ہیں :

”رأيت عبد الرحمن بن أبي ليلى وقد أوقفه الخجاج وقال له : لعن

الكذابين علي بن أبي طالب وعبد الله بن الزبير والمختار بن أبي عبيد،

قال : فقال عبد الرحمن : لعن الله الكذابين ، ثم ابتدأ فقال : علي بن

أبي طالب و عبد الله بن الزبير والمختار بن أبي عبيد ، قال الأعمش :

فعلمت أنه حين ابتدأ فرفعهم لم يعنهم“

میں نے عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ کو دیکھا۔ آپ کو حجاج (بن یوسف) نے کھڑا کر کے

کہا : جھوٹوں پر لعنت کرو، علی بن ابی طالب، عبد اللہ بن الزبیر اور مختار بن ابی عبید

(پر) تو عبد الرحمن نے کہا : جھوٹوں پر اللہ لعنت کرے، پھر انھوں نے ابتدا کی :

(اور) علی بن ابی طالب اور عبداللہ بن زبیر اور مختار بن ابی عبید، اعمش کہتے ہیں کہ انھوں (عبدالرحمن) نے جب (علی رضی اللہ عنہ) وغیرہ کے ناموں سے ابتدا کی تو انھیں (منسوب کے بجائے) مرفوع بیان کیا تو میں جان گیا کہ ان (عبدالرحمن) کی مراد یہ اشخاص نہیں تھے۔ (طبقات ابن سعد ج ۶ ص ۱۱۲، ۱۱۳ اور اسنادہ صحیح)

تدلیس کی اصطلاحی تعریف

”تدلیس فی الاسناد“ کا مفہوم اہل حدیث کی اصطلاح میں درج ذیل ہے:

اگر راوی اپنے اس استاد سے (جس سے اس کا سماع، ملاقات اور معاشرت ثابت ہے) وہ روایت (عن یا قال وغیرہ کے الفاظ کے ساتھ) بیان کرے جسے اس نے (اپنے استاد کے علاوہ) کسی دوسرے شخص سے سنا ہے۔ اور سامعین کو یہ احتمال ہو کہ اس نے یہ حدیث اپنے استاد سے سنی ہوگی تو اسے تدلیس کہا جاتا ہے۔ دیکھئے علوم الحدیث لابن الصلاح (ص ۹۵) اختصار علوم الحدیث لابن کثیر (ص ۵۱) وعام کتب اصول حدیث

تدلیس کی اقسام

تدلیس فی الاسناد کی سات اقسام زیادہ مشہور ہیں:

۱) تدلیس الاسناد: اس میں راوی اپنے استاد کو گراتا ہے مثلاً:

العباس بن محمد الدوری نے کہا:

”نا أبو عاصم عن سفیان عن عاصم عن أبي رزین عن ابن عباس فی المرتدة ترد قال: تستحیا..... وقال أبو عاصم: نری أن سفیان الثوری إنما دلسه عن أبي حنیفة فکتبهما جميعاً.“

ہمیں ابو عاصم نے عن سفیان عن عاصم عن ابی رزین عن ابن عباس کی (سند سے) ایک حدیث مرتدہ کے بارے میں بیان کی کہ وہ زندہ رکھی جائے گی..... ابو عاصم نے کہا: ہم یہ سمجھتے ہیں کہ سفیان ثوری نے اس حدیث میں ابو حنیفہ سے تدلیس کی

ہے لہذا میں نے دونوں سندیں لکھ دی ہیں۔

(سنن دارقطنی ج ۳ ص ۲۰۱ ح ۳۴۲۳ إسناده صحيح إلى الدوري)

مصنف عبد الرزاق (ج ۱۰ ص ۱۷۷ ح ۱۸۷۳۱) سنن دارقطنی (ج ۳ ص ۲۰۱)

وغیرہما میں ”الشوري عن عاصم عن أبي رزین عن ابن عباس“ کی سند کے ساتھ یہ روایت مطولاً موجود ہے۔

ابو عاصم کہتے ہیں: ”بلغني أن سفيان سمعه من أبي حنيفة أو بلغه عن أبي حنيفة“
مجھے پتا چلا ہے کہ اسے سفيان نے ابو حنيفة سے سنا ہے یا انھیں یہ (روایت) ابو حنيفة سے پہنچی
ہے۔ (کتاب المعرفة والتاريخ للإمام يعقوب بن سفيان الفارسی ج ۳ ص ۱۴۱ اسناد صحيح)

ابو عاصم کے قول کی تصدیق امام سفيان ثوری کے دوسرے شاگرد عبد الرحمن بن مہدی کے قول سے بھی ہوتی ہے، انھوں نے فرمایا:

”سألت سفيان عن حديث عاصم في المرتدة؟ فقال: أما من ثقة فلا“

میں نے سفيان سے عاصم کی مرتدہ کے بارے میں حدیث کا سوال کیا (کہ کس سے سنی ہے) تو انھوں نے کہا: یہ روایت ثقہ سے نہیں ہے۔

اس سند کے ایک راوی امام ابن ابی خثیمہ فرماتے ہیں:

”وكان أبو حنيفة يروي حديث المرتدة عن عاصم الأحول“

مرتدہ والی حدیث کو (امام) ابو حنيفة عاصم الاحول (!) سے بیان کرتے تھے۔

(الانقاء لابن عبد البر ص ۱۴۸، ۱۴۹ وإسناده صحيح)

یہ روایت مختلف طرق کے ساتھ درج ذیل کتابوں میں بھی مروی ہے:

المعرفة والتاريخ للفارسی (ج ۳ ص ۱۴۱) الضعفاء للعقيلي (ج ۴ ص ۲۸۴) الکامل لابن عدي

(ج ۷ ص ۲۷۲) السنن الكبرى للبيهقي (ج ۸ ص ۲۰۳) تاريخ بغداد للخطيب (ج ۱۳

ص ۴۴۶) معرفة العلل والرجال لعبد الله بن احمد بن حنبل عن أبيه (ج ۲ ص ۱۴۳)

اہل الحدیث اور فہم حدیث کے امام یحییٰ بن معین فرماتے ہیں:

”کان الثوري يعيب على أبي حنيفة حديثاً كان يرويه ، ولم يروه
غير أبي حنيفة، عن عاصم عن أبي رزين“ (سفیان) ثوری (امام)
ابوحنیفہ پر ان کی بیان کردہ ایک حدیث (عن عاصم عن ابی رزین) کی وجہ سے نکتہ
چینی کرتے تھے جسے ابوحنیفہ کے سوا کسی شخص نے بیان نہیں کیا۔

(سنن دارقطنی ج ۳ ص ۲۰۰ و اسنادہ صحیح الی یحییٰ بن معین)

تنبیہ: امام یحییٰ بن معین کی امام سفیان ثوری سے ملاقات ثابت نہیں ہے۔

امام ابوحنیفہ کی عاصم سے یہ روایت سنن دارقطنی (ج ۳ ص ۲۰۱) کامل ابن عدی
(ج ۷ ص ۲۴۷) السنن الکبریٰ للبیہقی (ج ۸ ص ۲۰۳) میں موجود ہے اور اس کی طرف امام
شافعی نے بھی کتاب الام (ج ۶ ص ۱۶۷) میں اشارہ کیا ہے۔

مختصر یہ کہ اس روایت میں سفیان ثوری کا تدلیس کرنا بالکل صحیح ثابت ہے۔ اسے اور
اس جیسی تمام مثالوں کو تدلیس الاسناد کہا جاتا ہے۔

۲) تدلیس القطع: اس میں صیغہ کو حذف کر دیا جاتا ہے؛ مثلاً راوی کہتا ہے:

”الزهری ...“

تنبیہ: الکفایۃ للخطیب (ص ۳۵۹) والی روایت ابراہیم بن محمد المروزی السکری المسکوتی
کے حالات معلوم نہ ہو۔ نہ کی وجہ سے ضعیف ہے۔

۳) تدلیس العطف: اس میں راوی دو یا زیادہ استادوں سے روایت بیان کرتا ہے اور
ناصرف ایک سے ہوتا ہے۔ مثلاً:

ہشیم بن بشیر سے مروی ہے کہ انھوں نے کہا: ”حدثنا حصین و مغيرة ...“

جب آپ حدیث بیان کرنے سے فارغ ہوئے تو کہا: ”هل دلت لکم الیوم؟“

کیا میں نے آج آپ (کی روایت) کے لیے کوئی تدلیس کی ہے؟ انھوں نے کہا: نہیں!
تو ہشیم نے کہا: میں نے جو کچھ ذکر کیا ہے اس میں مغیرہ سے ایک حرف بھی نہیں سنا ہے۔

(دیکھئے معرفۃ علوم الحدیث للہوا کم ص ۱۰۵، یہ بغیر سند کے ہے۔)

(۲/۱۵۲ ح ۲۱۱۲ وسندہ ضعیف)

کتبِ تدلیس اور فنِ تدلیس

تدلیس اور فنِ تدلیس کا ذکر تمام کتبِ اصولِ حدیث میں ہے۔ بہت سے علماء نے اس فن میں متعدد کتابیں، رسالے اور منظوم قصائد تصنیف کئے ہیں۔ مثلاً:

- ① حسین بن علی الکراہیسی کی کتاب ”اسماء المدلسین“ (یہ کتاب مفقود ہے۔)
- ② امام نسائی (ذکر المدلسین، ابو عبد الرحمن السلمی [کذاب] عن الدارقطنی عن ابی بکر الحمد عن النسائی کی سند سے مطبوع ہے۔)

③ ابو زرعة ابن العرقی (کتاب المدلسین مطبوع ہے)

④ حافظ الذہبی کا رجوزة (طبقات الشافعية الکبریٰ ۳۱۸/۵)

⑤ ابو محمد المقدسی کا قصیدہ (شیخ عاصم القریوٹی کی تحقیق سے مطبوع ہے۔)

⑥ حافظ العلانی کی کتاب جامع التحصیل فی احکام المراسیل (ص ۱۲۳ تا ۹۷)

⑦ حافظ ابن حجر کی طبقات المدلسین (راقم الحروف نے الفتح المبین کے نام سے اس کی تحقیق لکھی ہے)

⑧ حافظ سیوطی کی اسماء المدلسین (مخطوط بخط شیخنا ابی الفضل فیض الرحمن الثوری رحمہ اللہ)

⑨ السبط ابن الحجی کی التعمین لاسماء المدلسین (مطبوع)

⑩ معاصر شیخ حماد بن محمد الانصاری رحمہ اللہ کا رسالہ

”اتحاف ذوی الرسوخ بمن رمی بالتدلیس من الشیوخ“

مسئلہ تدلیس اور فرقہ مسعودیہ

کراچی میں ایک شخص ظاہر ہوا ہے جس کا نام ”مسعود احمد بی ایس سی“ ہے۔ یہ شخص ۱۳۹۵ھ میں اپنی بنائی ہوئی ”جماعت المسلمین“ کا امیر ہے۔ اس کا عقیدہ ہے کہ ”محدثین تو گزر گئے، اب تو وہ لوگ رہ گئے ہیں جو ان کی کتابوں سے نقل کرتے ہیں۔“

(الجماعة القدیمة بجواب الفرقة المجدیة ص ۲۹)

اں پر تعاقب کرتے ہوئے ڈاکٹر ابو جابر عبد اللہ داناوی صاحب لکھتے ہیں:

”گویا موصوف (مسعود صاحب) کے کہنے کا مطلب یہ ہے کہ جس طرح محمد رسول اللہ ﷺ پر نبوت کا سلسلہ ختم ہو چکا ہے، اسی طرح محدثین کا سلسلہ بھی کسی خاص محدث پر ختم ہو چکا ہے اور اب قیامت تک کوئی محدث پیدا نہیں ہوگا، اور اب جو بھی آئے گا وہ صرف ناقل ہی ہوگا، جس طرح یار لوگوں نے اجتہاد کا دروازہ بند کر دیا۔ کسی نے بارہ کے بعد ائمہ کا سلسلہ ختم کر دیا۔ موصوف کا خیال ہوگا کہ اسی طرح محدثین کی آمد کا سلسلہ بھی ختم ہو چکا ہے لیکن اس سلسلہ میں انھوں نے کسی دلیل کا ذکر نہیں کیا۔ ”اقوال الرجال“ تو ویسے ہی موصوف کی نگاہ میں قابل التفات نہیں ہیں۔ البتہ اپنے ہی قول کو انھوں نے اس سلسلہ میں حجت مانا ہے۔ حالانکہ جو لوگ بھی فن حدیث کے ساتھ شغف رکھتے ہیں ان کا شمار محدثین ہی

کے زمرے میں ہوتا ہے۔“ (الجماعۃ الجدیدۃ بحواب الجماعۃ القدیمۃ ص ۵۵)

اس شخص نے نماز، زکوٰۃ، حج، روزہ، تفسیر اور تاریخ وغیرہ میں عام مسلمین سے علیحدہ ہونے کی کوشش کی ہے۔ اس کے بعد ”اصول حدیث“ پر بھی ایک رسالہ چھاپ دیا ہے تاکہ فرقہ مسعودیہ (عرف جماعت المسلمین رجسٹرڈ) کا لٹریچر ہر لحاظ سے مسلمانوں سے الگ رہے۔ اس رسالے کے ص ۱۳ پر ”تدلیس“ کی بحث چھیڑی ہے اور مدلس راوی کو اپنی ”جماعت المسلمین“ سے خارج کر دیا ہے۔ یہاں پر یہ بات قابل غور ہے کہ کتب رجال و طبقات المدلسین میں جتنے مدلس راویوں کا ذکر ہے وہ مسعود صاحب کی (۱۳۹۵ھ میں) بنائی ہوئی ”جماعت المسلمین رجسٹرڈ“ سے صدیوں پہلے اس فانی دنیا کو خیر باد کہہ چکے ہیں لہذا وہ اب مسعود صاحب کے رجسٹروں میں خروج یا دخول کے محتاج نہیں ہیں۔

مسعود صاحب لکھتے ہیں:

”مدلس راوی نے خواہ وہ امام ہو یا محدث ہی کیوں نہ کہلاتا ہو اپنے استاد کا نام چھپا کر اتنا بوجہ کر لیا ہے کہ الامان الحفیظ... اُس نام نہاد امام یا محدث کو دھوکے باز کذاب کہا جائے گا۔ علماء اب تک اس راوی کی وجہ سے جس کا نام چھپا دیا

گیا مدلس کی روایت کو ضعیف سمجھتے رہے لیکن اس دھوکے باز کذاب کو امام یا محدث ہی کہتے رہے۔ انھوں نے کبھی یہ سوچنے کی تکلیف گوارا نہیں کی کہ وہ کیا کہہ رہے ہیں ما ان سے کیا کہلوایا جا رہا ہے۔ افسوس تقلید نے انھیں کہاں سے کہاں پہنچا دیا“

(اصول حدیث ص ۱۳، ۱۴)

یعنی مدلس راویوں کی معتن روایات کو صرف ضعیف سمجھنے والے اور مصرح بالسماع روایات کو صحیح سمجھنے والے تمام امام مقلد تھے مثلاً یحییٰ بن معین، احمد بن حنبل اور ابو حاتم رازی وغیرہم۔

مسعود صاحب لکھتے ہیں: ”تلاش حق میں اس بات کو ثابت کیا گیا ہے کہ تقلید شرک ہے“
(التحقیق فی جواب التقلید ص ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳)

اور اسی کتاب میں مقلد پر (فار ان ص ۱۱ کے) الفاظ فٹ کرتے ہیں۔

”وہ یقیناً دائرۃ اسلام سے خارج ہے“ (التحقیق ص ۲۳)

لہذا اس ”مسعودی اصول“ سے ثابت ہوا کہ یہ تمام محدثین مشرک تھے۔ (معاذ اللہ)
مسعود صاحب مدلسین کو مشرک قرار دیتے ہوئے لکھتے ہیں:

”علماء پر تعجب ہے کہ ایسے دھوکے باز مشرک کو امام مانتے ہیں... ایسا ہونا تو نہیں

چاہئے تھا لیکن حقیقت یہ ہے کہ ایسا ہوا ہے“ (اصول حدیث ص ۱۴)

امیر ”جماعت المسلمین رجسٹرڈ“ صاحب مزید فرماتے ہیں:

”مندرجہ بالا مباحث سے ثابت ہوا کہ فرقہ تدریس بے حقیقت فن ہے.....

لہذا تدریس کافرن کچھ نہیں بالکل بے حقیقت ہے“ (ص ۱۵، ۱۶)

اس رسالے کے ص ۱۶، ۱۷ پر ”امام حسن بصری، امام الولید بن مسلم، امام سلیمان الاعمش، امام سفیان ثوری، امام سفیان بن عیینہ، امام قتادہ، امام محمد بن اسحاق بن یسار اور امام عبد الملک بن جریج وغیرہم کا ذکر کر کے مسعود صاحب تحریر فرماتے ہیں:

”ہمارے نزدیک ان میں سے کوئی امام مدلس نہیں“ (ص ۱۷)

اور فرماتے ہیں:

”کسی مدلس کے متعلق یہ کہنا کہ اگر وہ حَدَّثَنَا کہہ کر حدیث روایت کرے تو اس کی بیان کردہ حدیث صحیح ہوگی۔ یہ اصول صحیح نہیں اس لئے کہ مدلس راوی کذاب ہوتا ہے لہذا وہ عَنْ سے روایت کرے یا حَدَّثَنَا سے روایت کرے وہ کذاب ہی رہے گا۔ اس کی بیان کردہ حدیث ضعیف بلکہ موضوع ہوگی۔ یعنی مدلس راوی کا نہ عنعنہ صحیح ہے اور نہ تحدیث“ (اصول حدیث ص ۱۸)

مسعود احمد بی ایس سی کے اس قول کہ ”ہمارے نزدیک ان میں سے کوئی امام مدلس نہیں“ کا مختصر رد پیش خدمت ہے:

بعض مدلسین کا تذکرہ

امیر المومنین فی الحدیث امام بخاری ایک روایت پر جرح کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”روی همام عن قتادة عن أبي نصره عن أبي سعيد رضي الله عنه

ولم يذكر قتادة سماعاً من أبي نصره في هذا“

ہمام نے قتادہ عن ابی نصرہ عن ابی سعید رضی اللہ عنہ ایک روایت بیان کی..... اور قتادہ نے ابونصرہ سے اس روایت میں اپنے سماع کا تذکرہ نہیں کیا۔

(جزء القراءات ص ۳۰ ج ۷ باب هل يقرأ بأكثر من فاتحة الكتاب خلف الامام)

امیر المومنین اپنی الجامع الصحیح میں قتادہ کی مصرح بالسماع یا ”شعبة عن قتادة“

والی روایات کو لاتے ہیں۔ (صحیح بخاری ج ۱۱)

ان کی اس عادت کی طرف حافظ ابن حجر نے کئی مقامات پر اشارہ کیا ہے، مثلاً دیکھئے

فتح الباری (ج ۱ ص ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵،

قنادہ بن دعامہ البصری

آپ صحیحین اور سنن اربعہ کے مرکزی راوی اور ثقہ امام تھے۔
حافظ ابن حبان انھیں اپنی کتاب الثقات میں ذکر کر کے لکھتے ہیں:
”وكان مدلساً“ اور آپ مدلس تھے۔ (ج ۵ ص ۳۲۲)

حاکم نے کہا: ”قنادة على علو قدره يدلس“ (المدرک ج ۱ ص ۲۳۳)
ذہبی نے کہا: ”حافظ ثقة ثبت لكنه مدلس“ (میزان الاعتدال ج ۳ ص ۳۸۵ نیز دیکھئے السیر ۲: ۱۵)
دارقطنی نے بھی قنادہ کو مدلس قرار دیا ہے۔ (دیکھئے الاثرات والتعج ص ۲۶۳)
ان کے علاوہ درج ذیل علماء نے بھی قنادہ کو مدلس قرار دیا ہے:

حافظ ابن حجر (طبقات المدلسین ۳/۹۲) علامہ الحلی (التبيين: ۲۶) ابو محمود المقدسی
(القصد: ۲) حافظ العلائی (جامع التحصيل ص ۱۰۸) الخزرجی (الخلاصہ للخزرجی ص ۳۱۵)
ابن الصلاح الشہر زوری (مقدمہ ابن الصلاح مع التقييد والايضاح ص ۹۹ نوع ۱۲)
ابوزرعہ ابن العرقی (کتاب المدلسین: ۴۹) السيوطی (اسماء من عرف بالتدليس: ۴۳)
خطیب بغدادی (الکفایہ ص ۳۶۳) حاکم (معرفۃ علوم الحديث ص ۱۰۳) ماردینی (الجوہر النقی)
۳۹۸/۲، ۱۲۶/۷) العینی (عمدة القاری ۲/۱۷۱) نووی (شرح صحیح مسلم ۲۰۹/۱۷۲) اور ابن
عبدالبر (اتمہید ۳/۳۰۷) رحمہم اللہ

اس سلسلے میں حافظ ابن حزم نے جمہور کے خلاف جو کچھ لکھا ہے (الاحکام ج ۲
ص ۱۳۱، ۱۳۲) توجیہ النظر للجزائری ص ۲۵۱) وہ مردود ہے۔ حافظ ابن حزم کا اپنا یہ مسلک ہے
کہ ثقہ مدلس کی عمن والی روایت کو رد اور تصریح سماع والی روایت کو قبول کرتے ہیں جیسا کہ
آگے ابوالزبیر کے تذکرہ میں آرہا ہے۔
یحییٰ بن کثیر العسمری کہتے ہیں:

”ناشعة عن قنادة عن سعيد بن جبیر عن ابن عمر أن النبي ﷺ

نہی عن نبذ الجمر، قال شعبة: فقلت لقتادة: ممن سمعته؟ قال: حدثني أيوب السختياني، قال شعبة: فأتيت أيوب فسألته فقال: حدثني أبو بشر، قال شعبة: فأتيت أبا بشر فسألته فقال أنا سمعت سعيد بن جبیر عن ابن عمر عن النبي ﷺ أنه نهى عن نبذ الجمر“ ہمیں شعبہ نے قتادہ سے عن سعید بن جبیر عن ابن عمر رضی اللہ عنہما ایک حدیث بیان کی کہ نبی ﷺ نے سبز ٹھلیا کی بنیذ سے منع کیا ہے۔ شعبہ نے کہا: میں نے قتادہ سے پوچھا: آپ نے اسے کس سے سنا ہے؟ تو انھوں نے کہا: مجھے ایوب سختیانی نے بتایا ہے، شعبہ نے کہا: پس میں ایوب کے پاس آیا اور پوچھا تو انھوں نے کہا: مجھے ابو بشر نے بتایا ہے، شعبہ نے کہا: میں ابو بشر کے پاس آیا اور ان سے پوچھا تو انھوں نے کہا: میں نے سعید بن جبیر سے سنا ہے، وہ ابن عمر سے وہ نبی ﷺ سے بیان کرتے تھے کہ آپ نے سبز ٹھلیا کی بنیذ سے منع فرمایا ہے۔

(تقدمه الجرح والتعديل ص ۱۶۹ اسناد صحیح)

اس حکایت سے صاف معلوم ہوا کہ قتادہ مدلس تھے، انھوں نے سند سے دوراوی گرائے ہیں۔ شعبہ فرماتے ہیں: ”كنت أفتقد فم قتادة فإذا قال: سمعت و حدثنا تحفظته فإذا قال: حدث فلان تركته“ میں قتادہ کے منہ کو دیکھتا رہتا، جب آپ کہتے کہ میں نے سنا ہے یا فلاں نے ہمیں حدیث بیان کی تو میں اسے یاد کر لیتا اور جب کہتے فلاں نے حدیث بیان کی تو میں اسے چھوڑ دیتا تھا۔ (تقدمه الجرح والتعديل ص ۱۶۹ اسناد صحیح)

یہ قول درج ذیل کتابوں میں بھی باسند موجود ہے:

صحیح ابی عوانہ (ج ۲ ص ۳۸) کتاب العلل و معرفة الرجال لاحمد (ج ۲ ص ۲۲۸ ت ۱۶۳۶) المحادث الفاصل بین الراوی والواعی (ص ۵۲۲، ۵۲۳) التمهید لابن عبد البر (ج ۱ ص ۳۵) الکفایة للخلیب (ص ۳۶۳) تاریخ عثمان بن سعید الداری عن ابن معین (ص ۱۹۲ ات ۷۰۳) تبیہ (معرفة السنن والآثار ج ۷ اقلنی و مطبوع)

قتادہ کے شاگرد امام شعبہ بن الحجاج نے کہا:

”کفیتکم تدلیس ثلاثة: الأعمش وأبي إسحاق و قتادة“
میں تمہیں تین (اشخاص) کی تدلیس کے لئے کافی ہوں۔ اعمش، ابواسحاق اور قتادہ۔
(مسائلہ التسمیہ لمحمد بن طاہر المقدسی ص ۴۷ و سندہ صحیح)

اس جیسی بے شمار مثالوں کی بنیاد پر محدثین نے امام قتادہ کو مدلس قرار دیا ہے۔
حافظ ابن حجر لکھتے ہیں: ”ورجاله رجال الصحيح إلا أن قتادة مدلس“
اس کے راوی صحیحین کے راوی ہیں سوائے قتادہ کے، وہ مدلس ہیں۔

(فتح الباری ج ۱۳ ص ۱۰۹)

حافظ سیوطی گواہی دیتے ہیں کہ ”قتادة مشهور بالتدليس“ (اسماء المدلسین ص ۱۰۲)
قتادہ کو درج ذیل علماء نے مدلس قرار دیا ہے:

① شعبہ (مسائلہ التسمیہ لمحمد بن طاہر المقدسی ص ۴۷ و سندہ صحیح)

② ابن حبان (الثقات ۳۲۲/۵)

③ حاکم (المستدرک ۲۳۳/۱)

④ ذہبی (میزان الاعتدال ۳۸۵/۳)

⑤ دارقطنی (الالزامات و اتعج ص ۲۶۳)

⑥ حافظ ابن حجر (طبقات المدلسین ۳/۹۲)

⑦ العلانی (جامع التحصیل ص ۱۰۸)

⑧ ابوزرعا بن العراقی (کتاب المدلسین: ۴۹)

⑨ الحلی (التبيين لاسماء المدلسين: ۴۶)

⑩ السيوطي (اسماء من عرف بالتدليس: ۵۵)

⑪ ابو محمود المقدسی (فی تصدیق)

⑫ الخطيب البغدادي (الکفایہ ص ۳۶۳) وغیرہم۔

حمید الطویل

آپ صحیحین اور سنن اربعہ کے مشہور راوی ہیں۔

امام شعبہ فرماتے ہیں: ”لم یسمع حمید من أنس إلا أربعة وعشرين حديثاً والباقي سمعها (من ثابت) أو ثبته فيها ثابت“

حمید نے انس (رضی اللہ عنہ) سے صرف چوبیس احادیث سنی ہیں اور باقی ثابت سے سنی ہیں یا ثابت نے انھیں یاد کرائی ہیں۔ (تاریخ بخاری بن معین روایۃ الدوری ج ۲ ص ۱۳۵ تا ۳۵۸۲ و اسناد صحیح)

امام بخاری فرماتے ہیں: ”وكان حميد الطويل يدلس“ (العلل الکبریٰ للترمذی ص ۶۱۷) ابن عدی نے الکامل میں ان کے مدلس ہونے کی صراحت کی ہے۔ (ج ۲ ص ۶۸۳)

ابن سعد نے کہا: ”ثقة كثير الحديث إلا أنه ربما دلس عن أنس بن مالك“ آپ ثقہ کثیر الحدیث تھے مگر آپ کبھی کبھار انس بن مالک سے تدلیس کرتے تھے۔

(الطبقات الکبریٰ ج ۷ ص ۲۵۲)

حافظ ابن حبان نے لکھا ہے: ”وكان يدلس، سمع من أنس بن مالك ثمانية عشر حديثاً وسمع الباقي من ثابت فدلس عنه“

آپ تدلیس کرتے تھے۔ انس بن مالک (رضی اللہ عنہ) سے اٹھارہ احادیث سنیں اور باقی تمام روایات ثابت سے سنیں پھر آپ نے یہ روایات ثابت سے تدلیس کرتے ہوئے بیان کیں۔

(الاعتقادات ج ۲ ص ۱۴۸)

حافظ ذہبی نے کہا: ”ثقة جليل، يدلس“ (میزان الاعتدال ج ۱ ص ۶۱۰)

حافظ ابن حجر فیصلہ کرتے ہیں کہ ”ثقة مدلس“ (تقریب المعجز ص ۸۴)

اور لکھتے ہیں: ”صاحب أنس، مشهور كثير التدليس عنه، حتى قيل: أن

معظم حديثه عنه بواسطة ثابت وقتادة“

(سیدنا) انس (رضی اللہ عنہ) کے مشہور شاگرد ہیں آپ ان سے بہت زیادہ تدلیس کرتے تھے حتیٰ کہ

یہ کہا گیا ہے کہ آپ کی اکثر روایات ان سے ثابت اور قنادہ کے واسطے سے ہیں۔

(تعریف اہل القندیس، بمراتب الموصوفین بالتدلیس ص ۸۶، المعروف بطبقات المدلسین)

تنبیہ: قنادہ رحمہ اللہ بھی مشہور مدلس تھے جیسا کہ سابقہ صفحات پر گزر چکا ہے۔

سفیان الثوری

آپ صحیحین اور سنن اربعہ کے مرکزی راوی اور زبردست ثقہ امام ہیں۔ آپ کا مدلس ہونا بہت زیادہ مشہور ہے حتیٰ کہ آپ کے شاگرد بھی آپ کی اس عادت سے واقف تھے۔ مثلاً: ابو عامر کما تقدم

امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں:

”قال يحيى بن سعيد: ما كتبت عن سفیان شيئاً إلا ما قال: حدثني

أوحدهنا إلا حديثين ...“

یحییٰ بن سعید نے کہا: میں نے سفیان سے صرف وہی کچھ لکھا ہے جس میں وہ

”حدثني“ اور ”حدثنا“ کہتے ہیں سوائے دو حدیثوں کے (اور ان دونوں کو یحییٰ نے

بیان کر دیا ہے۔) (کتاب العلل ومعرفۃ الرجال ج ۱ ص ۲۰۷ تا ۱۱۳۰، سندہ صحیح)

امام علی بن عبد اللہ المدینی گواہی دیتے ہیں:

”والناس يحتاجون في حديث سفیان إلى يحيى القطان لحال

الإخبار يعني عليّ أن سفیان كان يدلس وأن يحيى القطان كان

يوقفه عليّ ما سمع مما لم يسمع“

لوگ سفیان کی حدیث میں یحییٰ القطان کے محتاج ہیں کیونکہ وہ مصرح بالسماع

روایات بیان کرتے تھے۔ علی بن المدینی کا خیال ہے کہ سفیان تدلیس کرتے تھے

یحییٰ القطان ان کی معصن اور مصرح بالسماع روایت ہی بیان کرتے تھے۔

(الکفایۃ للخطیب ص ۳۶۲ و اسنادہ صحیح)

اس جیسی متعدد مثالوں کی وجہ سے ائمہ حدیث نے امام سفیان بن سعید الثوری کو مدرس قرار دیا ہے مثلاً:

- ① یحییٰ بن سعید القطان (دیکھئے الکفایہ ص ۳۶۲ وسندہ صحیح)
- ② البخاری (العلل الکبیر للترمذی ج ۲ ص ۹۶۶، التبیہ لابن عبد البر ج ۱ ص ۱۸)
- ③ یحییٰ بن معین (الکفایہ ص ۳۶۱ وسندہ صحیح، الجرح والتعديل ج ۲ ص ۲۲۵ وسندہ صحیح)
- ④ ابو محمود المقدسی (قصیدۃ فی الدلسین ص ۴۷ اشعار الثانی)
- ⑤ السبط ابن الجلیسی (التبیین لاسماء الدلسین ص ۹ رقم: ۲۵)
- ⑥ ابن الترمکانی الحنفی (الجوہر النقی ج ۸ ص ۲۶۲)
- ⑦ الذہبی (میزان الاعتدال ج ۲ ص ۱۶۹)
- ⑧ صلاح الدین العلانی (جامع التخصیص ص ۱۰۶، ۹۹)
- ⑨ ابن حجر (تقریب التہذیب: ۲۳۳۵ وطبقات الدلسین: ۲/۵۱)
- ⑩ ابن رجب (شرح علل الترمذی ج ۱ ص ۳۵۸)
- ⑪ السیوطی (اسماء الدلسین: ۱۸)
- ⑫ ابو عاصم النبیل الضحاک بن مخلد (سنن الدارقطنی ج ۳ ص ۲۰۱ وسندہ صحیح)
- ⑬ النووی (شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۳)
- ⑭ حافظ ابن حبان (کتاب المحرر وحمین ج ۱ ص ۹۲، الاحسان بترتیب صحیح ابن حبان ج ۱ ص ۸۵)
- ⑮ یعقوب بن سفیان الفارسی (کتاب المعرفۃ والارتجاع ج ۲ ص ۶۳۳، ۶۳۷)
- ⑯ ابو حاتم الرازی (علل الحدیث ج ۲ ص ۲۵۲ ج ۲ ص ۲۵۵)
- ⑰ الحاکم (معرفۃ علوم الحدیث ص ۱۰۷)
- ⑱ علی بن المدینی (الکفایہ ص ۳۶۲ وسندہ صحیح)
- ⑲ ہشیم بن بشیر الواسطی (اکمال لابن عدی ج ۱ ص ۲۵۹۶ وسندہ صحیح)
- ⑳ ابو زرعة ابن العرقی (کتاب الدلسین: ۲۰)

(ارشاد الساری ۲۸۶/۱)

21 ﴿قسطانی﴾

(عمدة القاری ۱۱۲/۳)

22 عینی

(شرح صحیح البخاری ۶۲/۳ ج ۲۱۳)

23 کرمانی

حافظ ذہبی لکھتے ہیں:

”وكان يدلّس في روايته ، وربما دلّس عن الضعفاء“ آپ اپنی روایت میں تدلیس کرتے تھے اور بعض اوقات ضعیف راویوں سے بھی تدلیس کرتے تھے۔

(میر اعلام الغلّاء ج ۷ ص ۲۳۲، ۲۳۳، نیز دیکھئے میزان الاعتدال ج ۲ ص ۱۶۹)

حافظ العلّائی لکھتے ہیں: ”من يدلّس عن أقوام مجهولين لا يدري من هم كسفيان الثوري ...“ إلخ مثلاً وہ لوگ جو ایسے مجہول لوگوں سے تدلیس کریں جن کا کوئی اتا پتا نہ ہو، جیسے سفیان ثوری (کی تدلیس)..... إلخ

(جامع التحصیل فی احکام المرآئیل ص ۹۹)

حافظ ابن حبان البستی فرماتے ہیں:

”وأما المدلسون الذين هم ثقات وعدول ، فإننا لا نحتج بأخبارهم إلا ما بينوا السماع فيما رووا مثل الثوري والأعمش وأبي إسحاق وأضرابهم من الأئمة المتقين ...“

وہ مدلس راوی جو ثقہ عادل ہیں ہم ان کی صرف ان مرویات سے ہی حجت پکڑتے ہیں جن میں وہ سماع کی تصریح کریں۔ مثلاً سفیان ثوری، اعمش اور ابو اسحاق وغیرہم جو کہ زبردست ثقہ امام تھے۔۔۔ إلخ (الاحسان بترتیب صحیح ابن حبان ج ۱ ص ۹۰)

بلکہ مزید فرماتے ہیں:

”الثقات المدلسون الذين كانوا يدلّسون في الأخبار مثل قتادة ويحيى ابن أبي كثير والأعمش وأبو إسحاق وابن جريج وابن إسحاق

والثوري وهشيم ... فر بما دلسوا عن الشيخ بعد سماعهم عنه عن
أقوام ضعفاء لا يجوز الاحتجاج بأخبارهم ، فما لم يقل المدلس وإن
كان ثقة : حدثني أو سمعت ، فلا يجوز الاحتجاج بخبره “
وہ ثقہ مدلس راوی جو اپنی احادیث میں مدلس کرتے تھے۔ مثلاً قتادہ، یحییٰ بن ابی کثیر،
اعمش، ابواسحاق، ابن جریج، ابن اسحاق، ثوری اور ہشیم، بعض اوقات آپ اپنے
اس شیخ سے جس سے سنا تھا وہ روایت بطور مدلس بیان کر دیتے جنہیں انہوں نے
ضعیف ناقابل حجت لوگوں سے سنا تھا۔ تو جب تک مدلس اگرچہ ثقہ ہی ہو یہ نہ کہے
”حدثني“ یا ”سمعت“ اس نے مجھے حدیث بیان کی یا میں نے سنا تو اس کی خبر
سے حجت پکڑنا جائز نہیں ہے۔ (المحرر ج ۱ ص ۹۲)

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ امام سفیان ثوری کا مدلس ہونا ثابت شدہ حقیقت ہے۔ نیز
دیکھئے الکامل لابن عدی (ج ۱ ص ۲۲۲ ترجمہ ابراہیم بن ابی یحییٰ الاسلمی) التمهید (ج ۱ ص ۱۸)

سليمان الأعمش

آپ صحیحین اور سنن اربعہ کے مرکزی راوی اور بالاتفاق ثقہ محدث ہیں۔
الأعمش ”عن أبي صالح عن انبي هريزة“ کی سند کے ساتھ نبی ﷺ سے ایک حدیث
نقل کرتے ہیں:

”الإمام ضامن والمؤذن مؤتمن“ إلخ امام ضامن اور مؤذن امین ہے۔

یہ حدیث درج ذیل کتابوں میں اسی سند کے ساتھ موجود ہے:

- سنن الترمذی (ج ۲ ص ۲۰۷) الام للشافعی (ج ۱ ص ۱۵۹) شرح السنۃ للبخاری (ج ۲ ص ۲۷۹)
- مسند احمد (ج ۲ ص ۲۲۲، ۲۶۱، ۲۷۲، ۲۸۴) مصنف عبد البرزاق (ج ۱ ص ۱۸۳۸)
- مسند طرابلسی (ج ۲ ص ۲۴۰) اخبار اصحابنا لابن نعیم (ج ۲ ص ۲۳۲) صحیح ابن خزیمہ (ج ۳ ص ۱۵)
- مسند الحمیدی (نسخہ ظاہریہ تحقیقی ص ۶۹۲ خ ۱۰۰۵) مشکل الآثار للطحاوی (ج ۳ ص ۵۲، ۵۶)

المعجم الصغير للطبرانی (ج ۱ ص ۷۰۷ ج ۲ ص ۱۳) تاریخ بغداد للخطیب (ج ۳ ص ۲۴۲، ج ۴ ص ۳۸۷، ج ۱ ص ۳۰۶) حلیۃ الاولیاء (ج ۸ ص ۱۱۸) السنن الکبریٰ للبیہقی (ج ۱ ص ۴۳۰) العلل المتناہیۃ لابن الجوزی (ج ۱ ص ۴۳۶)
اس روایت کی کسی ایک صحیح سند میں بھی الأعمش کی ابوصالح سے تصریح سماع ثابت نہیں ہے۔
مروی ہے کہ سفیان ثوری فرماتے ہیں:

”لم یسمع الأعمش لهذا الحديث من أبي صالح“
أعمش نے یہ حدیث ابوصالح سے نہیں سنی۔

(تاریخ یحییٰ بن معین ج ۲ ص ۲۳۶ ت ۲۳۰، وسندہ ضعیف، ابن معین لم یدرک سفیان الثوری)

ابن الجوزی لکھتے ہیں:

”هذا حديث لا يصح ، قال أحمد بن حنبل : ليس لهذا الحديث أصل ، ليس يقول فيه أحد عن الأعمش أنه قال : نأبو صالح والأعمش يحدث عن ضعاف...“

یہ حدیث صحیح نہیں ہے۔ احمد بن حنبل نے کہا: اس حدیث کی اصل نہیں ہے۔ اس میں کوئی (ثقہ غیر مدلس) أعمش سے یہ نہیں کہتا کہ ”حدثنا أبو صالح“ اور أعمش ضعیف راویوں سے حدیث بیان کرتے تھے۔ (العلل المتناہیۃ ج ۱ ص ۴۳۷)
یہاں بطور تنبیہ عرض ہے کہ مشکل الآثار للطحاوی کی ایک روایت میں ہے:

”هشيم عن الأعمش قال: ثنا أبو صالح ... إلخ“ (ج ۳ ص ۵۲)

لیکن یہ روایت ضعیف ہے:

ہشیم مدلس ہیں جیسا کہ آگے آ رہا ہے۔

یہی روایت سنن ابی داود (ج ۱ ص ۵۱۷) مسند احمد (ج ۲ ص ۲۲۳) السنن الکبریٰ للبیہقی (ج ۱ ص ۴۳۰) اور التاریخ الکبیر للبخاری (ج ۱ ص ۷۸) میں ”عن محمد بن فضیل عن الأعمش عن رجل عن أبي صالح“ کی سند کے ساتھ موجود ہے۔

ابوداؤد کی ایک روایت میں ہے:

”عن ابن نمير عن الأعمش قال: نبئت عن أبي صالح ولا أرى إلا قد سمعته منه...“ اعمش سے روایت ہے کہ مجھے ابوصالح سے یہ خبر پہنچی ہے اور میرا یہ خیال ہے کہ میں نے اسے ان سے خود سنا ہے۔ ! (۵۱۸۷)

طحاوی (ج ۲ ص ۵۳) کی ایک روایت میں ہے:

”عن شعاع بن الوليد عن الأعمش قال: حدثت عن أبي هريرة“ اعمش سے روایت ہے کہ مجھے یہ حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بیان کی گئی ہے۔ امام ترمذی فرماتے ہیں:

”رواه أسباط بن محمد عن الأعمش قال: حدثت عن أبي صالح“ الخ اسباط نے اعمش سے روایت کیا کہ مجھے یہ خبر ابوصالح سے پہنچی ہے۔ (۲۰۷۷) اس پر تفصیلی بحث راقم الحروف نے مسند الحمیدی کی تخریج میں کی ہے تاہم اس بحث کا خلاصہ یہی ہے کہ اعمش نے ابوصالح سے یہ حدیث ہرگز نہیں سنی، یہ علیحدہ بات ہے کہ حدیث ”الإمام ضامن“ دوسری سندوں کی وجہ سے حسن ہے۔ امام یحییٰ بن سعید القطان فرماتے ہیں:

”كتبت عن الأعمش أحاديث عن مجاهد كلها ملزقة لم يسمعها“ میں نے اعمش سے ”عن مجاهد“ احادیث لکھیں، یہ تمام روایات مجاہد کی طرف منسوب ہیں، اعمش نے انھیں نہیں سنا۔ (تقدمة الجرح والتعديل ص ۳۳۱ و اسناد صحیح) امام یحییٰ القطان کے بیان کی تصدیق امام ابوحاتم رازی کے بیان سے بھی ہوتی ہے:

”أن الأعمش قليل السماع من مجاهد وعامة ما يروي عن مجاهد مدلس“ اعمش کا مجاہد سے سماع بہت تھوڑا ہے اور آپ کی مجاہد سے عام روایات تدلیس شدہ ہیں۔ (علل الحدیث ج ۲ ص ۲۱۰ ج ۲۱۱۹)

ایک روایت ”الثوري عن الأعمش عن إبراهيم التيمي عن أبيه عن أبي ذر“

پیش کرنے کے بعد امام ابو حاتم الرازی فرماتے ہیں: ”ہذا حدیث باطل، یروون أن الأعمش أخذہ من حکیم بن جبیر عن إبراہیم عن أبيہ عن أبي ذر“ یہ حدیث باطل ہے، ان (محدثین) کا خیال ہے کہ اسے اعمش نے حکیم بن جبیر عن إبراہیم عن أبيہ عن أبي ذر سے لیا ہے۔ (مجل الحدیث ج ۲ ص ۲۰۶ ح ۲۲۳)

اس قسم کی ایک مثال معرفۃ علوم الحدیث للحاکم (ص ۱۰۵) میں بھی ہے مگر اس کی سند اسماعیل بن محمد البشیرانی کی وجہ سے ضعیف ہے۔

خطیب نے صحیح سند کے ساتھ (محمد بن عبد اللہ بن عمار (الموصلی) سے ایک روایت نقل کی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ ابو معاویہ نے اعمش کو ”ہشام عن سعید العلاف عن مجاہد“ ایک روایت سنائی۔ جس کو سننے کے بعد اعمش نے ”عن مجاہد“ روایت کر دیا۔ اور بعد میں اعتراف کیا کہ میں نے اسے ابو معاویہ سے سنا ہے۔

(الکفایہ ص ۳۵۹ وسند صحیح)

ابو سعید عثمان بن سعید الداری کا خیال ہے کہ اعمش تدلیس الترویہ بھی کرتے تھے یعنی ضعیف (وغیرہ) راویوں کو سند کے درمیان سے گرا دیتے تھے۔ (تاریخ عثمان بن سعید الداری: ۹۵۲) حافظ ابن عبد البر اللاندلسی فرماتے ہیں:

”وَقَالُوا: لَا يَقْبَلُ تَدْلِيسُ الْأَعْمَشِ، لِأَنَّهُ إِذَا وَقَفَ أَحَالٌ عَلَى غَيْرِ مَلِيٍّ يَعْنُونَ عَلَى غَيْرِ ثِقَةٍ، إِذَا سَأَلْتَهُ عَمَّنْ هَذَا؟ قَالَ: عَنْ مُوسَى بْنِ طَرِيفٍ وَ عُبَايَةَ بْنِ رَبْعِيٍّ وَ الْحَسَنِ بْنِ ذَكْوَانَ“

اور انھوں (محدثین) نے کہا: اعمش کی تدلیس غیر مقبول ہے کیونکہ انھیں جب (معتبرین روایت میں) پوچھا جاتا تو غیر ثقہ کا حوالہ دیتے تھے۔ آپ پوچھتے یہ روایت کس سے ہے؟ تو کہتے موسیٰ بن طریف سے، عباہ بن ربیع سے اور حسن بن ذکوان سے۔

(اتہمید ج ۳ ص ۳۰ شرح علل الترمذی لابن رجب ج ۳ ص ۳۶۹ جامع التفصیل ص ۸۰، ۸۱، ۱۰۱)

ان جیسے بے شمار لوگوں کی وجہ سے درج ذیل ائمہ مسلمین نے امام اعمش کو مدلس قرار دیا ہے:

- ① شعبہ بن الحجاج (مسئلۃ التسمیۃ لمحمد بن طاہر ص ۴۷ سندہ صحیح)
- ② دارقطنی (العلل الواردة فی الاحادیث النبویہ ۹۵/۱۰ مسئلہ: ۱۸۸۸)
- ③ ابو حاتم رازی (علل الحدیث ج ۱ ص ۱۴۱ ج ۹۲)
- ④ ابن خزیمہ (کتاب التوحید واثبات صفات الرب ص ۳۸)
- ⑤ الذہبی فرماتے ہیں: ”وہو مدلس وربما دلّس عن ضعيف ولا يدرى به“
(میزان الاعتدال ج ۲ ص ۲۲۲)
- ⑥ العلانی (جامع التحصیل ص ۱۰۱، ۱۰۲)
- ⑦ ابن حجر (التلخیص الحیر ج ۳ ص ۱۹)
- ⑧ السیوطی (اسماء المدلسین: ۲۱)
- ⑨ ابن عبد البر (التمہید ج ۱ ص ۲۲۸)
- ⑩ یعقوب بن سفیان الفارسی (المعرفة والتاریخ ج ۲ ص ۶۳۳)
- ⑪ ابن حبان (کتاب المحرر ج ۱ ص ۹۲)
- ⑫ برہان الدین ابن العجمی (التبیین لاسماء المدلسین ص ۱۰ اور سرائف ص ۳۱)
- ⑬ ابو محمود المقدسی (تصدیق فی المدلسین ص ۳۳)
- ⑭ ابن الصلاح (علوم الحدیث ص ۹۹)
- ⑮ ابن کثیر (اختصار علوم الحدیث ص ۴۵)
- ⑯ العراقی (الفیہ ج ۱ ص ۱۷۹)
- ⑰ ابو زرعہ ابن العراقی (کتاب المدلسین: ۲۵)
- ⑱ نووی (شرح صحیح مسلم ۲۱ تحت ج ۱۰۹) وغیرہم

تاریخ یعقوب بن سفیان الفارسی میں روایت ہے:

عن الأعمش عن شقيق قال: كنا مع حذيفة جلوساً..... إلخ (ج ۲ ص ۷۷)

اس روایت میں صاحب سرائیں رحمۃ اللہ علیہ سیدنا حذیفہ رضی اللہ عنہ نے سیدنا ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کو منافق قرار دیا ہے۔ یہ کوئی غصے کی بات نہیں ہے۔ سیدنا حذیفہ کا منافقین کو پہچاننا عام طالب علموں کو بھی معلوم ہے اور اس پہچان کی بنیاد حدیث رسول ہے لہذا اگر یہ روایت صحیح ہوتی تو مرفوع حکماً ہوتی، مگر اعمش کے عنعنہ کی وجہ سے یہ روایت مردود ہے۔

اسی طرح مستدرک الحاکم (ج ۳ ص ۱۳) میں ”الأعمش عن أبي وائل عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها.....“ إلخ

اس روایت میں ام المؤمنین مشہور صحابی عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ کی تکذیب فرماتی ہیں۔ جو ناقابل تسلیم ہے لہذا حاکم اور ذہبی کا اسے صحیح قرار دینا غلط ہے جبکہ اعمش کے سماع کی تصریح بھی نہیں ہے۔ خود حافظ ذہبی ایک روایت کے بارے میں لکھتے ہیں:

”إسناده ثقات لكن الأعمش مدلس“ إلخ

اس کے راوی ثقہ ہیں مگر اعمش مدلس ہیں..... إلخ (میر اعلام الغلام ج ۱۱ ص ۳۶۲)

حافظ ابن حجر ایک روایت کے بارے میں لکھتے ہیں:

”لأنه لا يلزم من كون رجاله ثقات أن يكون صحيحًا، لأن الأعمش

مدلس ولم يذكر سماعه من عطاء...“

کیونکہ کسی سند کے راویوں کا ثقہ ہونا صحیح ہونے کو لازم نہیں ہے، چونکہ اعمش مدلس ہے اور اس نے عطاء سے اپنا سماع (اس حدیث میں) ذکر نہیں کیا ہے۔

(التلخیص الجہر ج ۳ ص ۱۹، السلسلة الصحیحة للشیخ الالبانی ج ۱ ص ۱۶۵)

نیز دیکھئے التمهید (ج ۱ ص ۳۲، ۳۳)

محمد بن اسحاق بن یسار

آپ سنن وغیرہ کے راوی اور جمہور محدثین کے نزدیک ثقہ ہیں۔

(دیکھئے عمدة القاری ج ۷ ص ۲۷۰)

متعدد ائمہ حدیث نے محمد بن اسحاق کو مدلس قرار دیا ہے۔ مثلاً:

① احمد بن حنبل (سؤالات الروزی: ۱، جمع ابی عوانہ الاسفرائینی ص ۳۸ سندہ صحیح، وتاریخ بغداد

۲۳۰/۱ سندہ صحیح)

② الذہبی (فی ارجوزہ)

③ ابو محمود المقدسی (فی تصدیقہ)

④ ابن حجر (التقریب: ۵۷۲۵)

⑤ البیہقی (مجمع الرواۃ ۳/۲۶۲، ۶/۲۸۶)

⑥ السیوطی (اسماء من عرف بالتدلیس: ۴۴)

⑦ ابن الجحی (التحیین ص ۴۷)

⑧ ابن خزیمہ (ج ۱ ص ۱۳۷ ج ۱۳۷)

⑨ ابن حبان (المجروحین ۱/۹۲)

⑩ العلانی (جامع التحصیل ص ۱۰۹)

⑪ ابوزرعہ ابن العزاقی (کتاب الدلین: ۵۱) وغیرہم

میرے علم کے مطابق کسی نے بھی محمد بن اسحاق کی تدلیس کا انکار نہیں کیا، گویا اس کی تدلیس بالا جماع ثابت شدہ ہے۔

ابو اسحاق السیمی

آپ صحیحین اور سنن اربعہ کے مرکزی راوی اور بالاتفاق ثقہ ہیں۔

منیرہ (بن مقسم الضی) کہتے ہیں: ”أهلك أهل الكوفة أبو إسحاق“

واعمشکم لهذا“ کوفہ والوں کو ابو اسحاق اور تمھارے اعمش نے ہلاک کر دیا ہے۔

(احوال الرجال للبخاری ج ۱ ص ۸۱ سندہ صحیح)

حافظ ابن حجر کہتے ہیں: ”یعنی للتدلیس“ یعنی تدلیس کی وجہ سے۔

(تہذیب التہذیب ج ۸ ص ۵۹، میزان الاعتدال ج ۲ ص ۲۲۲)

آپ کی تدلیس کا ذکر سابقہ صفحات پر بھی گزر چکا ہے۔

ابواسحاق نے ایک دفعہ ”عن أبي عبد الرحمن السلمي عن علي“ کی سند سے ایک حدیث بیان کی تو کہا گیا کہ کیا آپ نے یہ حدیث ابو عبد الرحمن سے سنی ہے؟

تو ابواسحاق نے کہا: ”ما أدري سمعته (منه) أم لا و لكن حدثني عطاء بن السائب عن أبي عبد الرحمن“ مجھے یہ معلوم نہیں کہ میں نے ان سے سنی ہے یا نہیں، لیکن مجھے عطاء بن السائب نے یہ حدیث ابو عبد الرحمن سے سنائی ہے۔

(تقدمه الجرح والتعديل ص ۱۶۷ و اسنادہ صحیح، نیز دیکھئے تہذیب التہذیب ج ۸ ص ۵۹ بحوالہ العلل لابن المدینی)

اس قسم کی متعدد مثالوں کی وجہ سے علمائے کرام نے ابواسحاق کو مدلس قرار دیا ہے مثلاً:

① شعبہ (مسئلۃ التسمیہ ص ۳۷ و سندہ صحیح)

② ابن حبان (کتاب الجرح وین ۹۲، صحیح ابن حبان ۶۱/۱)

③ ابن الجبلی الکلبی (التبیین ص ۴۳)

④ ابو محمود المقدسی (فی قصیدۃ)

⑤ الحاکم (معرفة علوم الحديث ص ۱۰۵)

⑥ الذہبی (فی ارجوزہ)

⑦ العسقلانی (طبقات المدلسین: ۳/۹۱)

⑧ ابن خزیمہ (ج ۲ ص ۱۵۲ ح ۱۰۹۶)

⑨ الطحاوی (جامع التحصیل ص ۱۰۸)

⑩ السیوطی (اسماء المدلسین: ۴۱)

⑪ ابو زرعا بن العراقی (کتاب المدلسین: ۴۷) وغیرہم

ہشیم بن بشیر الواسطی

آپ صحیحین اور سنن اربعہ کے راوی اور ثقہ محدث ہیں۔

امام عبداللہ بن المبارک فرماتے ہیں:

”قلت لهشيم: مالك تدلس وقد سمعت؟ قال: كان كبيران

يدلسان وذكو الأعمش و الثوري ...“ إلخ

میں نے ہشیم سے کہا: آپ کیوں تدلیس کرتے ہیں حالانکہ آپ نے (بہت کچھ)

سنا بھی ہے تو انھوں نے کہا: دو بڑے (بھی) تدلیس کرتے تھے یعنی اعمش اور

(سفیان) ثوری۔ (العلل الکبیر للترمذی ج ۲ ص ۹۶۶ و اسنادہ صحیح، التہذیب ج ۱ ص ۲۵)

ہشیم بن بشیر کے بارے میں خطیب نے بتایا ہے کہ وہ جابر الجعفی (سخت ضعیف) سے بھی

تدلیس کرتے تھے۔ (تاریخ بغداد ج ۳ ص ۸۶، ۸۷)

فضل بن موسیٰ فرماتے ہیں:

”قيل لهشيم: ما يحملك على هذا؟ يعني التدليس، قال: أنه

أشهى شيء“ میں نے ہشیم سے پوچھا کہ کس چیز نے آپ کو تدلیس پر آمادہ کیا ہے؟

تو انھوں نے کہا: یہ بہت مزیدار چیز ہے۔ (الکفایۃ للخطیب ص ۳۶۱ و اسنادہ صحیح)

اس قسم کی متعدد مثالوں کی بنیاد پر اہل الحدیث کے بڑے بڑے اماموں اور علماء نے

ہشیم کو مدلس قرار دیا مثلاً:

① یحییٰ بن معین (تاریخ ابن معین، رولۃ الدوری: ۳۸۸۱)

② ابن عدی (الکامل ج ۷ ص ۲۵۹۸)

③ خطیب بغدادی (تاریخ بغداد ج ۱ ص ۸۶)

④ العجلی (کتاب الثقات: ۱۹۱۲، دوسرا نسخہ ۱۷۳۵)

⑤ ابن سعد (الطبقات الکبریٰ ج ۷ ص ۳۱۳، ۳۲۵)

- ٦- الخلیلی (الارشاد فی معرفۃ علماء الحدیث ۱۹۶/۱)
- ٧- ابن حبان (اشقات ج ۷ ص ۵۸۷)
- ٨- احمد بن حنبل (العلل ۹۲/۱ فقرہ: ۳۵۳، ۱۳۳ فقرہ: ۶۳۰)
- ٩- النسائی (سنن نسائی ج ۸ ص ۳۲۱ ج ۵۶۶۸)
- ١٠- الذہبی (میزان الاعتدال ۳۰۷/۲)
- ١١- السیوطی (اسماء من عرف بالتدلیس: ۶۱)
- ١٢- بخاری (التاریخ الخفیر ۲/۲۱۱)
- ١٣- ابن السبارک (العلل الکبیر للترمذی ۲/۹۶۶ وسندہ صحیح)
- ١٤- ابو محمود المقدسی (فی تصدیق: ۲)
- ١٥- ابن حجر العسقلانی (طبقات الدلسین: ۳/۱۱۱، تقریب: ۷۳۱۲)
- ١٦- العلائی (جامع التحصیل ص ۱۱۱)
- ١٧- الحاکم (معرفۃ علوم الحدیث ص ۱۰۵)
- ١٨- ابن العجمی (التمییز: ۸۲)
- محدثین میں سے ہشیم کی تدلیس کا انکار کرنے والا ایک بھی نہیں ہے۔ فیما أعلم

ابو الزبیر کی

آپ صحیح مسلم اور سنن وغیرہ کے ثقہ راوی ہیں۔

سعید بن ابی مریم امام لیث بن سعد سے روایت کرتے ہیں:

”قدمت مكة فجننت أبا الزبير فرفع إلي كتابين وانقلبت بهما ، ثم

قلت في نفسي : لو عاودته فسألته : أسمع هذا كله من جابر ؟ فقال :

منه ما سمعت ومنه ما حدثناه عنه ، فقلت : أعلم لي علي ما سمعت ،

فأعلم لي علي هذا الذي عندي“

میں مکہ آیا تو ابوالزبیر کے پاس گیا۔ انھوں نے مجھے دو کتابیں دیں جنہیں لے کر میں چلا۔ پھر میں نے اپنے دل میں کہا: اگر میں واپس جا کر ان سے پوچھ لوں کہ کیا آپ نے یہ ساری احادیث جابر سے سنی ہیں (تو کیا ہی اچھا ہو؟) میں واپس گیا اور پوچھا تو انھوں نے کہا: ان میں سے بعض میں نے سنی ہیں اور بعض ہم تک بذریعہ تحدیث پہنچی ہیں، میں نے کہا: آپ نے جو سنی ہیں وہ مجھے بتادیں تو انھوں نے اپنی مسوع روایات بتادیں اور یہ میرے پاس وہی ہیں۔

(الضعفاء للعقيلي ج ۴ ص ۱۳۳، واللفظ له وسنده صحيح، تهذيب الكمال للمزي مصورج ۳ ص ۱۲۶۸، مطبوع۔)

۲۱۵/۱، سير اعلام النبلاء ج ۵ ص ۳۸۲ تهذيب التهذيب ج ۹ ص ۳۹۲

حاکم کے علاوہ تمام محدثین نے ابوالزبیر کو مدلس قرار دیا ہے۔ حافظ ابن حجر نے طبقات المدلسین میں حاکم کے وہم کی تردید کر دی ہے۔ لیث بن سعد کی ابوالزبیر سے روایت مصرح بالسماع سمجھی جاتی ہے۔ اب جو محدثین ابوالزبیر کو مدلس قرار دیتے ہیں ان میں سے بعض کے نام درج کئے جاتے ہیں:

(السنن الکبریٰ للنسائی ج ۶ ص ۶۱۰ ح ۲۱۰۱)

① امام نسائی

(المجلی ج ۷ ص ۴۱۹، ۳۶۴، الاحکام ج ۶ ص ۱۳۵)

② ابن حزم اندلسی

(الکشف ۸۳/۳)

③ الذہبی

(فی قصیدہ)

④ ابو محمود المقدسی

(التمییز ص ۵۴)

⑤ ابن العجمی الحلی

(التریب: ۶۲۹۱)

⑥ ابن حجر

(اسماء من عرف بالمدلس: ۵۳)

⑦ السیوطی

(جامع التحصیل ص ۱۰۱)

⑧ العلاء

(الخلاصہ ص ۲۶۰)

⑨ الخزرجی

(شذرات الذہب ج ۷ ص ۱۷۵)

⑩ ابن ناصر الدین

(الجوہر النبی ج ۷ ص ۲۳۷)

⑪ ابن الترمذی

(نصب الرایۃ ج ۲ ص ۲۷۷، اشار الیہ)

⑫ ابن القطان

(کتاب الدسین: ۵۹) وغیرہم

⑬ ابوزرعہ ابن العرقی

ان ائمہ مسلمین کے علاوہ بھی بہت سے ثقہ راویوں کا مدلس ہونا ثابت ہے۔ تفصیل کے لئے کتب ندلسین اور کتب اصول الحدیث کی طرف مراجعت فرمائیں۔

محمد شین کرام تدلیس کیوں کرتے تھے؟

اگر کوئی شخص یہ پوچھے کہ محمد شین کرام کیوں تدلیس کرتے تھے؟ تو عرض ہے کہ اس کی کئی وجوہات ہیں۔ مثلاً:

- ① تاکہ سند عالی اور مختصر ترین ہو۔
 - ② جس راوی کو حذف کیا گیا ہے وہ تدلیس کرنے والے کے نزدیک ثقہ و صدوق یا غیر مجروح ہے۔
 - ③ جس راوی کو سند سے گرایا گیا ہے وہ تدلیس کرنے والے سے کم تر درجے کا ہو۔
 - ④ شاگردوں کا امتحان مقصود ہو۔
 - ⑤ تدلیس کرنے والا اس عمل کو معمولی اور جائز سمجھتا ہو۔
 - ⑥ یہ ظاہر ہو کہ تدلیس کرنے والے کے بہت سے استاد ہیں۔
 - ⑦ جس طرح عام لوگ ایک بات سن کر بلا تحقیق و بلا سند اسے بیان کر دیتے ہیں، اسی طرح کا یہ عمل ہو۔
 - ⑧ اسے بطورِ توریہ اختیار کیا جائے۔
 - ⑨ راوی سے بعض اوقات عدم احتیاط اور سہوکی وجہ سے اس کے استاد کا نام رہ جائے۔
 - ⑩ مجروح راوی کو گرایا جائے اور یہ شدید ترین تدلیس ہے۔
- ان کے علاوہ دیگر وجوہات بھی ہو سکتی ہیں جنہیں تتبع سے معلوم کیا جاسکتا ہے۔

خاتمہ بحث

اس بحث کا خلاصہ یہ ہے کہ اس بات پر ائمہ اہل الحدیث کا اجماع ہے کہ فنِ تدلیس ایک ”حقیقت والا“ فن ہے اور ثقہ راویوں نے تدلیس کی ہے جس کی وجہ سے ان کی عدالت ساقط نہیں ہوئی بلکہ وہ زبردست صادق اور ثقہ امام تھے۔ تاہم ان کی غیر مصرح بالسماع روایات صحیحین کے علاوہ دوسری کتابوں میں ساقط الاعتبار ہیں۔

تدلیس اور فنِ تدلیس کو ”بے حقیقت فن“ قرار دینا صرف مسعود احمد بی ایس سی خارجی کا نرالا مذہب ہے۔ (دیکھئے اصول حدیث ص ۱۵)

یہ شخص اپنے خارجی بھائیوں کی طرح گناہ کبیرہ کے مرتکب کو جماعت المسلمین سے خارج سمجھتا ہے۔ (دیکھئے اصول حدیث ص ۱۳)

یعنی ایسا شخص اس کے نزدیک کافر ہے جو گناہ کبیرہ کا مرتکب ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں خوارج اور ان کے گمراہ کن عقائد سے بچائے۔ (آمین)

تدلیس اور اس کا حکم

تدلیس کے بارے میں علماء کے متعدد مسالک ہیں:

① تدلیس انتہائی بری چیز ہے۔ امام شعبہ نے کہا:

”لأن أذني أحب إلي من أن أدلس“ میرے نزدیک تدلیس کرنے سے زنا

کرنا زیادہ بہتر ہے۔ (الجرح والتعديل ۱۷۳، وسند صحیح)

یعنی تدلیس زنا سے بڑا جرم ہے۔

اسی طرح ایک جماعت، مثلاً ابواسامہ اور جریر بن حازم وغیرہما سے تدلیس کی سخت

ندمت مروی ہے۔ (الکفایہ ص ۳۵۶، باسانید صحیح)

اس لئے بعض علماء کا یہ مسلک تھا کہ مدلس مجروح ہوتا ہے لہذا اس کی ہر روایت مردود

ہے چاہے مصرح بالسماع ہی کیوں نہ ہو۔ (جامع التحصیل ص ۹۸)

لیکن جمہور علمائے مسلمین نے یہ مسلک رد کر دیا ہے۔
دیکھئے التکت علی ابن الصلاح (ج ۲ ص ۶۳۳ لا ابن حجر)
ابن الصلاح فرماتے ہیں:

”وهذا من شعبة افراط محمول على المبالغة في الزجر منه والتنفير“
شعبہ کا یہ افراط، نفرت اور مخالفت کے مبالغہ پر محمول ہے۔

(مقدمہ ابن الصلاح مع شرح العراقي ص ۹۸)

خود امام شعبہ مدلسین کی مصرح بالسماع روایات کو مانتے تھے۔ چونکہ متعدد ثقہ علماء مثلاً قتادہ،
ابو اسحاق، الأعمش، الثوری اور ابو الزبیر وغیرہم سے بالتواتر تدلیس ثابت ہے۔ (کمامر)
لہذا ان کو مجروح قرار دے کر ان کی احادیث کو رد کرنے سے صحیحین اور صحیح حدیث کی بنیاد ختم
ہو جاتی ہے۔ پھر زنادقہ، باطنیہ اور ملاحدہ وغیرہم کے لئے تمام راستے کھلے ہیں۔ وہ قرآن
مجید میں جو چاہیں تاویل و تحریف کریں۔ دین بازیچہ شیاطین بن جائے گا۔ (معاذ اللہ)
لہذا یہ مسلک سرے سے ہی مردود ہے۔

﴿۲﴾ تدلیس اچھی چیز اور جائز ہے۔ یہ ہشیم کا مسلک ہے۔
یہ مسلک بھی مردود ہے۔

﴿۳﴾ تدلیس کرنے والا ”غش“ کا مرتکب ہے اور پوری امت کو دھوکا دیتا ہے لہذا وہ
حدیث: ((من غشنا فلیس منا)) (صحیح مسلم) کی رو سے جماعت المسلمین سے خارج
ہو جاتا ہے۔ (اصول حدیث ص ۱۳)

یہ مذہب مسعود احمد بی ایس سی خارجی کا ہے جو قطعاً مردود ہے۔
دھوکا دینا اگرچہ سخت گناہ ہے مگر دھوکا دینے والے کو کافر قرار دینا اور جماعت المسلمین سے
خارج کر دینا انتہائی غلط ہے۔ مسلمانوں کو گناہ کی وجہ سے کافر قرار دینا خارجیوں کا شعار ہے۔
(دیکھئے شرح عقیدہ طحاویہ بتحقیق اندر شا کر ص ۲۶۸، بتحقیق الالبانی ص ۳۵۶، الغنیۃ للشیخ عبدالقادر جیلانی ج ۱ ص ۸۵،
الفصل فی السئل والا ہواء الخ لا ابن حزم ج ۳ ص ۲۲۹)

اہل السنۃ کا یہ مسلک ہے کہ ہر کبیرہ گناہ کا مرتکب مثلاً شرابی، زانی، غاش اور چور وغیرہ کافر نہیں ہوتا، فاسق اور گنہگار ہوتا ہے۔ اس سلسلے میں تفصیلی دلائل کے لئے اہل السنۃ کی کتب عقائد کی طرف مراجعت فرمائیں۔ رسول اللہ ﷺ نے ایک شرابی پر لعنت بھیجنے سے منع فرمایا اور کہا: ”فَوَاللّٰهِ مَا عَلِمْتُ (إِلَّا) أَنَّهُ يَحِبُّ اللّٰهَ وَرَسُولَهُ“ پس اللہ کی قسم! مجھے اس کے علاوہ کچھ معلوم نہیں کہ وہ اللہ اور رسول سے محبت کرتا ہے۔

(صحیح البخاری: ۶۷۸۰)

﴿۴﴾ جو شخص صرف ثقہ سے تدلیس کرے اس کا عنعنہ بھی مقبول ہے۔

اس سلسلے میں صرف ایک مثال سفیان بن عیینہ کی ہے۔

حافظ ابن حبان لکھتے ہیں:

”وهذا ليس في الدنيا إلا لسفيان بن عيينة وحده ، فإنه كان يدلّس ،

ولا يدلّس إلا عن ثقة متقن ...“ اس کی مثال صرف سفیان بن عیینہ ہی

اکیلے ہیں۔ کیونکہ آپ تدلیس کرتے تھے مگر ثقہ متقن کے علاوہ کسی دوسرے سے

تدلیس نہیں کرتے تھے۔ (الاحسان بترتیب صحیح ابن حبان ج ۱ ص ۹۰)

امام دارقطنی وغیرہ کا بھی یہی خیال ہے۔ (سوالات الحاکم للدارقطنی ص ۱۷۵)

سفیان کے اساتذہ میں محمد بن عجلان، الأعمش اور سفیان ثوری وغیرہم ہیں اور یہ سب

تدلیس کرتے تھے لہذا ایک محقق، امام سفیان بن عیینہ کے عنعنہ کو کس طرح آنکھیں بند کر کے قبول کر سکتا ہے؟

قارئین کی دلچسپی کے لئے سفیان کی ایک ”عن“ والی روایت پیش خدمت ہے جو کہ انتہائی ”منکر“ ہے۔

”سفيان بن عيينة عن جامع بن أبي راشد عن أبي وائل قال قال حذيفة“ کی

سند کے ساتھ ایک حدیث میں آیا ہے:

أن رسول الله ﷺ قال: ((لا إعتكاف إلا في المساجد الثلاثة ...)) إلخ

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تین مسجدوں کے سوا اعتکاف (جائز) نہیں ہے..... الخ
(مشکل الآثار للطحاوی ج ۳ ص ۲۰، السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۳ ص ۳۱۶، سیر اعلام النبلاء ج ۱۵ ص ۸۱ سنن سعید
بن منصور بحوالہ الحلی ج ۵ ص ۱۹۵، معجم الاسامی علی بحوالہ الانصاف ص ۳۷)

ذہبی فرماتے ہیں: ”صحیح غریب عال“

”الانصاف فی احکام الاعتکاف“ کے مصنف علی حسن عبد الحمید الحلی الاثری لکھتے ہیں:
”وإسناده علی شرط البخاری“ اس کی سند بخاری کی شرط پر ہے۔ (الانصاف ص ۳۱)
تو عرض ہے کہ جب سفیان مدلس ہیں تو ان کی معتن روایت کس طرح صحیح ہو سکتی ہے؟
اور وہ بھی امیر المومنین فی الحدیث امام بخاری کی شرط پر! اس بات سے کون سی دلیل مانع
ہے کہ ابن عیینہ نے ابو بکر الہذلی جیسے متروک یا ابن جریج جیسے ثقہ مدلس سے یہ روایت سن کر
جامع بن ابی راشد کی طرف بدون تصریح سماع منسوب کر دی ہو؟ لہذا حلی اثری صاحب کا
اس حدیث کے دفاع میں اور اقسیہ کرنا چنداں مفید نہیں ہے وہ سفیان کا اس روایت میں
سماع ثابت کر دیں پھر سر تسلیم خم ہے۔ جب حدیث ہی صحیح نہیں تو پھر ”غریب“ اور عالی ہونا
اسے کیا فائدہ پہنچا سکتا ہے؟

۵ جو شخص کسی ضعیف یا مجہول وغیرہ سے تدلیس کرے (مثلاً سفیان ثوری اور سلیمان
الاعمش وغیرہما) تو اس کی معتن روایت مردود ہے۔
ابو بکر الصری فی الدلائل میں کہتے ہیں:

”کل من ظهر تدلیسه عن غیر الثقات لم یقبل خبره حتی یقول
حدثنی أو سمعت“ ہر وہ شخص جس کی غیر ثقہ سے تدلیس ظاہر ہو اس کی صرف
وہی خبر قبول کی جائے گی جس میں وہ حدثنی یا سمعت کہے۔

(شرح الفیہ العراقی بالتمہۃ والدرۃ ج ۱ ص ۱۸۳، ۱۸۴)

یہی مسلک بزار وغیرہ کا ہے۔ سفیان بن عیینہ کے استثناء کے علاوہ تمام مدلسین اس قسم
سے تعلق رکھتے ہیں اور سفیان کے بارے میں بھی مفصل تحقیق نے ثابت کر دیا ہے کہ وہ بھی

اسی طبقہ سے ہیں لہذا ان کا اعتناء بھی مردود ہے۔

﴿۶﴾ جس شخص کی تدلیس زیادہ ہوگی اس کی معصن روایت ضعیف ہوگی ورنہ نہیں، یہ مسلک امام ابن الدینی (وغیرہ) کا ہے۔ (دیکھئے الکفایہ ص ۳۶۲ و سندہ صحیح)

عرض ہے کہ اگر کسی شخص کا مدلس ہونا ثابت ہو جائے تو وہ کون سی دلیل ہے جس کی رو سے اس کی معصن روایت (جس کا شاہد یا متابع نہیں ہے) صحیح تسلیم کر لی جائے؟ لہذا یہ مسلک غلط ہے۔

﴿۷﴾ جو شخص ساری زندگی میں صرف ایک ہی مرتبہ تدلیس کرے اور یہ ثابت ہو جائے تو اس کی ہر معصن روایت (جس کا شاہد یا متابع نہیں ہے) ضعیف ہوگی۔
امام محمد بن ادریس الشافعی فرماتے ہیں:

”وَمَنْ عَرَفْنَاهُ دَلَسَ مَرَّةً فَقَدْ أَبَانَ لَنَا عَوْرَتَهُ فِي رِوَايَتِهِ وَلَيْسَتْ تِلْكَ الْعَوْرَةُ بِكَذِبٍ فَتَرَدُّ بِهَا حَدِيثُهُ وَلَا النَّصِيحَةُ فِي الصَّدَقِ فَتَقْبَلُ مِنْهُ مَا قَبَلْنَا مِنْ أَهْلِ النَّصِيحَةِ فِي الصَّدَقِ فَقُلْنَا: لَا نَقْبَلُ مِنْ مَدْلَسٍ حَدِيثًا حَتَّى يَقُولَ فِيهِ حَدَّثَنِي أَوْ سَمِعْتُ“

جس شخص کے بارے میں ہمیں علم ہو جائے کہ اس نے صرف ایک ہی دفعہ تدلیس کی ہے تو اس کا باطن اس کی روایت پر ظاہر ہو گیا اور یہ اظہار جھوٹ نہیں ہے کہ ہم اس کی ہر حدیث رد کر دیں اور نہ خیر خواہی ہے کہ ہم اس کی ہر روایت قبول کر لیں جس طرح سچے خیر خواہوں (غیر مدلسوں) کی روایت ہم مانتے ہیں۔ پس ہم نے کہا: ہم مدلس کی کوئی حدیث اس وقت تک قبول نہیں کریں گے جب تک وہ حدیثی یا سمعت نہ کہے۔

(الرسالۃ ص ۵۳ تا ۱۳۲ھ و تحقیق احمد شاہ ص ۳۸۹، ۳۸۰)

میری تحقیق کے مطابق یہ مسلک سب سے زیادہ رائج ہے۔

صحیحین اور مدلسین

صحیحین میں متعدد مدلسین کی روایات اصل و شواہد میں موجود ہیں۔ ابو محمد عبد الکریم الحلی، اپنی کتاب ”القدح المعلیٰ“ میں فرماتے ہیں:

”قال أكثر العلماء أن المعنعنات التي في الصحيحين منزلة بمنزلة السماع“ اکثر علماء کہتے ہیں کہ صحیحین کی معنعن روایات سماع کے قائم مقام ہیں۔

(التمهة والتذكرة للعراق ج ۱ ص ۱۸۶)

نووی لکھتے ہیں:

”وما كان في الصحيحين وشبههما عن المدلسين بعن محمولة على ثبوت السماع من جهة أخرى“

جو کچھ صحیحین (و مثلہما) میں مدلسین سے معنعن مذکور ہے وہ دوسری اسانید میں

مصرح بالسماع موجود ہے۔ (تقریب النووی مع تدریب الراوی ج ۱ ص ۲۳۰)

یعنی صحیحین کے مدلس راویوں کی عن والی روایات میں سماع کی تصریح یا متابعت صحیحین یا دوسری کتب حدیث میں ثابت ہے۔ نیز دیکھئے التکت علی ابن الصلاح للحافظ ابن حجر العسقلانی (ج ۲ ص ۶۳۶)

طبقات المدلسین

حافظ ابن حجر نے مدلسین کے جو طبقات قائم کئے ہیں وہ کوئی قاعدہ کلیہ نہیں ہے۔ مثلاً سفیان ثوری کو حافظ ابن حجر نے طبقہ ثانیہ میں درج کیا ہے اور حاکم صاحب المستدرک نے الثالثہ میں (معرفۃ علوم الحدیث ص ۱۰۵، ۱۰۶ جامع التحصیل ص ۹۹) حسن بصری کو حافظ صاحب ثانیہ میں لاتے ہیں اور العلاؤی ثالثہ میں (جامع التحصیل ص ۱۱۳) سلیمان الأعمش کو حافظ صاحب ثانیہ میں لاتے ہیں (طبقات المدلسین ص ۶۷) اور پھر اس کی عن والی روایت کے صحیح ہونے کا انکار بھی کیا ہے۔ (المنہج الجیر ج ۲ ص ۱۹)

بلکہ حق وہی ہے جو امام شافعی کے حوالے سے گزر چکا ہے۔

ہمارے نزدیک جن راویوں پر تدلیس کا الزام ہے ان کے دو طبقے ہیں:

① طبقہ اولیٰ: ان پر تدلیس کا الزام باطل ہے۔ تحقیق سے یہ ثابت ہو چکا ہے کہ وہ مدلس نہیں تھے۔ مثلاً ابو قلابہ وغیرہ (دیکھئے الکف للعلانی ج ۲ ص ۶۳۷)

لہذا ان کی عن والی روایت (معاصرت و لقاء کی صورت میں) مقبول ہے۔

② طبقہ ثانیہ: وہ راوی جن پر تدلیس کا الزام ثابت ہے مثلاً قتادہ، سفیان ثوری، اعمش، ابوالزبیر، ابن جریج اور ابن عیینہ وغیرہم۔

ان کی غیر صحیحین میں ہر معتن روایت (جس میں کہیں بھی تصریح سامع نہ ملے) عدم متابعت اور عدم شواہد کی صورت میں مردود ہے۔ ہذا ما عندي والله أعلم بالصواب

تدلیس اور محدثین کرام

اب آخر میں بطور اختصار ان محدثین کرام کے حوالے پیش خدمت ہیں جنہوں نے ثقہ و صدوق راویوں کو مدلس قرار دیا ہے:

❖ شعبہ بن الحجاج البصری (متوفی ۱۶۰ھ)

”کفیتکم تدلیس ثلاثة: الأعمش وأبي إسحاق وقتادة“

(مسألة التسمية لمحمد بن طاهر المقدسی ص ۴۷ و سندہ صحیح)

❖ ابو عاصم النبیل ضحاک بن مخلد (متوفی ۲۱۲ھ)

”نری أن سفیان الثوري إنما دلّسه عن أبي حنيفة“

(سنن الدارقطنی ۲۰۱/۳ ج ۳۴۳ و سندہ صحیح)

❖ ہشیم بن بشیر الواسطی (متوفی ۱۸۳ھ)

”کان کبیران یدلّسان و ذکر الأعمش والثوري“

(العلل الکبیر للترمذی ۹۶۶/۲ و سندہ صحیح)

❊ محمد بن اسماعيل البخاري (متوفى ٢٥٦هـ)

“وكان حميد الطويل يدلّس” (العلل الكبير للترمذي ٣٤٦١هـ)

❊ يحيى بن معين (متوفى ٢٣٣هـ)

“كان سليمان التيمي يدلّس” (تاريخ ابن معين، رواية الدوري: ٣٦٠٠هـ)

❊ محمد بن سعد بن منيع البهاشي (متوفى ٢٣٠هـ)

“هشيم بن بشير... وكان ثقة كثير الحديث ثبتاً يدلّس كثيراً”

(طبقات ابن سعد ٣١٣/٤)

❊ ابو حاتم الرازي (متوفى ٢٤٤هـ)

“الأعمش ربما دلّس” (علل الحديث ١٣١/٩٠)

❊ احمد بن حنبل (متوفى ٢٤١هـ)

“قد دلّس قوم، وذكر الأعمش” (سؤالات الروزي: ١، تاريخ بغداد ٢٣٠/١ وسنده صحيح)

❊ محمد بن اسحاق بن خزيمة النيسابوري (متوفى ٣١١هـ)

“أن الأعمش مدّلس” (كتاب التوحيد لابن خزيمة ص ٣٨)

❊ محمد بن حبان البستي (متوفى ٣٥٣هـ)

“فإن قتادة... والأعمش والثوري وهشيماً كانوا يدلّسون”

(صحیح ابن حبان، الاحسان ٨٥١/١ ودر المنثور ١٥٢/١)

❊ يعقوب بن سفيان الفارسي (متوفى ٢٤٤هـ)

“إلا أنهما وسفيان يدلّسون والتدليس من قديم” (كتاب المعرفة والتاريخ ٦٣٣/٢)

“أنهما” أي أبا إسحاق السبيعي والأعمش.

❊ ابن عدي الجرجاني (متوفى ٣٦٥هـ)

“ويوجد في بعض أحاديثه منكر إذا دلّس في حديثه عن غير ثقة”

(الكامل ٢٥٩٨/٤، ودر المنثور ٢٥٦/٨)

۱۲ احمد بن عبد اللہ بن صالح العجلی (متوفی ۲۶۱ھ)

”ہشیم بن بشیر ... واسطی ثقة وکان یدلس“ (معزۃ الثقات: ۱۹۱۲)

۱۳ احمد بن القرات بن خالد، ابو مسعود الرازی (متوفی ۲۵۸ھ)

”کان ابن جریج یدلسها عن ابراہیم بن ابي یحییٰ“

(سوالات البرذعی ص ۷۳)

۱۴ ابو نعیم الفضل بن دکین الکوفی (متوفی ۲۱۸ھ)

”وکان سفیان إذا تحدث عن عمرو بن مرة بما سمع يقول :

حدثنا وأخبرنا ، وإذا دلس عنه يقول: قال عمرو بن مرة“

(تاریخ دمشق لابی زرعۃ الدمشقی: ۱۱۹۳ و سندہ صحیح)

۱۵ محمد بن فضیل بن غزوہ (متوفی ۱۹۵ھ)

”کان المغیرۃ یدلس فکنا لا نکتب عنه إلا ما قال حدثنا ابراہیم“

(مسند علی بن الجعدار: ۳۳۰ ج ۲۶۳ و سندہ حسن، دوسرا نسخہ: ۶۲۳)

۱۶ علی بن عمر الدارقطنی (متوفی ۳۸۵ھ)

”و قتادة مدلس“ (الازامات و اتبع ص ۲۶۳)

۱۷ ابو عبد اللہ الحاکم النیسابوری (متوفی ۴۰۵ھ)

”... قتادة علی علو قدره یدلس“ (المستدرک ج ۲۳ ص ۸۵۱)

۱۸ ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب التسانی (متوفی ۳۰۳ھ)

”وہشیم بن بشیر کان یدلس“ (اسنن البیہقی ج ۳ ص ۲۱۸ و ۵۶۸۹)

۱۹ عبد اللہ بن المبارک المروزی (متوفی ۱۸۱ھ)

قال: ”قلت لهشیم مالک تدلس وقد سمعت ؟“ إلخ

آپ تدلیس کیوں کرتے ہیں اور آپ نے (بہت سی حدیثیں) سنی ہیں؟

(العلل الکبیر للترمذی ج ۲ ص ۶۶۶ و سندہ صحیح)

❖ ابن حزم اندلسي (متوفى ٤٥٦هـ)

“لأن أبا الزبير مدلس” (الجلد ٣٦٣ ص ٩٤٥)

❖ أبو يعلى الخليلي (متوفى ٢٣٦هـ)

“هشيم ... وكان يدلس” (الارشاد ج ١ ص ١٩٦)

❖ حافظ ذؤبي (متوفى ٤٢٨هـ)

“قتادة بن دعامة السدوسي حافظ ثقة ثبت لكنه مدلس”

(ميزان الاعتدال ٣/٣٨٥)

❖ أحمد بن محمد بن سلامة الطحاوي (متوفى ٣٢١هـ)

“وهذا الحديث أيضًا لم يسمعه الزهري من عروة، إنما دلس به”

(شرح معاني الآثار ١/٤٢١)

❖ خطيب بغدادی (متوفى ٢٦٣هـ)

“لم يثبت من أمر ابن الباغندي ما يعاب به سوى التدليس ورأيت

كافة شيو خنا يحتجون بحديثه ويخرجونه في الصحيح”

(تاريخ بغداد ٣٢/٢١٣٢ ت ١٢٥٨)

❖ أحمد بن الحسين البهقي (متوفى ٢٥٨هـ)

“وهذا الحديث أحد ما يخاف أن يكون من تدليسات محمد

بن إسحاق بن يسار...” (السنن الكبرى ١/٣٨١)

❖ الفياء المقدسي (متوفى ٦٣٣هـ)

“ولعل ابن عيينة ... أو يكون دلّسه” (الحقارة ١٠/١٤٢١)

❖ أبو الحسن علي بن محمد بن عبد الملك عرف ابن القطان القاسي (متوفى ٦٢٨هـ)

“و معنعن الأعمش عُرْضة لتبين الإنقطاع فإنه مدلس”

(بيان الوهم والإيهام ٣/٣٥٨ ج ٢ ص ٢٣١)

- ❊ ابو الفضل عبدالرحیم بن الحسین العراقي (متوفی ۸۰۶ھ)
- ”تدلیس الإسناد ... کالاعمش“ (الفیه العراقي ص ۳۱، فتح المغیث ۱۷۹۱)
- ❊ ابو زرعه احمد بن عبدالرحیم العراقي (متوفی ۸۲۶ھ)
- ”کتاب المدلسین“ مطبوع ہے۔
- ❊ اسماعیل بن کثیر الدمشقی (متوفی ۷۷۴ھ)
- ”والتدلیس ... کالسفیانین والاعمش ...“ (اختصار علوم الحدیث ۷۴۱، انوار ۱۲)
- ❊ صلاح الدین غلیل بن کیکل دی العلانی (متوفی ۷۶۱ھ)
- ”فمن عرف بالتدلیس عن الضعفاء کبابن إسحاق وبقیة
وأمثالهما لم یحتج من حدیثه إلا بما قال فیہ حدثنا وسمعت
وهذا هو الراجح“ (جامع التحصیل ص ۸۰)
- ❊ السبط ابن الجلی (متوفی ۸۴۱ھ)
- ”کتاب التبیین لأسماء المدلسین“ مطبوع ہے۔
- ❊ ابن حجر العسقلانی (متوفی ۸۵۲ھ)
- طبقات المدلسین (تعریف اہل القدیس) مطبوع ہے۔
- ❊ ابو محمود المقدسی (متوفی ۷۶۵ھ)
- قصیدۃ المقدسی فی المدلسین (مطبوع ہے۔)
- ❊ یحییٰ بن شرف النووی (متوفی ۶۷۶ھ)
- ”والاعمش مدلس“ (شرح صحیح مسلم، درسی نسخہ ج ۱ ص ۷۲ تحت ح ۱۰۹، دوسرا نسخہ ۱۱۹۲)
- ❊ بدر الدین محمود البغینی (متوفی ۸۵۵ھ)
- ”سفیان کان یدلس“ (عمدة القاری ۲۲۳)
- ❊ ابن الترمکانی (متوفی ۷۴۵ھ)
- ”الثوری مدلس وقد عنعن“ (المجموع النجفی ۲۶۲۸)

✽ ابن ماکولا، حافظ علی بن ہبہ اللہ (متوفی ۴۷۵ھ)

”وكان الخطيب ربما دلسه“ (الاکمال ۱۱۷/۷)

✽ ابن الجوزی (متوفی ۵۹۷ھ)

”وبقية كان يدلس“ (العلل المتناهية ۴۴۱/۲)

یہ چالیس حوالے اہل حدیث اور غیر اہل حدیث علماء کے ہیں جن کے نزدیک بعض ثقہ و صدوق راوی مدلس بھی ہوتے ہیں۔ ان کے علاوہ اور بہت سے علماء مثلاً کرمانی، قسطلانی، ابن الصلاح، خزرجی اور سیوطی وغیرہ نے راویوں کو مدلس کہا ہے لہذا اس پر اجماع ہے کہ فن تدلیس ایک حقیقت ہے اور ثقہ و صدوق راوی کذاب نہیں ہوتا بلکہ اس کی مصرح بالسماع روایت صحیح و حجت ہوتی ہے۔ والحمد للہ

تنبیہ: تدریب الراوی للسیوطی (۱۹۲/۱) میں ”محمد بن رافع عن أبي عامر“ والا قول: ”سفيان ثوري تدليس نہیں کرتے تھے۔“ بحوالہ المدخل للبیہقی لکھا ہوا ہے۔ المدخل للبیہقی کا جو حصہ مطبوع ہے، مجھے اس میں یہ قول نہیں ملا۔

محمد بن رافع النیسابوری رحمہ اللہ ۲۴۵ھ میں فوت ہوئے اور امام بیہقی رحمہ اللہ ۳۸۴ھ میں پیدا ہوئے۔ دونوں کی وفات میں ۱۳۹ سال کا فاصلہ ہے۔ امام بیہقی سے لے کر امام محمد بن رافع تک متصل سند معلوم نہیں ہے۔ جب تک اس قول کی صحیح سند پیش نہیں کی جائے گی، اس سے استدلال مردود ہے۔ سرفراز خان صفدر دیوبندی لکھتے ہیں:

”اور بے سند بات حجت نہیں ہو سکتی۔“ (حسن الکلام طبع دوم ج ۱ ص ۳۲۷)

اس بے سند قول کے برعکس ائمہ محدثین سے متواتر ثابت ہے کہ (امام) سفيان ثوري رحمہ اللہ مدلس تھے۔ راقم الحروف نے ”نور العینین فی مسئلۃ رفع الیدین“ میں ثابت کیا ہے کہ امام سفيان ثوري رحمہ اللہ کو حافظ ابن حجر کا طبقہ ثانیہ میں ذکر کرنا غلط ہے بلکہ صحیح یہی ہے کہ وہ حافظ ابن حجر کی تقسیم کے مطابق طبقہ ثالثہ میں سے ہیں۔ (دیکھئے طبع جدید ص ۱۳۸)

پندرہ شعبان کی رات اور مخصوص عبادت

نصف شعبان کی رات کی فضیلت میں کئی احادیث ذکر کی جاتی ہیں جن کا مفہوم یہ ہے کہ شعبان کی پندرہویں رات کو اللہ تعالیٰ آسمان دنیا پر نزول فرماتا ہے اور کلب (قیلے) کی بکریوں کے بالوں کی تعداد سے زیادہ لوگوں (کے گناہوں) کو بخش دیتا ہے۔ وغیرہ ان احادیث کی وجہ سے بہت سے لوگ اس رات کو خاص طور پر غیر معمولی عبادت کرتے ہیں۔ اس مضمون میں ان روایات کا جائزہ پیش خدمت ہے:

محدث کبیر شیخ محمد ناصر الدین الالبانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”يطلع الله تبارك وتعالى إلى خلقه ليلة النصف من شعبان، فيغفر لجميع خلقه، إلا لمشرك أو مشاحن، حديث صحيح، روي عن جماعة من الصحابة من طرق مختلفة يشد بعضها بعضاً وهم معاذ ابن جبل وأبو ثعلبة الخشني وعبد الله بن عمرو وأبي موسى الأشعري وأبي هريرة وأبي بكر الصديق وعوف بن مالك وعائشة“

شعبان کی پندرہویں رات کو اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق کی طرف (خاص طور پر) متوجہ ہوتا ہے پھر مشرک اور (مسلمان بھائی سے) دشمنی، بغض رکھنے والے کے سوا اپنی تمام (مسلمان) مخلوق کو بخش دیتا ہے۔ (السلسلة الصحيحة ۱۱۴۳ ج ۳ ص ۱۱۴۳)

شیخ رحمہ اللہ نے جو روایات ذکر کی ہیں ان کی تخریج اور ان پر تبصرہ درج ذیل ہے:

۱: حدیث معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ

اسے (امام) کچھول نے ”عن مالك بن يخامر عن معاذ بن جبل رضي الله عنه“ کی سند سے روایت کیا ہے۔

تخریج: کتاب السنۃ لابن ابی عاصم (ج ۵۱۱، دوسرا نسخہ ج ۵۲۳) کتاب
العرش لمحمد بن عثمان بن ابی شیبہ (ج ۸۷) وعنده: بشر بن عمارۃ عن
الأحوص بن حکیم عن المهاصر بن حبیب عن مکحول عن ابی ثعلبة الخ
حدیث ابی القاسم الأزجی (۱/۶۷) شرح أصول اعتقاد أهل السنة و
الجماعة تصنیف الدلائلکانی (۳/۳۳۵ ج ۷۶۰) المعجم الكبير للطبرانی
(۲۲/۲۲۲ ج ۵۹۳)

اس کا بنیادی راوی احوص بن حکیم: جمہور محدثین کے نزدیک ضعیف ہے۔

حافظ ابن حجر نے کہا: ”ضعیف الحفظ“ (اتریب: ۲۹۰)

مہاصر (مہاجر) بن حبیب کی ابو ثعلبہ رضی اللہ عنہ سے ملاقات ثابت نہیں ہے۔

تنبیہ: کتاب العرش میں مہاصر اور ابو ثعلبہ رضی اللہ عنہ کے درمیان مکحول کا واسطہ آیا ہے۔ اس کی
سند میں بشر بن عمارہ ضعیف ہے۔ (اتریب: ۸۹۷)

المعجم الكبير للطبرانی (۲۲/۲۲۳ ج ۵۹۰) میں الحاربی، اس کا متابع ہے لیکن اس سند کے دو
راوی احمد بن النضر العسکری اور محمد بن آدم المصیعی نامعلوم ہیں۔

عبد الرحمن بن محمد الحاربی مدلس ہیں۔ (طبقات الدلسین: ۳/۸۰)

اسے پہنچتی نے دوسری سند کے ساتھ ”المحاربی عن الأحوص بن حکیم عن المهاجو
بن حبیب عن مکحول عن ابی ثعلبة الخشني“ کی سند سے روایت کیا ہے۔

(شعب الایمان: ۳۸۳۲)

۳: حدیث عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ

اسے حسن (بن موسیٰ) نے ”حدثنا ابن لهيعة: حدثنا حيي بن عبد الله عن أبي
عبد الرحمن الجبلي عن عبد الله بن عمرو“ کی سند سے روایت کیا ہے۔

(مسند احمد: ۷۶/۲ ج ۶۶۳۳)

یہ روایت عبد اللہ بن ابیہ کے اختلاط کی وجہ سے ضعیف ہے۔ ابن ابیہ کے اختلاط کے لئے دیکھئے

تقریب الجہذیب (۳۵۶۳) اس بات کا کوئی ثبوت نہیں ہے کہ حسن بن موسیٰ نے ابن لہیعہ کے اختلاط سے پہلے اس سے حدیث سنی ہے۔

حافظ المندری فرماتے ہیں:

”رواہ أحمد بإسناد لین“ اسے احمد نے ضعیف سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔

(الترغیب والترہیب ۳/۳۶۰ ج ۸، نیز دیکھئے ۱۱۹/۲ ج ۱۵۱۹)

محدث البانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

رشدین بن سعد نے ابن لہیعہ کی متابعت کی ہے۔

(حدیث ابن حبیبہ ۱۰/۱۰۱۱ السلسلۃ الصحیحہ ۱۳۶/۳)

عرض ہے کہ رشدین بن سعد بن مفلح المہری بذات خود ضعیف ہے۔

(دیکھئے تقریب الجہذیب: ۱۹۳۲)

لہذا یہ روایت اپنی دونوں سندوں کے ساتھ ضعیف ہی ہے، حسن نہیں ہے۔

۴: حدیث ابی موسیٰ رضی اللہ عنہ

اسے ابن لہیعہ نے ”عن الزبیر بن سلیم عن الضحاک بن عبد الرحمن عن ابیہ قال: سمعت أبا موسیٰ“ إلخ کی سند سے روایت کیا ہے۔

تخریج: ابن ماجہ (۲/۱۳۹۰) السنۃ لابن أبی عاصم (۵۱۰، دوسرا نسخہ: ۵۲۲) السنۃ لللالکائی (۳/۴۴۷ ج ۷۶۳)

اس سند میں عبد الرحمن بن عرزب: مجہول ہے۔ (تقریب الجہذیب: ۳۹۵۰)

اسی طرح زبیر بن سلیم بھی مجہول ہے۔ (تقریب الجہذیب: ۱۹۹۶)

بعض کتابوں میں غلطی سے ربیع بن سلیمان اور بعض میں زبیر بن سلیمان چھپ گیا ہے۔ نتیجہ: یہ سند ضعیف ہے۔

تنبیہ: ابن ماجہ کی دوسری سند (۱/۱۳۹۰) میں ابن لہیعہ کے علاوہ ولید بن مسلم: مدلس اور ضحاک بن ایمن: مجہول ہے۔ (التقریب: ۲۹۶۵)

یہ سند منقطع بھی ہے لہذا یہ سند بھی ضعیف ہے۔

۵: حدیث ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ

اسے ہشام بن عبد الرحمن نے ”الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه“ کی سند سے روایت کیا ہے۔

تخریج: كشف الأستار عن زوائد البزار (۲/۴۳۶ ج ۲۰۴) والعلل المتناہية لابن الجوزي (۲/۷۰۲ ج ۹۲۱)

اس کا راوی ہشام بن عبد الرحمن نامعلوم العداۃ یعنی مجہول ہے۔

حافظ بیٹھی لکھتے ہیں کہ: ”ولم أعرفه“ اور میں نے اسے نہیں پہچانا۔ (مجمع الزوائد ۸/۶۵)

نتیجہ: یہ سند ضعیف ہے۔

۶: حدیث ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ

اسے عبد الملک بن عبد الملک نے ”عن مصعب بن أبي ذئب عن القاسم بن محمد عن أبيه أو عمه عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه“ کی سند سے روایت کیا ہے۔

تخریج: كشف الأستار (۲/۴۳۵ ج ۲۰۴) كتاب التوحيد لابن خزيمة (ص ۱۳۶ ج ۲۰۰) السنة لابن أبي عاصم (۵۰۹، دوسرا نسخہ: ۵۲۱) السنة لللالكائي (۳/۴۳۸، ۴۳۹ ج ۷۵۰) أخبار أصبهان لأبي نعيم (۲/۲) والبيهقي (في شعب الإيمان: ۳۸۲۷)

اس سند میں عبد الملک بن عبد الملک پر جمہور محدثین نے جرح کی ہے۔

حافظ ابن حبان نے کہا: ”منكر الحديث جداً“ یہ سخت منکر حدیثیں بیان کرنے والا ہے۔ (كتاب الجرح والمعين ۲/۱۳۶)

امام بخاری رحمہ اللہ نے کہا:

”فيه نظر“ یہ متروک و متہم ہے۔ (التاریخ الکبیر ۵/۴۲۴)

امام دارقطنی نے کہا: متروک (سوالات البرقانی: ۴۰۴)
مصعب بن ابی ذئب بھی غیر موثق و غیر معروف ہے۔
دیکھئے کتاب المخرج والتدیل (۸/۳۰۷ تا ۱۴۱۸)
نتیجہ: یہ سند ضعیف ہے۔

۷: حدیث عوف بن مالک رضی اللہ عنہ

اسے ابن ابیہ نے ”عن عبد الرحمن بن أنعم عن عبادة بن نسي عن كثير بن مره عن عوف بن مالك رضي الله عنه“ کی سند سے روایت کیا ہے۔
تخریج: کشف الاستار (۲/۴۳۶ ح ۲۰۴۸) والمجلس السابع لأبي محمد
الجوهري (الصحيحۃ: ۳/۱۳۷)

اس روایت میں عبد الرحمن بن زیاد بن النعم جمہور محدثین کے نزدیک ضعیف ہے۔
حافظ ابن حجر نے کہا: ”ضعيف في حفظه... وكان رجلاً صالحاً“ (التقریب: ۶۲/۳۸)
۸: حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا

اسے حجاج بن ارطاة نے ”عن يحيى بن أبي كثير عن عروة عن عائشة رضي الله عنها“ کی سند سے روایت کیا ہے۔

تخریج: سنن الترمذی (۱/۱۰۶ ح ۷۳۹) ابن ماجہ (۱۳۸۹) احمد (۶/۲۳۸ ح ۲۶۵۴۶)
ابن ابی شیبہ (المصنف: ۱۰/۴۳۸ ح ۲۹۸۴۹) عبد بن حمید (۱۵۰۷) البیہقی فی شعب الایمان
(۳۸۲۳) والعلل الممتاہیہ (۲/۶۶۲ ح ۹۱۵)

امام ترمذی فرماتے ہیں: ”میں نے بخاری کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ یہ حدیث ضعیف ہے۔
اسے یحییٰ (بن ابی کثیر) نے عروہ سے نہیں سنا اور نہ حجاج بن ارطاة نے اسے یحییٰ (بن ابی کثیر)
سے سنا ہے۔“ (الترمذی: ۷۳۹)

حجاج بن ارطاة ضعیف عند الجمہور اور مدلس راوی ہے، یحییٰ بن ابی کثیر بھی مدلس ہیں۔
نتیجہ: یہ سند ضعیف ہے۔ اس روایت کے تین ضعیف شواہد بھی ہیں:

اول: العلل المتناہیہ (۶۸/۲، ۶۸/۷۱۷)

اس میں سلیمان بن ابی کریم ضعیف ہے وہ منکر روایات بیان کرتا تھا۔

دیکھئے لسان المیزان (۱۰۲/۳)

دوم: العلل المتناہیہ (۶۸/۲، ۶۹/۷۱۸)

اس میں سعید بن عبد الکریم الواسطی کا ثقہ ہونا نامعلوم ہے۔ دیکھئے لسان المیزان (۳۶/۳)

سوم: العلل المتناہیہ (۶۹/۲، ۹۱۹)

اس میں عطاء بن عجلان کذاب و متروک ہے۔ دیکھئے الکشف الحشیش عن رمی بوضع الحدیث

(ص ۲۸۹) تقریب التہذیب (۴۵۹۴) خلاصہ یہ کہ یہ تینوں شواہد بھی مردود ہیں۔

۹: حدیث علی رضی اللہ عنہ

اسے ابن ابی سبرہ نے ”عن ابراہیم بن محمد عن معاویۃ بن عبد اللہ بن جعفر

عن ابيه عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه“ کی سند سے بیان کیا ہے۔

تخریج: ابن ماجہ (۱۳۸۸) العلل المتناہیہ (۷۱/۲، ۹۲۳)

اس میں ابوبکر بن ابی سبرہ کذاب ہے۔ دیکھئے تقریب التہذیب (۷۷۷۳)

نتیجہ: یہ روایت موضوع ہے۔

تنبیہ: سیدنا علی رضی اللہ عنہ سے اس منہوم کی دیگر موضوع و مردود روایات بھی مروی ہیں۔ دیکھئے

الموضوعات لابن الجوزی (۱۷۷/۲) میزان الاعتدال (۱۲۰/۳) والای المصنوعہ (۶۰/۲)

۱۰: حدیث کردوس رضی اللہ عنہ

اسے عیسیٰ بن ابراہیم القرشی نے ”عن سلمۃ بن سلیمان الجزری عن مروان بن

سالم عن ابن کردوس عن ابيه“ کی سند سے بیان کیا ہے۔

(کتاب العلل المتناہیہ: ۷۲/۲، ۷۲/۷۱۷)

اس میں عیسیٰ بن ابراہیم منکر الحدیث متروک ہے، مروان بن سالم متروک متہم ہے

اور سلمہ کا ثقہ ہونا نامعلوم ہے۔

نتیجہ: یہ سند موضوع ہے۔

۱۱: حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہ

اسے صالح التمیمی نے ”عن عبد اللہ بن ضرار عن یزید بن محمد بن محمد عن أبیه محمد بن مروان عن ابن عمر رضي الله عنه“ کی سند سے روایت کیا ہے۔

(الموضوعات لابن الجوزی ۱۲۸/۲)

اس سند میں صالح، عبد اللہ بن ضرار، یزید اور محمد بن مروان سب نامعلوم العدالت یعنی مجہول ہیں۔ حافظ ابن الجوزی فرماتے ہیں کہ ہمیں اس میں کوئی شک نہیں کہ یہ حدیث موضوع ہے۔

(الموضوعات ۱۲۹/۲)

۱۲: حدیث محمد بن علی الباقر رحمہ اللہ

اسے علی بن عاصم (ضعیف) نے ”عمرو بن مقدم عن جعفر بن محمد عن أبیه“ کی سند سے روایت کیا ہے (الموضوعات ۱۲۸/۲، ۱۲۹) عمرو بن ابی المقدام رافضی متروک راوی ہے۔

سیوطی نے کہا: یہ سند موضوع ہے۔ (الکافی المصنوع ۵۹/۲)

علی بن عاصم سے نیچے والی سند میں بھی نظر ہے۔

۱۳: حدیث ابی بن کعب رضی اللہ عنہ

اسے ابن عساکر نے نامعلوم راویوں کے ساتھ ”محمد بن حازم عن الضحاک بن

مزامح عن أبي بن كعب“ کی سند سے بیان کیا ہے۔ (دیکھئے ذیل الکافی المصنوع ص ۱۱۲، ۱۱۳)

یہ روایت منقطع ہونے کے ساتھ موضوع بھی ہے۔

۱۴: مکحول تابعی رحمہ اللہ کا قول

امام مکحول رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”إن الله يطلع على أهل الأرض في النصف من شعبان فيغفر لهم إلا

لرجلين إلا كافراً أو مشاحن“ پندرہ شعبان کو اللہ تعالیٰ زمین والوں کی طرف

(خاص طور پر) متوجہ ہوتا ہے پھر وہ کافر اور ایک دوسرے سے دشمنی رکھنے والے

کے سوا سب لوگوں کو بخش دیتا ہے۔ (شعب الایمان للبیہقی ۳۸۱/۳ ج ۳۸۳) یہ سند حسن ہے لیکن یہ حدیث نہیں بلکہ امام مکیول کا قول ہے۔ معلوم ہوا کہ مکیول کے قول کو ضعیف و مجہول راویوں نے مرفوع حدیث کے طور پر بیان کر رکھا ہے۔ مکیول کے قول کو مرفوع حدیث بنادینا صحیح نہیں ہے اور اگر بنادیا جائے تو مرسل ہونے کی وجہ سے ضعیف ہے۔

خلاصہ التحقیق

پندرہ شعبان والی کوئی روایت بھی رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین سے ثابت نہیں ہے۔

محققین کا فیصلہ: ابوبکر بن العربی لکھتے ہیں: ”وایس فی لیلۃ النصف من شعبان حدیث یعول علیہ لافی فضلہا و لا فی نسخ الآجال فیہا ، فلا تلتفتوا إلیہا“ یعنی: نصف شعبان کی رات اور فضیلت کے بارے میں کوئی حدیث قابلِ اعتماد نہیں ہے اور اس رات کو موت کے فیصلے کی منسوخی کے بارے میں بھی کوئی حدیث قابلِ اعتماد نہیں ہے۔ پس آپ ان (نا قابلِ اعتماد) احادیث کی طرف (ذرا بھی) التفات نہ کریں۔

(احکام القرآن ۱۶۹۰۴)

حافظ ابن القیم لکھتے ہیں: ”لا یصح منها شیء“ یعنی پندرہ شعبان کی رات کو خاص نماز والی روایتوں میں سے کوئی چیز بھی ثابت نہیں ہے۔ (النار المہیئ ص ۹۸، ۹۹)

حافظ ابن القیم مزید فرماتے ہیں: ”تعب ہے اس شخص پر، جس کو سنت کی سوجھ بوجھ ہے، وہ بھی یہ موضوع روایات سن کر ایسی (عجیب و غریب) نماز پڑھتا ہے۔ (ایک سو رکعات ایک ہزار سورہ اخلاص کے ساتھ)“ (ایضاً ص ۹۹ مفہوم)

حسن لغیرہ!؟

محدث کبیر شیخ البانی رحمہ اللہ نے پندرہ شعبان والی روایت کو تعدد طرق کی وجہ سے ”صحیح“ قرار دیا ہے۔ حالانکہ یہ روایت ”صحیح لغیرہ“ کے درجہ تک بھی نہیں پہنچتی، اس

کی ایک سند بھی صحیح یا حسن لذاتہ نہیں ہے تو یہ کس طرح صحیح بن گئی؟

بعض کہتے ہیں کہ یہ روایت حسن لغیرہ ہے۔ عرض ہے کہ حسن لغیرہ کی دو قسمیں ہیں:

① ایک ضعیف سند والی روایت جو بذات خود ضعیف ہے، جبکہ دوسری روایت حسن لذاتہ ہے۔ یہ سند اس حسن لذاتہ کے ساتھ مل کر حسن ہو گئی۔

② ایک ضعیف سند والی روایت جو بذات خود ضعیف ہے اور اس مفہوم کی دوسری ضعیف و مردود روایات بھی موجود ہیں تو بعض علماء اسے حسن لغیرہ سمجھتے ہیں حالانکہ یہ بھی ضعیف حدیث کی ایک قسم ہے۔

دلیل نمبر ۱: قرآن وحدیث واجماع سے یہ قطعاً ثابت نہیں ہے کہ

ضعیف + ضعیف + ضعیف = حسن لغیرہ والی روایت حجت ہے۔

دلیل نمبر ۲: صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے ایسی روایت کا حجت ہونا ثابت نہیں ہے۔

دلیل نمبر ۳: تابعین کرام رحمہم اللہ سے ایسی روایت کا حجت ہونا ثابت نہیں ہے۔

دلیل نمبر ۴: امام بخاری و امام مسلم وغیرہما سے ایسی روایت کا حجت ہونا ثابت نہیں ہے۔

دلیل نمبر ۵: امام ترمذی رحمہ اللہ کے علاوہ عام محدثین سے ایسی ”حسن لغیرہ“ روایت کا

حجت ہونا ثابت نہیں ہے۔ مثلاً محمد بن ابی لیلیٰ (ضعیف) نے ”عن أخيه عيسى عن

الحكم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن البراء بن عازب“ ترکہ رفع یدین

کی ایک حدیث بیان کی ہے (سنن ابی داود: ۷۵۲) اس کی سند ضعیف ہے۔

اور اس کے متعدد ضعیف شواہد ہیں۔ مثلاً دیکھئے سنن ابی داود (۷۴۹، ۷۴۸) ان تمام شواہد

کے باوجود امام ابوداؤد فرماتے ہیں:

”هَذَا الْحَدِيثُ لَيْسَ بِصَحِيحٍ“ یہ حدیث صحیح نہیں ہے۔ (ابوداؤد: ۷۵۲)

عام نماز میں ایک طرف سلام پھیرنے کی کئی روایات ہیں۔ دیکھئے الصحیح للشیخ لألبانی رحمہ اللہ

(۵۶۳/۱-۵۶۶ ج ۳۱۶) ان میں سے ایک روایت بھی صحیح یا حسن لذاتہ نہیں ہے۔

ان روایات کے بارے میں حافظ ابن عبدالبر کہتے ہیں:

”إلا أنها معلولة ولا يصححها أهل العلم بالحديث“
مگر یہ سب روایات معلول (ضعیف) ہیں، علمائے حدیث انھیں صحیح قرار نہیں دیتے۔
(زاد المعاد ج ۱ ص ۲۵۹)

حافظ ابن القیم رحمہ اللہ بھی فرماتے ہیں:

”ولكن لم يثبت عنه ذلك من وجه صحيح“

لیکن آپ (مفتی اعظم) سے صحیح سند کے ساتھ یہ ثابت نہیں ہے۔ (ایضاً ص ۲۵۹)
دلیل نمبر ۶: حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”يكفى في المناظرة تضعيف الطريق التي أبداها المناظر وينقطع،

إذا أصل عدم ماسواها، حتى يثبت بطريق أخرى، والله أعلم“

مناظرے میں یہ کافی ہے کہ مخالف کی بیان کردہ سند کا ضعیف ہونا ثابت کر دیا جائے،
وہ لا جواب ہو جائے گا کیونکہ اصل یہ ہے کہ دوسری تمام روایات معدوم (و باطل)

ہیں الا یہ کہ دوسری سند سے ثابت ہو جائیں۔ واللہ اعلم

(اختصار علوم الحدیث ص ۸۵ نوٹ: ۲۲، دوسرا نسخہ ۳۷۱، ۲۷۵، ۲۷۶ و حنفیہ نقلہ اتحادی فی فتح المغیب ۱/ ۲۸۷ فی معرفۃ
من یقبل روایۃ ومن ترد)

دلیل نمبر ۷: ابن القطان الفاسی نے حسن الغیرہ کے بارے میں صراحت کی ہے:

”لا يحتج به كله بل يعمل به في فضائل الأعمال....“ إلخ

اس ساری کے ساتھ حجت نہیں پکڑی جاتی بلکہ فضائل اعمال میں اس پر عمل کیا جاتا ہے۔

(الکف علی کتاب ابن الصلاح: ۳۰۲۱)

دلیل نمبر ۸: حافظ ابن حجر نے ابن القطان کے قول کو ”حسن قوی“ قرار دیا ہے۔

(الکف ۳۰۲۱)

دلیل نمبر ۹: حنفی و شافعی وغیرہا علماء جب ایک دوسرے کا رد کرتے ہیں تو ایسی حسن الغیرہ
روایت کو حجت تسلیم نہیں کرتے مثلاً کئی ضعیف سندوں والی ایک روایت ”من كان له إمام

فقراء الإمام له قراءۃ“ کے مفہوم والی روایت کو علامہ نووی نے ضعیف قرار دیا ہے۔

(خلاصۃ الاحکام ج ۱ ص ۳۷۷ ح ۱۱۷۳، فصل فی ضعیف)

کئی سندوں والی فاتحہ خلف الامام کی روایات کو نیوی حنفی نے معلول وغیرہ قرار دے کر رد کر دیا ہے۔ دیکھئے آثار السنن (ح ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶)

دلیل نمبر ۱۰: جدید دور میں بہت سے علماء کئی سندوں والی روایات جن کا ضعف شدید نہیں ہوتا پر جرح کر کے ضعیف و مردود قرار دیتے ہیں۔ مثلاً فاتحہ خلف الامام کے ثبوت میں ”محمد بن إسحاق عن مکحول عن محمود بن الربیع عن عبادۃ بن الصامت“ والی روایت کے بارے میں محدث البانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”ضعیف“

(دیکھئے تحقیق سنن ابی داود: ۸۲۳ مطبوعہ مکتبۃ المعارف، الریاض)

حالانکہ اس روایت کے بہت سے شواہد ہیں دیکھئے کتاب القراءات للبیہقی والکواکب الدررۃ فی وجوب الفاتحہ خلف الامام فی الجہریۃ لراقم الحروف، ان کئی سندوں اور شواہد کے باوجود شیخ البانی رحمہ اللہ اسے حسن بغیرہ (!) تک تسلیم نہیں کرتے۔ (جبکہ فاتحہ خلف الامام والی روایت حسن لذاتہ اور صحیح لغیرہ ہے۔ والحمد للہ)

خلاصہ یہ کہ نصف شعبان والی روایت ضعیف ہی ہے۔

ضعیف حدیث پر فضائل میں عمل

بعض لوگ فضائل میں (جب مرضی کے مطابق ہوں تو) ضعیف روایات کو حجت تسلیم کرتے ہیں اور ان پر عمل کے قائل و فاعل ہیں لیکن محققین کا ایک گروہ ضعیف حدیث پر مطلقاً عمل نہ کرنے کا قائل و فاعل ہے، یعنی احکام و فضائل میں ان کے نزدیک ضعیف حدیث ناقابل عمل ہے۔ جمال الدین قاسمی (شامی) نے ضعیف حدیث کے بارے میں پہلا مسلک یہ نقل کیا ہے:

”احکام ہوں یا فضائل، اس پر عمل نہیں کیا جائے گا، اسے ابن سید الناس نے عیون

الاثر میں ابن معین سے نقل کیا ہے اور (سخاوی نے) فتح المغیث میں ابو بکر بن العربی سے منسوب کیا ہے اور ظاہر ہے کہ امام بخاری و امام مسلم کا یہی مسلک ہے صحیح بخاری کی شرط اس پر دلالت کرتی ہے۔ امام مسلم نے ضعیف حدیث کے راویوں پر سخت تنقید کی ہے جیسا کہ ہم نے پہلے لکھ دیا ہے۔ دونوں اماموں نے اپنی کتابوں میں ضعیف روایات میں سے ایک روایت بھی فضائل و مناقب میں نقل نہیں کی۔“
(قواعد اتحاد حدیث ص ۱۱۳، الحدیث حضرت: ص ۷)

عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما مرسل روایات کو سننے کے قائل ہی نہ تھے۔
(دیکھئے مقدمہ صحیح مسلم: ۲۱۰ والکلیت علی کتاب ابن الصلاح ۲/۵۵۳)
معلوم ہوا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما ضعیف حدیث کو فضائل میں بھی حجت تسلیم نہیں کرتے تھے۔
حافظ ابن حبان فرماتے ہیں:

”كَانَ مَارُوى الضَّعِيفِ وَمَالِم يَرُوى فِي الْحَكْمِ سِيَانٌ“

گویا کہ ضعیف جو روایت بیان کرے اور جس روایت کا وجود ہی نہ ہو، وہ دونوں حکم میں ایک برابر ہیں۔ (کتاب المحرر ج ۱: ۳۲۸ ترجمہ سعید بن زیاد بن قائد)

مروان (بن محمد الطاطری) کہتے ہیں کہ میں نے (امام) لیث بن سعد (المصری) سے کہا: ”آپ عصر کے بعد کیوں سو جاتے ہیں جبکہ ابن ابیہ نے ہمیں عن عقیل عن مکحول عن النبی ﷺ کی سند سے حدیث بیان کی ہے کہ: جو شخص عصر کے بعد سو جائے پھر اس کی عقل زائل ہو جائے تو وہ صرف اپنے آپ کو ہی ملامت کرے۔“
لیث بن سعد نے جواب دیا:

”لَا اَدْعِ مَا يَنْفَعُنِي بِحَدِيثِ ابْنِ لَهِيْعَةَ عَنْ عَقِيْلٍ“

مجھے جس چیز سے فائدہ پہنچتا ہے، میں اسے ابن ابیہ کی عقیل سے حدیث کی وجہ سے نہیں چھوڑ سکتا۔“ (اکمال لابن عدی: ۳/۱۳۶۳ وسندہ صحیح)

معلوم ہوا کہ امام لیث بن سعد بھی ضعیف حدیث پر فضائل میں عمل نہیں کرتے تھے۔

تنبیہ: ابن لہیعہ ضعیف بعد از اختلاط ہیں اور نیز مدلس بھی ہیں اور یہ سند مرسل ہے لہذا ضعیف ہے۔

حافظ ابن حجر العسقلانی فرماتے ہیں:

”ولا فرق في العمل بالحديث في الأحكام أو في الفضائل إذ الكل

شروع“ احکام ہوں یا فضائل، ضعیف حدیث پر عمل کرنے میں کوئی فرق نہیں ہے

کیونکہ یہ سب (اعمال) شریعت ہیں۔ (تبیین المعجب بماوردنی فضائل رجب ص ۷۲)

آخر میں عرض ہے کہ پندرہویں شعبان کو خاص قسم کی نماز مثلاً سو (۱۰۰) رکعتیں مع ہزار

(۱۰۰۰) مرتبہ سورہ اخلاص، کسی ضعیف روایت میں بھی نہیں ہے۔ اس قسم کی تمام روایات

مذبذوغ اور جعلی ہیں۔

تنبیہ: نزول باری تعالیٰ ہر رات کو پچھلے پہر ہوتا ہے جیسا کہ صحیحین وغیرہما کی متواتر

احادیث سے ثابت ہے۔ ہم اس پر ایمان لاتے ہیں اور اس کی کیفیت کو اللہ تعالیٰ کے سپرد

کرتے ہیں، وہی بہتر جانتا ہے۔ وما علینا إلا البلاغ

حدیثِ قسطنطنیہ اور یزید

ہفت روزہ ”الاعتصام“ ج ۳۹ شماره ۳۱، ۳۲ (اگست ۱۹۹۷ء) میں محترم پروفیسر محمد شریف شاہ صاحب کا ایک مضمون دو قسطوں میں شائع ہوا ہے جس میں پروفیسر صاحب نے یہ ثابت کرنے کی کوشش کی ہے کہ قسطنطنیہ پر مسلمانوں کے پہلے حملے میں سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کا بیٹا یزید بھی شامل تھا۔ ادھر ادھر کے اقوال نقل کرنے کے علاوہ وہ اپنے دعویٰ پر ایک بھی صحیح یا حسن روایت پیش نہیں کر سکے جس میں اول جیش میں یزید کی موجودگی کی صراحت ہو۔ تاریخ، حدیث اور رجال سے ثابت ہے کہ مدینہ قیصر: قسطنطنیہ پر، عہد صحابہ رضی اللہ عنہم میں کئی حملے ہوئے ہیں جبکہ صحیح بخاری کی صحیح حدیث میں اس بات کی کوئی صراحت نہیں ہے کہ

① ان تمام حملوں میں یزید بن معاویہ شریک تھا۔

② ان تمام حملوں میں سے پہلے حملے میں یزید شریک تھا۔

لہذا جن کا دعویٰ ہے کہ قسطنطنیہ پر جو حملہ ہوا تھا اس میں یزید بن معاویہ بھی شامل تھا، ان لوگوں کے لئے صحیح بخاری سے استدلال درست نہیں ہے۔

سنن ابی داؤد کی ایک حدیث سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ یزید والے حملہ سے پہلے بھی قسطنطنیہ پر حملہ ہوا ہے جس میں جماعت (پورے لشکر) کے امیر عبدالرحمن بن خالد بن الولید تھے۔ چونکہ یہ حدیث ان لوگوں کے لئے زبردست رکاوٹ ہے جو ضرور بالضرور یزید کا بخشا ہوا (مغفور و مرحوم) ہونا ثابت کرنا چاہتے ہیں۔ اس لئے اس روایت کا جواب دیتے ہوئے پروفیسر صاحب لکھتے ہیں:

”ابوداؤد کے سوا☆ کسی کتاب میں عبدالرحمن کے قطعنیہ پر حملہ آور ہونے والی فوج کے قائد ہونے کا ذکر نہیں۔“ (الاعتصام نمبر ۳۲ ص ۱۳)

حالانکہ درج ذیل کتابوں میں بھی صحیح سند کے ساتھ اس حملہ آور فوج کا قائد عبدالرحمن بن خالد بن الولید ہی مذکور ہے:

① جامع البیان فی تفسیر القرآن، المعروف بتفسیر الطبری (ج ۲ ص ۱۱۸، ۱۱۹)

② تفسیر ابن ابی حاتم الرازی (ج ۱ ص ۳۳۰، ۳۳۱)

③ احکام القرآن للجصاص (ج ۱ ص ۳۲۶، ۳۲۷)

☆ پروفیسر صاحب کی اس عبارت کے دو مطلب ہو سکتے ہیں:

① سنن ابی داؤد کے علاوہ دوسری کسی کتاب میں یہ روایت باسند موجود نہیں ہے۔ یہی مطلب واضح ہے۔ مگر پروفیسر صاحب نے اس سے انکار کر دیا ہے۔

② ابوداؤد کی مذکورہ سند کے علاوہ دوسری کسی سند کے ساتھ یہ روایت کسی کتاب میں موجود نہیں ہے، یہ تاویل انتہائی بعید ہے۔ لیکن تاریخ دمشق کی سند مذکورہ سے اس کا بطلان بھی ظاہر ہے۔ پروفیسر صاحب نے الزامی طور پر راقم الحروف کی ایک عبارت ”یہ الفاظ سنن ترمذی کے علاوہ دوسری کسی کتاب میں نہیں ہیں“ پر اعتراض کیا ہے۔ اور تفسیر قرطبی، محاسن التاویل، تفسیر الخازن، غرائب القرآن اور احکام القرآن کے حوالے پیش کئے ہیں۔ حالانکہ یہ اعتراض کئی لحاظ سے باطل ہے:

① میری عبارت کا مطلب یہ ہے کہ یہ روایت سند کے ساتھ دوسری کسی کتاب میں نہیں اور محترم پروفیسر صاحب اس دعوے کو تو نہیں سکے۔

② تفسیر قرطبی ج ۲ ص ۳۶۱، تفسیر خازن ج ۱ ص ۱۳۲، احکام القرآن ج ۱ ص ۱۱۵ میں یہ روایت ترمذی کے حوالہ کے ساتھ موجود ہے۔ غرائب القرآن (ج ۱ ص ۲۳۳) میں یہی روایت بلا سند مذکور ہے۔ قاسمی کی تفسیر محاسن التاویل فی المال میرے پاس نہیں ہے (بعد میں یہ تفسیر بھی حاصل ہو گئی ہے۔ والحمد للہ) ان ساری کتابوں میں یہ روایت بلا سند اور بحوالہ ترمذی یا منقول از ترمذی موجود ہے لہذا یہ سارے حوالے بے کار ہیں، میرا مطلب اور ہے اور پروفیسر صاحب کی تاویل اور ہے۔ والعلہ عند اللہ

③ اگر یہ ہزار کتابوں میں بھی ترمذی کے حوالے یا نقل کے ساتھ موجود ہو تو اعتراض پھر بھی قائم ہے۔ پروفیسر صاحب سے درخواست ہے کہ وہ ترمذی کے علاوہ کوئی دوسری سند پیش کریں۔

۴) مستدرک الحاکم (ج ۲ ص ۸۴، ۸۵) اسے حاکم اور ذہبی دونوں نے بخاری و مسلم کی شرط پر صحیح کہا ہے۔

ابوداؤد والی روایت بالکل صحیح اور محفوظ ہے جس کی سند مع متن درج ذیل ہے:

ابن وهب : أخبرني حيوة بن شريح عن يزيد بن أبي حبيب عن

أسلم أبي عمران قال : غزونا من المدينة نريد القسطنطينية وعلى

الجماعة عبدالرحمن بن خالد بن الوليد ، إلخ

اسلم ابو عمران سنن ابی داؤد، ترمذی و نسائی کے راوی اور ثقہ تھے۔ (تقریب التہذیب ص ۱۳۵)

یزید بن ابی حبیب کتب ستہ کے راوی اور ”ثقة فقيه ، و كان يرسل“ ہیں (ایضاً ص ۱۰۷۲) وکان یرسل کوئی جرح نہیں ہے۔

حيوة بن شريح صحیح بخاری کے راوی اور ثقہ تھے۔ (ایضاً ص ۲۷۲ تحقیق الشيخ ابی الاشبال)

عبداللہ بن وہب کتب ستہ کے بنیادی راوی اور ”ثقة حافظ عابد“ ہیں۔

(تقریب التہذیب ص ۵۵۶)

صحیح بخاری میں ان کی تقریباً ایک سو تیس روایات موجود ہیں۔ آپ اصول حدیث کی

ایک قسم ”الرواية بالاجازة“ کے قائل تھے جو کہ ایک مستقل فقہی موقف ہے اور رائج بھی

بھی ہے کہ روایت بالاجازہ جائز ہے۔ دیکھئے مقدمہ ابن الصلاح وغیرہ

ابن سعد نے آپ پر تدلیس کا الزام لگایا ہے جو کہ (اس روایت میں) کئی لحاظ سے مردود ہے:

① اس روایت میں ابن وہب نے سماع کی تصریح کر رکھی ہے۔

② ابن وہب کی سند کی متابعت بھی موجود ہے۔ حافظ ابن عساکر نے کہا:

”أخبرنا أبو محمد بن الأكفاني بقرأتي عليه قال: ثنا عبد العزيز بن

أحمد : أنبأ أبو محمد بن أبي نصر : أنبأ أبو القاسم بن أبي العقب :

أنا أحمد بن إبراهيم القرشي ثنا ابن عائذ : ثنا الوليد : ثنا عبد الله بن

لهيعة والليث بن سعد عن يزيد عن أبي عمران التميمي قال :

غزو نا القسطنطنیہ و علی اهل مصر عقبہ بن عامر الجہنی و علی الجماعۃ

عبد الرحمن بن خالد بن الولید“ (تاریخ دمشق مصورج ۹ ص ۹۲۹)

اس سند میں لیث بن سعد کتب ستہ کے مرکزی راوی اور ”ثقة ثبت فقیہ امام مشہور“ ہیں۔ (تقریب اجتہاد ص ۸۱۷)

لیث بن سعد نے ابن وہب کے استاد حیوہ بن شریح کی متابعت تامہ کر رکھی ہے۔ والحمد للہ
 ۵ حافظ ابن حجر کی تحقیق یہ ہے کہ ابن وہب مدلس نہیں تھے۔
 دیکھئے النکت علی ابن الصلاح (ج ۲ ص ۶۳۷)

تنبیہ: راجح یہی ہے کہ عبد اللہ بن وہب رحمہ اللہ ثقہ ہونے کے ساتھ مدلس بھی تھے۔
 اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ سنن ابی داؤد کی اس حدیث کی سند بالکل صحیح ہے۔ اسی وجہ سے
 امام حاکم اور ذہبی نے اسے بخاری و مسلم کی شرط پر صحیح کہا ہے۔ اگر شرط سے مراد یہ لیا جائے
 کہ اس سند کے تمام راوی بخاری و مسلم کے ہیں تو ظاہر ہے کہ یہ بات وہم ہے کیونکہ مسلم صحیح
 بخاری یا مسلم کے راوی نہیں ہیں اور اگر یہ مراد لیا جائے کہ اس کے راوی بخاری و مسلم کے
 راویوں کی طرح ثقہ ہیں، سند متصل ہے اور شاذ یا معلول نہیں تو یہ بات بالکل صحیح ہے۔
 مستدرک کے مطالعہ سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے کہ امام حاکم صحیح بخاری و مسلم کے راویوں یا
 ان جیسے ثقہ راویوں کی غیر معلول روایت کو صحیح علی شرط الشیخین أو علی
 أحدهما کہہ دیتے ہیں اور حافظ ذہبی ان کی موافقت کرتے ہیں۔

حاکم فرماتے ہیں: ”وَأَنَا أَسْتَعِينُ اللَّهَ عَلَى اخْرَاجِ أَحَادِيثِ رَوَاتِهَا ثِقَاتٌ.
 قَدْ احْتَجَّ بِمِثْلِهَا الشَّيْخَانِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَوْ أَحَدَهُمَا“ (المستدرک ج ۳ ص ۳)
 یعنی: میں اللہ کی مدد مانگتا ہوں ان احادیث کی روایت کے لئے جن کے راوی ثقہ ہیں۔
 بخاری و مسلم یا صرف بخاری یا صرف مسلم نے ان راویوں جیسے راویوں سے حجت پکڑی ہے۔
 اس عبارت سے بھی دوسری بات کی تائید ہوتی ہے اور یہی راجح ہے۔ لہذا ”علی شرط الشیخین“
 وغیرہ عبارات سے بعض محققین عصر کا حاکم و ذہبی کے بارے میں پروپیگنڈا کرنا صحیح نہیں

ہے۔ مزید تفصیل آگے آرہی ہے۔ ان شاء اللہ العزیز

یاد رہے کہ ادہام اس سے مستثنیٰ ہیں۔

اس صحیح حدیث سے معلوم ہوا کہ اس لشکر میں مصریوں کے امیر سیدنا عقبہ بن عامر، شامیوں کے امیر سیدنا فضالہ بن عبید تھے۔ پورے لشکر کے امیر سیدنا عبدالرحمن بن خالد بن الولید تھے۔

حیوہ بن شریح کے سارے شاگرد اہل مصر کا امیر عقبہ بن عامر کو قرار دیتے ہیں اور یہی بات لیث بن سعد اور ابن لہیعہ کی روایت عن یزید بن ابی حبیب میں ہے۔ کما تقدم

لہذا یہ بات اجماعی ہے۔

حیوہ کے دونوں شاگرد عبداللہ بن یزید المقری اور عبداللہ بن المبارک بالاتفاق یہ بیان کرتے ہیں کہ اہل شام امیر فضالہ بن عبید تھے۔ یہی بات لیث بن سعد و ابن لہیعہ کی روایت میں ہے۔ پروفیسر صاحب کا ابو عبدالرحمن المقری پر جرح کرنا شیخ الاسلام ابن المبارک کی متابعت (السنن الکبریٰ للنسائی ج ۶ ص ۲۹۹ ح ۱۱۰۲۹، تفسیر النسائی ج ۱ ص ۲۳۸ ح ۴۹) کی وجہ سے شعبہ بازی سے زیادہ حیثیت نہیں رکھتا۔ المقری کے دفاع کی تفصیل کا یہ موقع نہیں ہے۔

لیث بن سعد اور ابن لہیعہ کی روایت میں بھی اہل شام کا امیر فضالہ بن عبید کو قرار دیا گیا ہے۔ الضحاک بن مخلد کے شاگردوں میں اختلاف ہے۔ عبد بن حمید کی روایت میں ”وعلى الجماعة فضالة بن عبيد“ کے الفاظ ہیں (ترمذی) عمرو بن الضحاک اور عبید اللہ بن سعید کی روایتوں میں اس کا تذکرہ نہیں ہے۔

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ الضحاک بن مخلد کی روایت ابن المبارک وغیرہ کی مخالفت اور اپنے شاگردوں کے اختلاف کی وجہ سے شاذ و مردود ہے۔ اگر یہ صحیح ہوتی تو اس کا مطلب یہ تھا کہ قسطنطینیہ پر بہت سے حملے ہوئے ہیں۔ بعض میں امیر لشکر عبدالرحمن بن خالد بن الولید تھے بعض میں فضالہ بن عبید اور بعض میں یزید بن معاویہ اور بعض میں کوئی اور لہذا ترمذی کی روایت سے بھی پروفیسر صاحب کا یہ دعویٰ ہرگز ثابت نہیں ہوتا کہ قسطنطینیہ پر صرف

اور صرف ایک ہی حملہ ہوا ہے اور اس حملہ میں یزید بھی موجود تھا۔

سنن ابی داؤد کی ایک دوسری روایت (کتاب الجہاد، باب ۱۲۹ فی قتل الاسیر بالغیل حدیث: ۲۶۸۷) سے بھی عبدالرحمن مذکور اور سیدنا ابویوب کامل کر جہاد کرنا ثابت ہوتا ہے۔

سنن ترمذی کی روایت میں ”وعلی الجماعة فضالة بن عبید“ کے جوالفاظ آئے ہیں ان کا وہم ہونا کئی وجوہ سے ثابت ہے:

① حیوہ بن شریح کے تمام شاگرد ”وعلی اهل الشام فضالة بن عبید“ کے الفاظ روایت کر رہے ہیں۔

② یہ الفاظ سنن ترمذی کے علاوہ دوسری کسی کتاب میں نہیں ہیں۔

③ محققین ☆ نے ترمذی کی روایت کے وہم کی طرف اشارہ کیا ہے۔

مثلاً: تفسیر نسائی (ج ۱ ص ۲۳۹) کے حاشیہ پر ہے کہ

”وقد وقع فی رواية الترمذي السابقة (رقم ۲۹۷۲) ”وعلی الجماعة

فضالة بن عبید والصواب أنه علی اهل الشام كما فی باقي الروایات ،

أما علی الجماعة فكان (عبد الرحمن بن خالد بن الولید)“

خلیل احمد سہارنپوری انیٹھوی دیوبندی لکھتے ہیں:

”فظهر بهذه الروایات أن عبد الرحمن بن خالد كان أميراً علی الجميع“

یعنی ان روایات سے ظاہر ہوا کہ سیدنا عبدالرحمن بن خالد تمام لشکر پر امیر تھے۔

(بذل المجمود ج ۱ ص ۳۳۵)

☆ محققین سے مراد سید الکبیری اور صبری الشافعی ہیں۔ یہ وہی محققین ہیں جن کا حوالہ پروفیسر محمد شریف صاحب نے

دیا ہے، ہفت روزہ اہل حدیث لاہور ج ۲۹، شمارہ نمبر ۱۹ ص ۱۰ کا نمبر ۱۱ اور آگے جا کر اسی صفحہ پر کا نمبر ۲ پر لکھتے ہیں:

”حافظ زبیر صاحب نے جو تفسیر نسائی کے حاشیہ کا حوالہ دیا، یہ ایک مبہم حوالہ ہے محضی کون ہے؟ اس نے یہ الفاظ کہاں

سے لئے؟“ سبحان اللہ!

تاریخ سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ قسطنطنیہ پر کئی حملے ہوئے ہیں۔

حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں:

سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ نے رومیوں کی زمین پر سولہ مرتبہ فوج کشی کی۔ (البدایہ والنہایہ، ج ۸ ص ۱۳۳)
ایک لشکر سردیوں میں (شواتی) اور دوسرا گرمیوں میں (صوائف) حملہ آور ہوتا (ایضاً ص ۱۲۷)
ان لشکروں میں الصائفہ (اپریل ۶۲۷ء تا ستمبر ۶۷۲ء) کا سالاریزید تھا۔
دیکھئے خلافت معاویہ ویزید (ص ۴۳۵) اور عام کتب تاریخ۔

بلکہ ان تمام لشکروں سے پہلے بھی قسطنطنیہ پر ایک لشکر کے حملے کا [☆] ثبوت ملتا ہے
جس میں سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ بھی شامل تھے۔ یہ حملہ ۳۲ھ مطابق ۶۵۳-۶۵۲ء میں ہوا تھا۔
دیکھئے تاریخ طبری (ج ۴ ص ۳۰۴) العبر للذہبی (ج ۱ ص ۲۴) المنتظم لابن الجوزی (ج ۵،
ص ۱۹۱۹۲) البدایہ والنہایہ (ج ۷ ص ۱۵۹، ج ۸ ص ۱۲۶) تاریخ الاسلام للذہبی، وغیرہ۔
اس وقت یزید کی عمر تقریباً چھ سال تھی۔ دیکھئے تقریب العہد یب وغیرہ۔

صرف اس ایک دلیل سے ہی روز روشن کی طرح یہ ثابت ہوتا ہے کہ ”اول جیش“ والی
روایت یزید پر فٹ کرنا صحیح نہیں ہے۔

خلاصۃ التحقیق: یزید بن معاویہ کے بارے میں دو باتیں انتہائی اہم ہیں:

① قسطنطنیہ پر پہلے حملہ آور لشکر میں اس کا موجود ہونا ثابت نہیں ہے۔

② یزید کے بارے میں سکوت کرنا چاہئے، حدیث کی روایت میں وہ مجروح راوی ہے۔

تنبیہ: یزید بن معاویہ کے آخری حملے سے پہلے قسطنطنیہ پر سابقہ حملوں کے علاوہ ایک اور

.....

☆ یہ حملہ قسطنطنیہ پر مضیق القسطنطیہ کی طرف سے ہوا تھا، یہ مقام اس شہر کے قریب ہے حافظ ذہبی لکھتے ہیں:
”فیہا کانت وقعة المضیق بالقرب من قسطنطنیة و امیرھا معاویة“ (تاریخ الاسلام للذہبی، عہد الخلفاء
الراشدین ص ۳۷۱) اس سند میں مضیق کا واقعہ ہوا جو کہ قسطنطنیہ کے قریب ہے اور اس کے امیر معاویہ تھے لہذا یہ حملہ
بھی قسطنطنیہ پر ہی تھا۔

حملہ بھی ہوا ہے۔

حافظ ابن حجر لکھتے ہیں: ”واستعمل معاوية سفیان بن عوف علی الصوائف وکان یعظمه“ اور معاویہ رضی اللہ عنہ نے سفیان بن عوف کو قسطنطینیہ پر صفی حملوں میں امیر بنایا اور آپ ان کی تعظیم کرتے تھے۔ (الاصابہ ج ۲ ص ۵۶)

محمد الخضیری کی ”محاضرات الامم الاسلامیہ“ میں ہے: ”وفی ۴۸ھ جہز معاویہ جیشاً عظیماً الفتح قسطنطنیہ وکان علی الجیش سفیان بن عوف“ اور ۴۸ھ میں معاویہ نے قسطنطینیہ کی فتح کے لئے ایک عظیم لشکر بھیجا جس کے امیر سفیان بن عوف رضی اللہ عنہ تھے۔ (ج ۲ ص ۱۱۴)

[محاضرات کا حوالہ، ایک دوسری کتاب سے لیا گیا ہے۔]

خلافت راشدہ کے تیس سال

اس مضمون میں ہم مشہور حدیث ”خلافة النبوة ثلاثون سنة“ [نبوت والی خلافت تیس سال رہے گی۔] الخ کی تحقیق و تخریج پیش کر رہے ہیں تاکہ عام لوگوں پر بھی حق واضح ہو جائے۔

امام ابوداؤد الحسینی نے کتاب السنن (ج ۲ ص ۲۹۰ کتاب السنة باب فی الخلفاء ج ۶ ص ۴۶) امام ابویسٰی الترمذی نے کتاب السنن (ج ۲ ص ۴۶، ابواب الفتن باب ما جاء فی الخلافة ج ۲ ص ۲۲۶) امام ابوعبدالرحمن النسائی نے کتاب السنن الکبریٰ (ج ۵ ص ۷۷ ج ۸ ص ۸۱۵) کتاب المناقب باب ۵، ابوبکر و عمر و عثمان و علی رضی اللہ عنہم اجمعین) اور امام ابو حاتم بن حبان البستی نے الصحیح (الاحسان ۶۶۲۳، ۶۹۰۴، موارد الظمان: ۱۵۳۴، ۱۵۳۵) میں اور دوسرے محدثین نے بہت سی سندوں کے ساتھ سعید بن جبہ بنان سے انھوں نے سفینہ ابوعبدالرحمن رضی اللہ عنہ مولیٰ رسول اللہ ﷺ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

((خلافة النبوة ثلاثون سنة ثم يؤتى الله الملك من يشاء أو ملكه من يشاء)) قال سعيد: قال لي سفينة: أمسك عليك، أبا بكر سنتين وعمر عشرًا و عثمان اثني عشر و عليًا كذا، قال سعيد: قلت لسفينة: إن هو لاء يزعمون أن عليًا لم يكن بخليفة قال: كذبت أستاذه بني الزرقاء يعني بني مروان “

نبوت والی خلافت تیس سال رہے گی پھر جسے اللہ چاہے گا (اپنی) حکومت دے گا۔ سعید نے کہا: سفینہ نے مجھے کہا: شمار کرو، ابوبکر کے دو سال اور عمر کے دس سال اور عثمان کے بارہ سال اور علی کے اتنے (یعنی چھ سال) سعید نے کہا: میں نے سفینہ

سے کہا: یہ لوگ بزعم خویش کہتے ہیں کہ علیؑ خلیفہ نہیں تھے۔ تو انھوں نے کہا: ان بنو زرقاء، بنو مروان کی بیٹھوں نے جھوٹ کہا ہے۔

یہ الفاظ ابوداؤد کے ہیں۔ باقی مرویات میں تطویل و اختصار کا معمولی اختلاف ہے لیکن مفہوم سب کا ایک ہی ہے۔

اس حدیث کے بارے میں امام ترمذی نے کہا: یہ حدیث حسن ہے۔
امام احمد بن حنبل نے کہا:

”حدیث سفینة فی الخلافة صحیح و إلیہ اذهب فی الخلفاء“

سفینہ کی خلافت کے بارے میں حدیث صحیح ہے اور میں خلفاء کے سلسلہ میں اس حدیث کا قائل ہوں۔

(جامع بیان العلم وفضلہ لابن عبد البر ج ۲ ص ۲۲۵ نیز دیکھئے کتاب السنۃ لعبد اللہ بن احمد بن حنبل ۵۹۰-۲ ج ۱۴۰۰) امام ابن ابی عاصم نے کہا:

”حدیث ثابت من جهة النقل، سعید بن جمہان روی عنہ حماد بن

سلمة و العوام بن حوشب و حشر ج“

یہ حدیث بلحاظ نقل ثابت ہے از سعید بن جمہان (از سفینہ) اس سے حماد بن سلمہ، عوام بن حوشب اور حشر ج بن نباتہ نے یہ حدیث بیان کی ہے۔

(کتاب السنۃ لابن ابی عاصم ج ۲ ص ۵۳۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۱۱۸۱، ۱۱۸۵)

حافظ ابن تیمیہ نے بھی اسے صحیح قرار دیا۔ (السلسلۃ الصحیحۃ لالالبانی ج ۱ ص ۷۴۲)

حاکم نے بھی اسے صحیح کہا۔ (المعتمد رک ۱۷۳)

اس کے راوی سعید بن جمہان کو امام یحییٰ بن معین، امام نسائی، امام احمد اور حافظ ابن حبان وغیرہ نے ثقہ قرار دیا۔ ابن عدی نے کہا: میرے خیال میں اس کے ساتھ کوئی حرج نہیں ہے۔ (دیکھئے تہذیب المعذیب ۱۴۱)

حافظ ذہبی نے کہا: ”صدوق وسط“ (الکاشف ج ۱ ص ۲۸۲)

حافظ ابن حجر نے کہا: ”صدوق له أفراد“ (تقریب الجہد ۹: ۲۲۷)

ان ائمہ کے مقابلے میں امام ابو حاتم الرازی نے کہا: ”یکتب حدیثہ ولا یحتج بہ“
یعنی اس کی حدیث لکھی جاتی ہے مگر اس سے حجت نہیں پکڑی جاتی۔

یہ جرح متعدد وجہ سے مردود ہے:

① یہ جمہور کی توثیق کے خلاف ہے۔

② نصب الراية للزیلعی (ج ۲ ص ۴۳۹) میں ہے:

”وقول أبي حاتم: لا يحتج به غير قاذح أيضاً فإنه لم يذكر السب وقد تكررت هذه اللفظة منه في رجال كثيرين من أصحاب الصحيح الثقات الأثبات من غير بيان السبب كخالد الحذاء وغيره. والله أعلم“

امام ابو حاتم کا قول: لا یحتج بہ (یہاں) غیر قاذح ہے کیونکہ انھوں نے اس جرح کا کوئی سبب بیان نہیں کیا۔ انھوں نے اس کلمے کا استعمال صحیحین کے بہت سے ثقہ و ثبت راویوں کے بارے میں کیا ہے۔ مثلاً خالد الحذاء وغیرہ، واللہ اعلم

اور حافظ ذہبی نے کہا:

”إذا وثق أبو حاتم رجلاً فتمسك بقوله فإنه لا يوثق إلا رجلاً صحيح

الحديث وإذا لين رجلاً أو قال فيه: لا يحتج به، فتوقف حتى ترى

ما قال غيره فيه فإن وثقه أحد فلا تبني على تجريح أبي حاتم فإنه

متعنت في الرجال، قد قال في طائفة من رجال الصحاح: ليس

بحجة، ليس بقوي أو نحو ذلك“

جب امام ابو حاتم کسی شخص کو ثقہ قرار دیں تو اس بات کو مضبوطی کے ساتھ پکڑ لو کیونکہ

وہ صرف اس شخص کو ثقہ کہتے ہیں جو کہ صحیح الحدیث ہوتا ہے۔ اور اگر وہ کسی کی

تضعیف کریں یا اس کے بارے میں ”لا یحتج بہ“ کہیں تو توقف کر دتا آ نکہ یہ

معلوم ہو جائے کہ اوروں نے کیا کہا ہے؟ اور اگر کسی نے ثقہ کہا ہے تو پھر ابو حاتم کی

جرح نہ مانو کیونکہ وہ اسماء الرجال میں تشدد ہیں۔ انہوں نے صحیحین کے ایک گروہ کے بارے میں یس کچھ، یس بقوی وغیرہ کہا ہے۔ سیر اعلام النبلاء (ج ۳ ص ۲۶۰) لہذا یہ جرح مردود ہے۔

⑤ امام ابو حاتم پر بعض علماء نے تشدد ہونے کا الزام بھی لگا رکھا ہے لہذا امام احمد بن حنبل جیسے معتدل محققین کے مقابلے میں ان کا قول مردود ہے۔

امام الساجی کا قول ”لا يتابع علي حديثه“ بھی مبہم وغیر مفسر ہونے کی وجہ سے مردود ہے اور یہ کوئی جرح بھی نہیں ہے اور اگر جرح ہو بھی تو جمہور محدثین کی توثیق کے مقابلے میں ناقابل قبول ہے۔

جب کسی شخص کی عدالت ثابت ہو جائے تو اس کی عدم متابعت چنداں مضرت نہیں ہے۔ چونکہ سعید بن جہمان کا ثقہ ہونا بدلائل قطعیہ ثابت ہو چکا ہے لہذا اس حدیث میں اُن کا تفرد ذرہ بھی مضرت نہیں ہے۔

منکرین حدیث کی کارستانیاں

منکرین حدیث رسول ﷺ کا اصل مقصد یہ ہے کہ احادیث صحیحہ کو کمر و فریب کے ساتھ جعلی ثابت کر دیا جائے تاکہ عامۃ المسلمین کے اذہان میں دواوین اسلام کے بارے میں شکوک و شبہات اور عدم اعتماد بیٹھ جائے پھر یہ مکارمداری ان سادہ لوح عوام کو صراط مستقیم سے اپنی آراء کی لالچوں کے ساتھ دُور ہانکتے جائیں۔ پھر نہ حدیث بچے اور نہ قرآن!

انہی منکرین حدیث میں سے ایک شخص ”تمنا عمادی پھلواری“ اپنی خود ساختہ کتاب ”انتظار مہدی مسیح“ میں اس حدیث پر طعن و تشنیع کے تیر چلاتے ہوئے لکھتا ہے:

”اس سلسلہ روایت میں حشر بن نباتہ الکوفی کا نام آپ نے دیکھا۔ یہ تقریباً تمام

ائمہ رجال کے نزدیک ضعیف الحدیث اور لالچ بہ منکر الحدیث ہے اور ان کی

حدیثوں کی متابعتیں عموماً نہیں ملتیں“ (ص ۵۷)

عرض ہے کہ حشر بن نباتہ کے بارے میں امام احمد نے کہا: ثقہ، ابن معین نے کہا: صالح، ثقہ لیس بہ باس، ابو زرہ نے کہا: لا باس بہ مستقیم الحدیث، ابن عدی نے کہا: لا باس بہ، ترمذی نے اس کی حدیث کو حسن کہا، ان کے مقابلے میں ابو حاتم نے کہا: صالح یکتب حدیثہ ولا یحتج بہ، الساجی نے کہا: ضعیف، ابن حبان نے کہا: کان قلیل الحدیث منکر الروایۃ لا یجوز الإحتجاج بخبرہ إذا انفرد، نسائی نے ایک دفعہ لیس بالقوی کہہ کر جرح کی اور دوسری دفعہ لیس بہ باس کہہ کر اس کی توثیق کی (ملخصاً من تہذیب التہذیب) حاکم اور ذہبی نے اس کی ایک حدیث کی تصحیح کی (مستدرک ج ۳ ص ۶۰۶) کہا جاتا ہے کہ اسے علی (غالباً ابن المدینی) نے بھی ثقہ کہا۔ (میزان الاعتدال ج ۱ ص ۵۵۱) حافظ ابن حجر نے کہا: ”صدوق یہم“ (تقریب التہذیب: ۱۳۶۳) خلاصہ یہ کہ حشر بن نباتہ جمہور محدثین کے نزدیک ثقہ و صدوق ہیں لہذا تمنا عمادی اپنے اس دعویٰ میں جھوٹا ہے کہ ”یہ تقریباً تمام ائمہ رجال کے نزدیک ضعیف الحدیث.... ہیں“ تمنا عمادی کی کتاب میں اتنے زیادہ جھوٹ ہیں کہ ان کے جمع کرنے سے ایک نئی کتاب مرتب ہو سکتی ہے۔ مثلاً اسی کتاب (کے ص ۵۴) میں یہ شخص لکھتا ہے:

”ببین میں معمر بن راشد جو ازیوں کے غلام آزاد کردہ تھے متوفی ۱۵۴ھ جمع حدیث میں سرگرم رہے یہ آبان بن عباس مشہور کذاب سے روایت کرتے تھے، مگر آبان کی جگہ ثابت البنانی کا نام ظاہر کرتے تھے۔ (تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۱۰۱)

مگر پھر محدثین ان کو پھر ثقہ ہی سمجھتے اور لکھتے ہیں“

اب نکالنے تہذیب التہذیب کا محمولہ بالاصغر، تو اس میں لکھا ہوا ہے:

”وَحِکْمِی الْخَلِیْلِی فِی الْإِرْشَادِ بِسَنْدِ صَحِیحِ أَنْ أَحْمَدُ قَالَ لَیْسَ بِنِ مَعِیْنٍ وَهُوَ یُکْتَبُ عَنْ عَبْدِ الرَّزَاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ أَبَانَ نَسَخَةُ: تَکْتَبُ هَذِهِ وَأَنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ أَبَانَ کَذَابٌ؟ فَقَالَ: یَرْحَمُکَ اللّٰهُ یَا أَبَا عَبْدِ اللّٰهِ! اَکْتُبُهَا وَأَحْفَظُهَا حَتَّى إِذَا جَاءَ کَذَابٌ یُرْوِیْهَا عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ

أقول له: كذبت إنما هو أبان“

اور غلیلی نے الارشاد میں صحیح سند کے ساتھ احمد سے نقل کیا کہ انھوں نے ابن معین سے اس وقت کہا جب وہ عبدالرزاق عن معمر عن ابان کا نسخہ لکھ رہے تھے۔ آپ یہ لکھ رہے ہیں اور جانتے ہیں کہ ابان کذاب ہے؟ تو ابن معین نے کہا: اے ابو عبد اللہ! اللہ آپ پر رحم کرے میں اسے یاد کرنے کے لئے لکھ رہا ہوں تاکہ اگر (تمنا عداوی میا) کوئی کذاب آئے اور اسے معمر عن ثابت عن انس سے روایت کرے تو میں سے کہہ دوں کہ تو نے جھوٹ کہا۔ معمر کی یہ روایات تو ابان کی سند کے ساتھ ہیں نہ

ثابت کی سند سے۔ (تہذیب المعذیب ج ۱ ص ۱۰۱)

اب قارئین بتائیں! کہ اس میں معمر کا کیا گناہ ہے انھوں نے جو سنا آگے بیان کر دیا۔ انھوں نے ابان کی جگہ ابان کا نام ظاہر کیا اور ثابت کی جگہ ثابت کا نام لہذا محدثین انھیں ثقہ نہ سمجھیں تو کیا سمجھیں مگر تمنا عداوی جیسے کذابین کی زبانیں اور قلم آزاد ہیں۔ وہ چاہیں تو دن کو رات اور رات کو دن ثابت کر دیں مگر یاد رکھیں ایک دن روز جزا ضرور آنے والا ہے اور پھر چھوٹے بڑے تمام اعمال کا حساب دینا پڑے گا!

یہ تو حشر بن نباتہ کے بارے میں صحیح موقف کی تحقیق تھی یہاں یہ بھی یاد رہے کہ وہ اس حدیث میں منفرد نہیں ہیں بلکہ درج ذیل اشخاص نے ان کی متابعت کر رکھی ہے۔

۱: عبد الوارث (ابوداؤد: ۴۶۳۶)

۲: العوام بن حوشب (الفضا: ۳۶۳۷)

۳: حماد بن سلمہ (مسند احمد ج ۵ ص ۲۲۰، ۲۲۱)

لہذا حشر پر جرح ہر لحاظ سے مردود ہے۔

اس حدیث کے بارے میں شیخ الاسلام ابن تیمیہ فرماتے ہیں:

”وہو حدیث مشہور من روایۃ حماد بن سلمۃ و عبد الوارث بن سعید

والعوام بن حوشب وغیرہ عن سعید بن جمہان۔۔ واعتمد علیہ الإمام

أحمد وغيره في تقرير خلافة الخلفاء الراشدين الأربعة ، وثبته أحمد ، واستدل به علي من توقف في خلافة علي : من أجل افتراق الناس عليه ؛ حتى قال أحمد : من لم يربع بعلي في الخلافة فهو أضل من حمار أهله ، ونهى عن مناكحته ، وهو متفق عليه بين الفقهاء وعلماء السنة وأهل المعرفة والتصوف وهو مذهب العامة

وإنما يخالفهم في ذلك بعض (أهل) الأهواء من أهل الكلام ونحوهم كالرافضة الطاعنين في خلافة الثلاثة أو الخوارج الطاعنين في خلافة الصهرين المنافيين : عثمان وعلي أو بعض الناصبة النافين لخلافة علي أو بعض الجهال من المتسنة الواقفين في خلافته “

اور یہ حدیث حماد بن سلمہ، عبد الوارث بن سعید اور العوام بن حوشب وغیرہ کی روایت کے ساتھ مشہور ہے انھوں نے سعید بن جبہ ان سے یہ روایت کی ہے اور اس روایت پر امام احمد وغیرہ نے چاروں خلفائے راشدین کی خلافت کے سلسلے میں اعتماد کیا ہے اور امام احمد نے اس حدیث کی تصحیح کی ہے اور ان لوگوں پر یہ حجت پیش کی ہے جو علی رضی اللہ عنہ کی خلافت میں توقف کرتے ہیں کیونکہ اس وقت لوگوں میں تفرقہ پیدا ہو گیا تھا حتی کہ (امام) احمد نے کہا: جو شخص علی کو چوتھا خلیفہ نہ مانے وہ اپنے گھر کے گدھے سے زیادہ گمراہ ہے اور احمد نے ایسے شخص کے ساتھ (رشتہ) نکاح کرنے سے منع کیا اور یہ بات فقہاء، علمائے سنت اور (دین کی) پہچان والے اور صالحین کے درمیان متفق علیہ ہے اور یہی عوام کا مذہب ہے اور اس عقیدہ میں ان کی مخالفت بعض بدعتیوں نے کی ہے اہل کلام میں سے مثلاً روافض جو کہ خلفائے ثلاثہ کی خلافت میں طعن کرتے ہیں اور خوارج نے جو کہ نبی ﷺ کے دونوں دامادوں عثمان و علی کی خلافت میں طعن کرتے ہیں یا بعض ناصبیوں نے جو

کہ علی کی خلافت میں طعن کرتے ہیں یا ان نام نہاد سنی جاہلوں نے جو کہ علی کی

خلافت میں توقف کرتے ہیں۔ (مجموع فتاویٰ ج ۳۵ ص ۱۸، ۱۹)

اس حدیث کو درج ذیل علماء نے صحیح، حسن و قوی قرار دیا ہے:

- ① احمد بن حنبل ② الترمذی ③ ابن جریر الطبری
④ ابن ابی عاصم ⑤ ابن حبان ⑥ الحاکم ⑦ ابن تیمیہ
⑧ الذہبی ⑨ ابن حجر العسقلانی (السلسلة الصحیحة ۱/ ۲۵۷ ج ۷ ص ۴۵۹) والحمد للہ
بعض علماء نے اس حدیث کے دو شاہد بھی ذکر کئے ہیں:

۱: عن ابی بکرۃ رضی اللہ عنہ رواہ البیہقی فی دلائل النبوة (ج ۶ ص ۳۴۲ وسندہ ضعیف، فیہ علی بن زید بن جعدان: ضعیف)

۲: عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ (الواحدی فی الوسیط بحوالہ: الصحیحہ ص ۴۵ ج ۷ وسندہ ضعیف)

(۱) فائدہ: بعض متاخرین نے دعویٰ کیا ہے کہ سفینہ رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث صحیح مسلم کی اس حدیث کے خلاف ہے جسے جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کیا ہے:
(ان هذا الأمر لا ينقضي حتى يمضي فيهم اثنا عشر خليفة....
كلهم من قريش) یہ دین ختم نہیں ہوگا حتیٰ کہ اس میں بارہ خلیفہ ہو گزریں....
(اور وہ) سارے کے سارے قریش میں سے ہوں گے۔

(صحیح مسلم: ۱۸۲۱، واصل فی صحیح البخاری: ۷۲۲۲، ۷۲۲۳)

حالانکہ یہ اعتراض معترض کی کم علمی کا واضح ثبوت ہے کیونکہ ان دونوں صحیح حدیثوں میں تطبیق ممکن ہے۔ حدیث سفینہ سے مراد خلافت راشدہ اور خلافت علی منہاج النبوة ہے اور حدیث جابر سے مراد مطلق خلافت ہے لہذا حدیث اول میں خلافت راشدہ بعد از ثلاثین سنیہ کی نفی ہے اور دوم میں خلافت غیر راشدہ کا اثبات لہذا دونوں میں کوئی تعارض نہیں ہے۔ اسی تطبیق کی طرف حافظ ابن حجر نے فتح الباری (ج ۳ ص ۲۱۲ تحت الحدیث: ۷۲۲۳) میں اشارہ کیا ہے اور حافظ ابن تیمیہ نے مجموع فتاویٰ میں اور یہی صواب ہے مزید تفصیل کے

لئے شیخ محمد ناصر الدین البانی رحمہ اللہ کی کتاب السلسلہ الصحیحہ (۱/۲۲۶-۷۳۹ حدیث ۳۵۹) کا مطالعہ فرمائیں انھوں نے اس موضوع پر تفصیل سے لکھا ہے۔

(۲) فائدہ : حکیم فیض عالم صدیقی ناہسی اور غیر اہل حدیث نے اپنی کتاب ”حقیقت مذہب شیعہ“ (ص ۲۴) میں لکھا ہے:

”اس موقعہ کے لئے کسی من چلے نے حدیث سفینہ گھڑی جسے امام مسلم نے اپنی صحیح میں درج کر کے دنیائے رض کے ہاتھ میں ایک بہت بڑا ہتھیار تھما دیا۔ اس حدیث کے الفاظ ہیں خلافت تیس برس رہے گی اور پھر ملک ہو جائے گا۔“

فیض عالم صدیقی ناہسی کی اس عبارت پر تین اعتراضات ہیں:

نمبر ①: یہ حدیث کسی من چلے نے گھڑی نہیں بلکہ ثقہ و صادق راوی نے سفینہ صحابی رضی اللہ عنہ سے بیان کی ہے اور اس ثقہ راوی سے بہت سے ثقہ راویوں نے یہ حدیث سن کر آگے بیان کر دی لہذا یہ حدیث بالکل صحیح ہے۔

نمبر ②: صحیح مسلم میں کہیں بھی یہ حدیث موجود نہیں ہے لہذا فیض عالم صدیقی کا یہ صحیح مسلم پر بہتان ہے۔

میں کہتا ہوں: جو شخص امیر المؤمنین علی کی خلافت کو نام نہاد کہتا ہو (دیکھئے سادات بنی رقیہ ص ۳۶) اور ثقہ امام زہری پر طعن کرتا ہو (دیکھئے سادات بنی رقیہ ص ۱۱۳) اسے کب شرم آتی ہے کہ وہ صحیح مسلم پر جھوٹ نہ بولے۔ ان لوگوں کا اوڑھنا بچھونا ہی جھوٹ، مغالطہ دہی اور تاریخ کی موضوع روایات پر اندھا دھند اعتماد ہے۔

نمبر ③: میں پوچھتا ہوں کہ اس حدیث سے دنیائے رض و کذب کے ہاتھ میں کون سا ہتھیار آگیا ہے؟ اس حدیث سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ امیر المؤمنین ابو بکر رضی اللہ عنہ اور امیر المؤمنین عمر رضی اللہ عنہ اور امیر المؤمنین عثمان رضی اللہ عنہ تینوں خلفائے راشدین علی منہاج النبوة میں سے تھے۔ بتائیے وہ کون سا رافضی ہے جو ان خلفائے ثلاثہ کو خلفاء علی منہاج النبوة سمجھتا ہے؟! بلکہ اس حدیث سے تو عقیدہ رض کا خاتمہ ہو جاتا ہے! واللہ



تذکرہ علمائے حدیث

ارشادِ باری تعالیٰ ہے:

﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ط﴾

اللہ سے اس کے وہی بندے ڈرتے ہیں جو علم رکھتے ہیں۔

(فاطر: ۲۸)

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

((من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين .))

اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ بھلائی کا ارادہ فرماتا ہے، اسے دین کی سمجھ عطا کرتا ہے۔

(صحیح بخاری: ۷۱، صحیح مسلم: ۱۰۳۷)

سیدنا الامام عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ

رسول اللہ ﷺ کی مبارک مجلس ہے۔ جلیل القدر صحابہ کرام مثلاً ابوبکر، عمر، ابو ہریرہ اور انس بن مالک وغیرہم رضی اللہ عنہم اجمعین، آپ ﷺ کے ارد گرد ہالہ بنائے تشریف فرما ہیں۔ رسول اللہ ﷺ اپنے پیارے صحابہ سے دریافت کرتے ہیں: وہ کون سا درخت ہے جس کے [سارے] پتے [خزاں میں بھی] نہیں گرتے؟ مسلمان کی مثال اس درخت جیسی ہے۔

اولیاء الرحمن کی اس مقدس محفل میں خاموشی چھا جاتی ہے۔ صرف ایک لڑکا ایسا ہے جس کے دل میں خیال گزرتا ہے کہ یہ کھجور کا درخت ہے۔ مگر وہ اپنی کم سنی اور بڑوں کا ادب ملحوظ رکھتے ہوئے حیا کے سبب خاموش رہتا ہے۔ بالآخر نبی ﷺ کے جانباز ساتھی آپ سے پوچھتے ہیں: آپ ہی بتادیں کہ وہ کون سا درخت ہے؟

خاتم النبیین ﷺ کی کوثر و تسنیم سے دھلی ہوئی زبان سے موتی بکھرتے ہیں: یہ کھجور کا درخت ہے۔ بعد میں یہ ہونہار لڑکا اپنے عظیم المرتبت والد کو ساری بات بتا دیتا ہے۔ اس کا مجاہد باپ فرماتا ہے: اگر تو یہ کہہ دیتا کہ یہ کھجور کا درخت ہے تو مجھے فلاں فلاں چیز سے زیادہ محبوب ہوتا۔ (صحیح بخاری: ۶۱۴۳، صحیح مسلم: ۲۸۱۱)

یہ جلیل القدر نو جوان تاریخ اسلام میں سیدنا عبداللہ بن عمر (رضی اللہ عنہما) کے نام سے مشہور ہے اور آپ کی کنیت ابو عبد الرحمن ہے۔

حافظ ذہبی فرماتے ہیں:

”عبد اللہ بن عمر بن الخطاب بن نفیل..... الإمام القدوة شیخ

الإسلام أبو عبد الرحمن القرشي العدوي المكي ثم المدني“

(سیر اعلام النبلاء ۳/۲۰۴)

حافظ ذہبی مزید لکھتے ہیں:

”مدینہ کے رہنے والے فقیہ اور علم و عمل میں نہایت بلند پایہ تھے۔ آپ نے غزوہ خندق میں شرکت کی اور بیعت الرضوان کے موقع پر شرف بیعت سے بھی مشرف ہوئے۔ آپ بارِ خلافت سنبھالنے کی پوری اہلیت رکھتے تھے۔ چنانچہ صفین کے موقع پر..... علی رضی اللہ عنہ اور فاتح عراق..... سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ جیسی اہم شخصیتوں کی موجودگی میں ان کا نام خلافت کے لئے پیش کیا گیا۔“ -

(تذکرۃ الحفاظ اردو ۱/۵۱۱ نمبر ۱۷، ستصرف بصر، عربی نسخہ ۱/۳۷)

آپ بچپن میں مسلمان ہو گئے تھے۔ (تاریخ بغداد ۱/۱۷۱)

آپ نے اپنے والد عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ ہجرت کی۔ غزوہ احد میں آپ کم سنی کے سبب شریک نہ ہو سکے، آپ پہلی بار غزوہ خندق میں شریک ہوئے۔ (سیر اعلام النبلاء ۳/۲۰۴)

رسول اللہ ﷺ نے آپ کو ”رجل صالح“ یعنی نیک مروکھا۔

(صحیح بخاری: ۷۰۲۹، صحیح مسلم: ۲۳۷۸)

آپ نزولِ وحی سے ایک سال پہلے پیدا ہوئے تھے۔

(کتاب الثقات لابن حبان ۳/۲۱۰، ۲۰۹، اسد الغابۃ ۳/۲۳۰)

آپ دقیق النظر فقیہ اور محدث صحابی تھے۔ آپ کی فقاہت کا لوہا تمام علماء نے تسلیم کیا ہے۔

(ملاحظہ ہوا الاحکام لابن حزم ۵/۹۲، تذکرۃ الحفاظ ۱/۳۷، اصول الشاشی ۷۵، نور الانوار ص ۱۷۸)

عبدالحی بن العمدانے آپ کو ”السید الجلیل الفقیہ العابد الزاہد“ لکھا ہے۔

(شذرات الذهب ۱/۸۱)

حافظ ابن حجر فرماتے ہیں:

”ولد بعد المبعث بیسیر، واستصغر یوم أحد وهو ابن أربع عشرة، وهو أحد المكثرین من الصحابة والعبادة، وكان من أشد الناس

اتباعاً للآخر“ آپ بعثت نبوی (ﷺ) کے تھوڑا عرصہ بعد پیدا ہوئے، غزوہٴ اُحد کے موقع پر چودہ سال کی عمر کی وجہ سے چھوٹے سمجھے گئے (لہذا غزوہٴ اُحد میں شریک نہ ہو سکے) آپ لوگوں میں سب سے زیادہ ہنست پر عمل کرنے والے تھے۔
(تقریب المعذب: ۳۳۹۰)

آپ غزوہٴ خندق میں شریک ہوئے تھے۔
صحابہ و تابعین وغیرہم نے آپ کو خراج تحسین پیش کیا ہے۔ قریش کے نوجوانوں میں اپنے آپ کو دنیا کے بارے میں سب سے زیادہ قابو میں رکھنے والے عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ تھے۔ سیدنا جابر رضی اللہ عنہ نے فرمایا:
ہم میں سے کوئی ایسا نہیں ہے جس کی طرف دنیا جھکی نہیں اور وہ دنیا کی طرف نہیں جھکا سوائے عمر رضی اللہ عنہ اور اس کے بیٹے کے۔

(المسند رک ۵۶۷۳ صحیح علی شرط الثمین ووافق الذہبی، مصنف ابن ابی شیبہ ۱۲/۱۲۸، وفیات الاعیان لابن خلکان ۲۹۳)
نافع سے پوچھا گیا کہ عبداللہ بن عمر اپنے گھر میں کیا کرتے ہیں؟ انھوں نے کہا:
(عام) لوگ اس کی طاقت نہیں رکھتے۔
آپ ہر نماز کے لئے وضو کرتے ہیں اور قرآن دیکھ کر تلاوت کرتے رہتے ہیں۔
(ابن سعد ۷۷۷، وسندہ صحیح)

امام ابن شہاب الزہری رحمہ اللہ نے کہا:
ابن عمر رضی اللہ عنہ کی رائے کے برابر کسی کی رائے کو نہ سمجھیں۔ آپ رسول ﷺ کے بعد ساٹھ برس زندہ رہے ہیں۔ آپ پر رسول اللہ ﷺ اور آپ کے صحابہ رضی اللہ عنہم کے حالات میں سے کچھ بھی مخفی نہ رہا۔ (المسند رک ۵۵۹۳ ح ۶۳۶۳ وسندہ حسن)
امام مالک رحمہ اللہ نے کہا: آپ ائمہ دین میں سے تھے۔ (المعرفۃ والتاریخ ۴۹۱ وسندہ صحیح، محمد بن ابی ذریر یحییٰ بن اسماعیل الصدنی المصری کان صدوقاً کمافی تاریخ الاسلام للذہبی ۳۵۲/۱ تو فی ۲۳۲ھ)
اور کہا: آپ نے ساٹھ سال لوگوں کو فتوے دیئے۔ (ایضاً المعذب ۲۸۸/۵)

حافظ ابن عبدالبر الاندلسی لکھتے ہیں:

آپ پرہیزگار اور صاحبِ علم تھے۔ آپ رسول اللہ ﷺ کے آثار کی اتباع میں سب سے زیادہ عامل تھے۔ فتوؤں میں انتہائی جانچ پڑتال اور احتیاط فرماتے۔ عہدِ نبوی میں جہاد سے کبھی پیچھے نہیں رہے۔ (مفہوم: الاستیعاب ۲/۳۴۶)

آپ کی سخاوت ضرب المثل ہے۔

ایک دفعہ آپ نے کہا: ”میرا جی آج مچھلی کھانے کو چاہتا ہے۔ آپ کے گھروالوں نے مچھلی پکا کر تیار کی اور آپ کے سامنے رکھ دی۔ اتنے میں ایک سائل آیا۔ آپ نے وہ مچھلی اسے دے دی۔“ (الطبقات الکبریٰ لابن سعد ۴/۱۰۸، و اسناد صحیح)

ایک ہزار سے زیادہ غلاموں کو آپ نے خرید کر آزاد کر دیا۔ (العملاء ۳/۹، ۲۱۸، و قال: اسناد صحیح) میمون بن مہران سے روایت ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کی بیوی کو لوگوں نے برا بھلا کہا: تو ان کی خدمت صحیح کیوں نہیں کرتی؟ وہ کہنے لگی: میں کیا کروں، ان کے لیے جو کھانا تیار کیا جاتا ہے وہ اپنے ساتھ دوسروں کو بھی کھلاتے ہیں۔ اس کے بعد آپ کی بیوی نے ان مسکینوں کو جو راستے میں بیٹھے تھے بلا بھیجا اور انہیں کھانا کھلا کر کہا: آج آپ لوگ اُن کے راستے میں نہ بیٹھیں، اور دوسرے مسکینوں کے گھر پہلے ہی کھانا بھیج دیا اور کہہ دیا کہ تمہیں اگر ابن عمر بلائیں تو نہ آئیں، آپ گھر آئے اور ان کو بلا بھیجا تو وہ نہ آئے۔ آپ نے (اپنی بیوی سے) فرمایا: تمہارا کیا ارادہ ہے کہ میں آج رات کا کھانا نہ کھاؤں؟ اس کے بعد آپ نے اس رات کھانا نہ کھایا۔ (ملخصاً: ابن سعد ۴/۱۶۶، و اسناد صحیح)

آپ عشاء کا کھانا اکیلے نہ کھاتے تھے۔ (ابن سعد ۴/۱۵۸، و اسناد صحیح)

ایک دفعہ آپ بیمار تھے، آپ کے لئے انگوڑ خریدے گئے۔ اتنے میں ایک سائل آیا تو آپ نے وہ انگوڑا سے دے دیئے۔ (ابن سعد ۴/۱۵۸، و اسناد صحیح)

نافع بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص آپ کے لئے جوارش (چورن) لے آیا۔ آپ نے پوچھا: یہ کیا ہے؟ اُس نے کہا: یہ کھانے کو ہضم کرتا ہے۔ آپ نے فرمایا: میں پورا مہینہ سیر ہو کر نہیں

کھاتا مجھے اس (چورن) کی کیا ضرورت ہے؟ (ابن سعد ۱۵۰۶ء سندہ صحیح)
آپ کو جو چیز زیادہ پسند ہوتی تو اس کو اللہ کی راہ میں دے دیتے۔

(ابن سعد ۱۶۶/۴، حلیۃ الاولیاء ۲۹۵/۱، سندہ صحیح)

آپ ہال کی کھال اتارنے کے سخت خلاف تھے۔ اس لئے واقع ہونے سے پہلے فرضی مسائل کا جواب ہی نہیں دیتے تھے۔

ایسے سوالات کے بارے میں آپ فرماتے: ”لا ادری“ یعنی میں نہیں جانتا۔

(المعرفة والتاريخ ۳۹۰ء، سندہ حسن)

ایک دفعہ ایک شخص کے سوال پر آپ نے فرمایا: ”لا ادری“

کیا تمہارا یہ ارادہ ہے کہ جہنم میں ہماری پیٹھوں کا پل بنا کر کہو: ابن عمر رضی اللہ عنہما نے ہمیں یہ فتویٰ دیا تھا؟ (الفقیہ والحق للخطیب البغدادی ۱۷۲/۱، سندہ حسن)

نافع بیان کرتے ہیں کہ ایک آدمی نے عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے ایک مسئلہ پوچھا تو انھوں نے سر جھکا لیا اور کوئی جواب نہ دیا لوگ سمجھے کہ آپ نے سوال نہیں سنا۔ کہا گیا: اللہ آپ پر رحم کرے، کیا آپ نے سوال نہیں سنا؟ فرمایا: جی ہاں! سنا ہے لیکن تمہارا کیا خیال ہے، کیا اللہ تعالیٰ ہم سے نہیں پوچھے گا کہ تم لوگوں کو کیا مسئلے بتاتے تھے؟ ہمیں سوال سمجھنے دو، اگر ہمارے پاس جواب ہوا تو جواب دیں گے ورنہ کہیں گے ہمیں کچھ علم نہیں ہے۔

(ابن سعد ۱۶۸/۴، سندہ حسن)

ایک شخص نے عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے حجر اسود کو چومنے کا پوچھا۔ انھوں نے کہا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا ہے کہ آپ اس کو ہاتھ لگاتے اور چومتے تھے۔ اس شخص نے کہا: بھلا بتائیں! اگر ہجوم ہو یا عاجز ہو جاؤں تو کیا کروں؟ انھوں نے کہا: یہ اگر مگر یمن میں جا کر رکھو۔ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا ہے کہ آپ حجر اسود کو ہاتھ لگاتے اور چومتے تھے۔ (صحیح بخاری کتاب الحج باب تسبیل الحجر ۳۷۳۲، ۱۶۱۱)

ایک دفعہ آپ سے وتر کا مسئلہ پوچھا گیا۔ آپ نے فرمایا: وتر رات کے آخری حصے

میں ہوتا ہے۔ پوچھنے والے نے کچھ کہنا چاہا: اَرایت اَرایت (یعنی اگر مگر) تو آپ نے فرمایا: اپنی اس اگر مگر کو اُس ستارے پر رکھو۔ آپ نے آسمان کی طرف اشارہ کیا اور کہا: رات کی نماز دو رکعت ہے اور وتر رات کی آخری ایک رکعت ہوتی ہے۔

(الحکم الکبیر للطبرانی ۲/۲۶۳، واسنادہ حسن)

آپ کی اس سختی کی وجہ سے ان لوگوں کے منہ بند ہو گئے جو فرضی مسائل اور مویشگان فیوں میں سرگرداں تھے۔

آپ کی عظمت و جلالت اور امامت پر تمام مسلمانوں کا اجماع ہے۔ لوگوں نے آپ کو خلیفہ بنانے کی کوشش کی مگر آپ نے صاف انکار کر دیا۔ آپ اختلاف اور فرقہ بندی کے سخت خلاف تھے۔ آپ جنگ صفین اور جنگ جمل میں غیر جانبدار رہے۔

ابوالعالیہ البراء بیان کرتے ہیں کہ: میں ابن عمر رضی اللہ عنہما کے پیچھے چل رہا تھا اور انھیں معلوم نہیں تھا۔ آپ اپنے آپ سے کہہ رہے تھے: یہ لوگ اپنی تلواریں کندھوں پر رکھے ایک دوسرے کو قتل کر رہے ہیں اور مجھے کہتے ہیں کہ اپنا ہاتھ دو تاکہ ہم آپ کی بیعت کریں۔

(ابن سعد ۱/۱۵۱، واسنادہ صحیح)

زید بن اسلم نے کہا: آپ فتنے کے زمانے میں ہر امیر کے پیچھے نماز پڑھ لیتے اور انھیں زکوٰۃ بھی ادا کرتے تھے۔ (طبقات ابن سعد ۴/۱۳۹، واسنادہ صحیح)

آپ حبشیوں (مختار القشی کے ساتھیوں) اور خارجیوں کو بھی سلام کہتے تھے۔

(العیلاء ۳/۲۲۸، سنن الکبیر للبیہقی ۳/۱۲۲، واسنادہ صحیح)

آپ سے ابن زبیر رضی اللہ عنہ کے بارے میں اور خارجیوں و حبشیوں کے فتنے کے متعلق پوچھا گیا: کیا آپ ان کے ساتھ نماز پڑھتے ہیں جو ایک دوسرے کو قتل کر رہے ہیں؟ آپ نے جواب دیا: جو شخص کہتا ہے آؤ نماز کی طرف تو میں قبول کر لیتا ہوں اور جو کہتا ہے آؤ فلاح کی طرف، تو میں مان لیتا ہوں۔ لیکن جو شخص کہتا ہے کہ آؤ مسلم بھائی کو قتل کریں اور اس کا مال چھین لیں تو میں نہیں مانتا۔ (ابن سعد ۱/۱۶۹، حلیۃ الاولیاء ۳۰۹، واسنادہ صحیح)

دوسرے دلائل کو مد نظر رکھتے ہوئے قینچی سے مونچھیں کٹوانا افضل ہے۔

ایک دفعہ ایک شامی نے آپ سے حج تمتع کا مسئلہ پوچھا۔ آپ نے فرمایا: حلال ہے۔ اس شخص نے کہا: آپ کے والد بزرگوار (عمر رضی اللہ عنہ) نے تو اس سے منع کیا ہے۔

آپ نے فرمایا: تمہارا اس چیز کے بارے میں کیا خیال ہے جس کو میرے باپ نے منع کیا اور رسول اللہ ﷺ نے اجازت فرمائی ہے؟ کیا میرے والد کی بات مانی جائے گی یا رسول اللہ ﷺ کی؟ شامی نے کہا: رسول اللہ ﷺ کی بات مانی جائے گی۔ تو آپ نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے تمتع کیا ہے یعنی اجازت دی ہے۔

(جامع ترمذی کتاب الحج ۱۶۹/۸۲۴، وقال: هذا حديث حسن صحيح)

نافع بیان کرتے ہیں کہ ابن عمر (رضی اللہ عنہما) مسجد نبوی میں (صبح کے وقت) بیٹھے رہتے تھے حتیٰ کہ سورج بلند ہو جاتا اور آپ (چاشت کی) نماز نہ پڑھتے۔ پھر بازار جا کر اپنی ضروریات خریدتے پھر گھر آنے سے پہلے مسجد جا کر دو رکعتیں پڑھتے پھر اپنے گھر میں داخل ہوتے تھے۔ (ابن سعد ۴/۱۴۷، وسندہ صحیح)

آپ چاشت کی نماز کو بدعت کہتے تھے۔ (صحیح بخاری: ۱۷۷۵، صحیح مسلم: ۱۷۵۵) [یعنی آپ کے نزدیک چاشت کی نماز باجماعت جائز نہیں تھی۔ واللہ اعلم]

امام نافع رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں کہ ایک دفعہ آپ جارہے تھے۔ آپ نے بانسری کی آواز سنی تو اپنی انگلیاں اپنے کانوں میں ڈال لیں۔ یہ بانسری ایک چرواہے کی تھی اور راستے سے ہٹ کر چلنے لگے اور کہنے لگے: اے نافع! کیا (اب بھی) آواز آرہی ہے؟ جب میں نے کہا: نہیں آرہی ہے تو اپنے کانوں سے انگلیاں نکال دیں اور فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے بھی اسی طرح کیا تھا۔

(صحیح ابن حبان، الموارح: ۲۰۱۳، مسند احمد: ۳۸۲، واسنادہ صحیح وأصلہ ابوداؤد: ۳۹۲۳، والصابغیانہ)

آپ سے اگر لغزش ہو جاتی تو فوراً رجوع کر لیتے۔ ایک دفعہ عبد الرحمن بن ابی ہریرہ نے آپ سے پوچھا: سمندر نے بہت سی مردہ مچھلیاں باہر پھینکی ہیں کیا ہم انھیں کھائیں؟

آپ نے فرمایا: نہ کھاؤ۔

جب عبد الرحمن چلے گئے تو آپ نے گھر آ کر قرآن پاک نکالا اور سورہ مائدہ پڑھی۔
جب اس آیت پر پہنچے کہ ﴿أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ﴾ تو نافع سے کہا: جاؤ اور
ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے بیٹے سے کہو: یہ کھانا ہے اسے کھائے، اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

(تفسیر ابن جریر ۴/۲۷۷، اسناد صحیح)

یہ آپ کی عظمت کی دلیل ہے کہ فوراً اپنی لغزش سے رجوع کر لیا اور اس بات کا بے مثال
ولا زوال ثبوت چھوڑ گئے کہ قرآن وحدیث کے مقابلے میں کسی شخص کا اجتہاد حجت نہیں ہے
چاہے کہنے والا کتنا ہی عظیم الشان امام کیوں نہ ہو۔

آپ دن میں دو دفعہ تیل لگاتے۔ (ابن سعد ۴/۱۵۷، اسناد صحیح)

آپ جمعہ کے دن تیل اور خوشبو لگا کر ہی مسجد کو (نماز کے لئے) جاتے تھے۔

(ابن سعد ۴/۱۵۲، سند صحیح)

آپ امر بالمعروف ونہی عن المنکر پر پوری طرح کاربند تھے۔

مجاہد رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: کسی
شخص کو اپنے گھر والوں (یعنی بیوی وغیرہ) کو مسجد میں جانے سے منع نہیں کرنا چاہیے۔

آپ کے بیٹے نے کہا: ہم تو انھیں منع کریں گے۔ یہ سن کر عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے (غضبناک
ہو کر) فرمایا: میں تجھے رسول اللہ ﷺ کی حدیث بیان کر رہا ہوں اور تو یہ کہہ رہا ہے؟

مجاہد رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے اس سے مرتے دم تک کلام نہیں کیا۔

(مسند احمد ۴/۳۶۲، سند صحیح)

آپ جب کسی شخص کو دیکھتے کہ رکوع پہلے اور بعد میں رفع الیدین نہیں کرتا تو آپ اس
کو کنکریاں مارتے تھے۔ [حتیٰ کہ وہ رفع یدین کرنے لگتا]۔

(مسند الحمیدی متعقی ح: ۶۱۵، جزء رفع الیدین للبخاری ح: ۱۵، مسائل احمد بر ولیہ عبد اللہ بن احمد: ۲۳۷۱، اسناد صحیح)

قاسم بن محمد رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے ابن عمر رضی اللہ عنہ کو عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ کے

پاس دیکھا آپ کندھوں کے برابر دونوں ہاتھ اٹھاتے تھے۔ (ابن سعد ۱/۶۲، واسنادہ حسن)
آپ جنازے کی ہر تکبیر کے ساتھ رفع الیدین کرتے تھے۔

(جزء رفع الیدین للبخاری: ۱۰۰۱۱۰ سند صحیح)

آپ حج اور عمرے میں ایک مشت سے زیادہ داڑھی کاٹ دیتے تھے۔ (صحیح البخاری: ۵۸۹۲)
مروان بن سالم المقتع بیان کرتے ہیں:

”رأيت ابن عمر يقبض على لحيته يقطع ما زاد على الكف“

میں نے ابن عمر (رضی اللہ عنہما) کو دیکھا آپ ایک مشت سے زیادہ داڑھی کاٹ دیتے تھے۔

(سنن ابی داؤد: ۲۳۵۷ سند حسن، وحسن الدار قطنی ۸۲/۲ او صحیح الحاکم ۴/۲۲۱ ووافقه الذہبی)

نافع بیان کرتے ہیں کہ عبداللہ بن عمر (رضی اللہ عنہما) جب حج یا عمرے میں سر منڈاتے تو اپنی داڑھی اور مونچھوں میں سے کچھ حصہ کاٹ دیتے تھے۔ (موطأ امام مالک ۳۹۶/۱ ح ۹۱۳، سند صحیح)

آپ جب رمضان میں حج کا ارادہ کرتے تو حج سے فارغ ہونے تک داڑھی اور سر کے بال نہیں کٹاتے تھے۔ (موطأ امام مالک ۳۹۶/۱ ح ۹۱۳، سند صحیح)

امام مالک فرماتے ہیں: ”ليس ذلك على الناس“ لوگوں پر یہ عمل ضروری نہیں ہے۔

(الموطأ ص ۳۹۶)

ابن عمر اور ابن الزبیر (رضی اللہ عنہما) دعا کرتے تو دونوں ہتھیلیاں اپنے چہرے پر پھیرتے تھے۔

(الاذب المفرد: ۶۰۹، سند حسن)

نافع بیان کرتے ہیں کہ میں ایک دفعہ گھاس چارے والے کمرے میں، ایک کپڑے

میں نماز پڑھ رہا تھا تو ابن عمر (رضی اللہ عنہما) نے پوچھا: کیا میں نے تجھے دو کپڑے نہیں دیئے؟

میں (نافع) نے کہا: جی ہاں! دیئے ہیں۔ انھوں نے فرمایا: تمہارا کیا خیال ہے اگر میں تجھے

اس حالت میں مدینے کے بعض علاقے (مثلاً بازار) میں بھیج دوں تو چلے جاؤ گے؟ میں

نے کہا: نہیں تو انھوں نے فرمایا: پس کیا اللہ زیادہ مستحق ہے کہ اس کے سامنے خوبصورتی

اختیار کی جائے یا لوگ؟ پھر فرمایا: رسول اللہ ﷺ یا عمر (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ جس کے پاس

ذو کپڑے ہوں تو وہ ان میں نماز پڑھے اور جس کے پاس صرف ایک کپڑا ہو تو وہ اسے ازار بنا کر اور کندھوں پر ڈال کر نماز پڑھے۔ (اسنن الکبریٰ للبیہقی ۲۳۶۷۲ وسندہ صحیح)

ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: میں نے الأمر الاول (یعنی قرآن وحدیث) کی اتباع میں ابن عمر رضی اللہ عنہما سے زیادہ کسی شخص کو نہیں دیکھا۔ (اللباء ۲/۲۰۸)

مسند ہی بن مغلہ میں آپ کی دو ہزار چھ سو تیس ۲۶۳۰ حدیثیں ہیں، صرف صحیح بخاری میں ۸۱ اور صرف صحیح مسلم میں ۳۱ ہیں۔ (اللباء ۳/۲۳۸)

ابوالوازع رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے آپ سے کہا: جب تک آپ لوگوں میں ہیں، خیریت رہے گی۔ (یعنی لوگ آپ کی برکت سے خیر وعافیت کے ساتھ رہیں گے) تو آپ غضبناک ہو گئے اور فرمایا: میرا خیال ہے کہ تو عراقی ہے۔ تمہیں کیا خبر کہ تمہارا بھائی کس حالت پر دروازہ بند کرتا ہے۔ (یعنی اس کی خلوت کے بارے میں تمہیں کیا علم ہے؟)

(ابن سعد ۴/۱۶۱ واستادہ حسن)

یہ کسر نفسی اور تواضع کی اعلیٰ مثال ہے۔

ایک عراقی نے آپ سے چمھر کے خون کے بارے میں پوچھا، جو کپڑے کو لگ جاتا ہے تو ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: اس کی طرف دیکھو! یہ چمھر کے خون کے بارے میں پوچھ رہا ہے اور انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بیٹے (یعنی نواسے حسین رضی اللہ عنہ) کو قتل کیا ہے اور میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا تھا کہ حسن اور حسین میری آنکھوں کی ٹھنڈک ہیں۔

(سنن الترمذی ۲/۱۳۸۲ ح ۷۰۳۷۷۰ وقال: هذا حديث صحيح)

خالد بن سمیر کہتے ہیں کہ ایک دفعہ حجاج (بن یوسف) الفاسق نے منبر پر خطبہ دیا تو کہا: بے شک (عبداللہ) بن الزبیر نے قرآن میں تحریف کی ہے۔ تو (عبداللہ) بن عمر بولے: تو نے جھوٹ بولا ہے، نہ وہ اس کی طاقت رکھتے تھے اور نہ تو اس (تحریف) کی طاقت رکھتا ہے۔ حجاج (غصے سے) بولا: چپ ہو جا اے بوڑھے! تو سٹھیا گیا ہے اور تیری عقل چلی گئی ہے۔ (ابن سعد ۴/۱۸۴، وسندہ حسن)

آپ کی مرض وفات میں جب حجاج بن یوسف عیادت کے لئے آیا تو آپ نے اپنی آنکھیں بند کر لیں اور حجاج سے کوئی بات نہیں کی حتیٰ کہ وہ چلا گیا۔

(ابن سعد ۱۸۶/۴، مسند صحیح، تاریخ دمشق ۱۲۸/۳۳، ۱۲۹)

[معلوم ہوا کہ آپ کا حجاج کے پیچھے نماز پڑھنے کا عمل منسوخ ہے۔]

آپ ولایۃ الأمور (مسلمان حکمرانوں) کے خلاف خروج کے سخت مخالف تھے۔
آپ نے یزید بن معاویہ کی بیعت کی اور اس بیعت کو توڑنے سے انکار کر دیا۔

(دیکھئے صحیح البخاری: ۷۱۱۱)

عبید بن جریج (تابعی) بیان کرتے ہیں کہ عبد اللہ بن عمر (رضی اللہ عنہما) سے کہا گیا: آپ چار ایسے کام کرتے ہیں جو دوسرے صحابہ نہیں کرتے۔ انھوں نے پوچھا: وہ کیا ہیں؟ عبید بن جریج نے کہا: آپ (طواف میں) صرف رکن یمانی کو چھوتے ہیں۔ بغیر بالوں والے جوتے پہنتے ہیں، زرد خضاب لگاتے ہیں اور جب آپ مکہ میں ہوں تو آٹھ (۸) ذوالحجہ کو ہی حج کی بلیک کہتے ہیں۔ عبد اللہ بن عمر (رضی اللہ عنہما) نے جواب دیا: رسول اللہ ﷺ صرف یمانی رکنوں کو چھوتے تھے، آپ بغیر بالوں والے جوتے پہنتے تھے اور انھی میں وضو کرتے تھے اور میں اسے (آپ کی سنت کی وجہ سے) پسند کرتا ہوں۔

آپ زرد خضاب لگاتے تھے اور جب آپ کی سواری (حج کے لئے) چلتی تو بلیک کہتے تھے۔

(صحیح البخاری: ۱۶۶)

اس حدیث سے کئی مسئلے معلوم ہوئے:

- ۱: ابن عمر (رضی اللہ عنہما) اتباع سنت کا ہمیشہ خیال رکھتے تھے۔
- ۲: رسول اللہ ﷺ کی حدیثیں حجت شرعیہ ہیں۔
- ۳: صحابہ کے زمانے میں کسی کام کا نہ ہونا، اگر اس کام کا ثبوت کسی دوسری دلیل سے ہو تو ترک یا منع کی دلیل نہیں ہوتا۔
- ۴: شاگرد کا استاد سے سوال کرنا اس بات کی دلیل نہیں کہ استاد کا عمل ضرور غلط ہی ہو۔

ایک دفعہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ((لو تروكنا هذا الباب للنساء)) اگر ہم یہ دروازہ عورتوں کے (داخلے کے) لئے چھوڑ دیں تو (بہتر ہے۔) نافع بیان کرتے ہیں کہ عبداللہ بن عمر اپنی وفات تک (مسجد نبوی کے) اس دروازے سے کبھی داخل نہیں ہوئے۔
(سنن ابی داؤد: ۳۶۲، وسندہ صحیح)

اس روایت کے بارے میں حافظ ذہبی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:
”متفق علی صحیحہ“ اس کے صحیح ہونے پر اتفاق ہے۔ (تاریخ الاسلام ۵/۳۵۹)
جس دن آپ عشاء کی باجماعت نماز سے رہ جاتے تو ساری رات قیام کرتے تھے۔
(تاریخ دمشق لابن عساکر ۳/۸۷ وسندہ حسن)

آپ کو جو چیز زیادہ پسند ہوتی تو اسے اللہ کی راہ میں دے دیتے تھے۔ ایک دفعہ آپ مدینے کی بعض نواحی بستیوں میں تشریف لے گئے، کھانے کا وقت ہوا تو آپ نے اپنے ساتھیوں کے ساتھ دسترخوان بچھایا، دیکھا کہ ایک چرواہا بکریاں چرا رہا ہے، اسے بلا کر فرمایا: ہمارے ساتھ کھانا کھاؤ، وہ بولا: میرا روزہ ہے، آپ سخت حیران ہوئے: اتنی گرمی میں روزہ رکھتے ہو؟ وہ بولا: میں ان دنوں کو (مرنے کے بعد زندگی کے لئے) غنیمت سمجھتا ہوں، عبداللہ بن عمر نے اس کا امتحان لینے کے لئے پوچھا: ایک بکری، میں بیچ دو، وہ بولا: یہ بکریاں میری نہیں ہیں بلکہ مالک کی ہیں۔ آپ نے (بطور امتحان) فرمایا: مالک کو کہہ دینا کہ بھیڑیا بکری کھا گیا ہے۔ اس چرواہے نے جواب دیا: پھر اللہ کہاں ہے؟ یعنی اللہ دیکھ رہا ہے، آپ اتنے خوش ہوئے کہ اس غلام کو اس کے مالک سے خرید کر آزاد کر دیا اور بکریاں بھی خرید کر اس کے حوالے کر دیں۔ (تاریخ دمشق ملخصاً ۳/۸۹، وسندہ حسن)

زید بن اسلم کے والد اسلم بیان کرتے ہیں:

(سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ کی سیرت پر عمل کرنے میں ابن عمر رضی اللہ عنہ سب سے آگے تھے۔

(ابن سعد ۷/۱۵۰ وسندہ صحیح)

سعید بن مصعب فرماتے ہیں کہ عبداللہ بن عمر اپنے والد عمر رضی اللہ عنہ کے بہت زیادہ مشابہ

تھے۔ (ابن سعد ۲/۴۵۲ و سند صحیح)

وَبَرَّہ (تابعی) بیان کرتے ہیں کہ ایک آدمی نے ابن عمر (رضی اللہ عنہما) سے پوچھا: اگر میں حج کا احرام باندھ لوں تو بیت اللہ کا طواف کروں؟ انھوں نے فرمایا: تجھے طواف سے کس نے روکا ہے۔ اُس نے کہا فلاں آدمی اسے ناپسند کرتا ہے۔ الخ

تو ابن عمر نے فرمایا: ہم نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا آپ نے حج کا احرام باندھا اور بیت اللہ کا طواف کیا، صفا و مروہ کے درمیان سعی کی۔ پس اللہ اور اس کے رسول کی سنت پر عمل، فلاں کی تابعداری سے زیادہ بہتر ہے اگر تو اپنی بات میں سچا ہے۔ (صحیح مسلم ج ۲/۲۳۳ ملخصاً)

ایک آدمی نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے پوچھا: ”ألا تغزو“ آپ جہاد کیوں نہیں کرتے؟ تو انھوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر ہے: کلمہ شہادت، نماز قائم کرنا، زکوٰۃ ادا کرنا، رمضان کے روزے اور حج کعبہ۔

(صحیح مسلم ج ۲/۲۲۲)

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ آپ تہتر (۷۷۳ھ) کو فوت ہوئے۔

(تاریخ بغداد ۱/۱۷۳)

حافظ ذہبی وغیرہ کے بقول آپ کی وفات چوہتر (۷۷۴ھ) کو ہوئی۔ رحمۃ اللہ علیہ

امام احمد بن حنبل کا مقام، محدثین کرام کی نظر میں

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على رسوله الأمين، أما بعد:
اہل سنت کے مشہور امام ابو عبد اللہ احمد بن محمد بن حنبل بن ہلال بن اسد الشیبانی
المرزى البغدادي رحمہ اللہ (متوفی ۲۴۱ھ) کے بارے میں تمام محدثین و علمائے اُمت کا
اجماع و اتفاق رہا ہے کہ آپ عادل، ضابطہ، ثقہ اور انتہائی قابل اعتماد امام تھے۔
اس مختصر و جامع مضمون میں محدثین کرام اور علمائے اُمت کے اقوال باحوالہ و تحقیق
پیش خدمت ہیں:

۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل البخاری رحمہ اللہ (متوفی ۲۵۶ھ) نے اپنی مشہور کتاب
”صحیح بخاری“ میں درج ذیل مقامات پر امام احمد رحمہ اللہ سے روایت لی ہے یا ذکر کیا ہے:

(ج ۳، ۳۷۷، ۲۱۰۸، ۳۳۷، ۵۱۰۵، ۵۸۷۹)

اس سے معلوم ہوا کہ امام بخاری کے نزدیک امام احمد ثقہ و صدوق تھے۔ اس کی تائید
اس سے بھی ہوتی ہے کہ امام بخاری نے اسماء الرجال میں امام احمد کے اقوال سے استدلال
کیا ہے۔ مثلاً دیکھئے کتاب الضعفاء للبخاری (۸۰، ۱۱۰، ۲۳۰، ۲۶۰، ۳۵۵) والتاریخ الکبیر
(۲۹۱/۷...)

۲۔ امام مسلم بن الحجاج النیسابوری رحمہ اللہ (متوفی ۲۶۱ھ) نے اپنی مشہور کتاب ”صحیح
مسلم“ میں درج ذیل مقامات پر امام احمد رحمہ اللہ سے روایت لی ہے:

(۱۶۶/۳۲۰، ۵۱۹/۲۱۵، ۵۰۲/۱۱۱، ۱۳۱۳/۵۸۱، ۱۶۳۳/۷۱۰، ۷۱۰/۳۰۹۵، ۱۲۸۳/۳۱۳۹، ۱۲۹۸/۳۹۶۲، ۱۵۵۱/۳۹۶۲)

(۱۶۷/۳۳۷، ۱۷۵۶/۳۵۷، ۱۸۱۳/۳۶۹، ۱۹۳۳/۳۹۹، ۲۰۸۱/۵۳۳، ۲۰۹۲/۵۳۷، ۲۰۹۲/۵۳۷)

(۲۳۳۹/۶۳۰، ۲۳۳۱/۶۲۵، ۲۳۰۹/۶۱۳، ۲۱۳۳/۵۲۱، ۲۱۳۳/۵۲۱، ۲۱۳۳/۵۲۱)

(الثقات لابن حبان ج ٨ ص ١٨، ١٩)

۵۔ امام احمد بن عبد اللہ بن صالح اللخمی رحمہ اللہ (متوفی ۲۶۱ھ) نے فرمایا:

” (ثقة) ثبت فی الحدیث ، نزه النفس ، فقیہ فی الحدیث ، متبع ، یتبع الآثار ، صاحب سنة خیر “

آپ (امام احمد) حدیث میں (ثقة) ثبت تھے۔ پاکیزہ نفس والے اور حدیث میں فقیہ تھے۔ آثار (احادیث) کی اتباع کرنے والے متبع، صاحب سنت (سُنی اور) نیک تھے۔ (الثقات للبخاری: ۹۰، تاریخ بغداد ج ۴ ص ۴۱۵ و سندہ صحیح، والزیادة منہ)

۶۔ محمد بن سعد بن منیع البہاشمی البصری البغدادی رحمہ اللہ (متوفی ۲۳۰ھ) نے کہا:

”وہو ثقة ثبت ، صدوق کثیر الحدیث“ اور وہ ثقة ثبت، سچے (اور) بہت حدیثیں بیان کرنے والے تھے۔ (طبقات ابن سعد ج ۷ ص ۳۵۴)

۷۔ امام ابو حاتم محمد بن ادريس الرازی رحمہ اللہ (متوفی ۲۷۷ھ) نے فرمایا:

”ہو امام ، و هو حجة“ وہ امام اور (روایت حدیث میں) حجت تھے۔ (المجرح والتعديل ج ۲ ص ۷۰ و صحیح)

امام ابو حاتم نے فرمایا:

”کان أحمد بن حنبل بارع الفہم لمعرفة الحدیث بصحیحة وسقیمہ“ احمد بن حنبل صحیح اور ضعیف احادیث کی بہت اچھی معرفت رکھتے تھے۔ (المجرح والتعديل ج ۲ ص ۳۰۲ و سندہ صحیح)

امام ابو حاتم نے مزید فرمایا:

”إذا رأيتم الرجل يحب أحمد بن حنبل فاعلم أنه صاحب سنة“

جب تم کسی آدمی کو دیکھو کہ وہ احمد بن حنبل سے محبت کرتا ہے تو سمجھ لو کہ وہ صاحب سنت (سُنی) ہے۔ (المجرح والتعديل ج ۲ ص ۳۰۸ و سندہ صحیح)

ابو حاتم نے احمد بن حنبل کو علی بن المدینی سے زیادہ فقیہ قرار دیا۔

(المجرح والتعديل ج ۲ ص ۲۹۴ و سندہ صحیح)

ابو حاتم الرازی نے امام احمد کے بارے میں ایک بہترین خواب بیان کیا۔

(مناقب احمد لابن الجوزی ص ۴۳۵ و سندہ صحیح)

تنبیہ: امام احمد خوابوں کے محتاج نہیں ہیں اور (صحابہ کے بعد) خواب شرعی حجت بھی نہیں ہوتا۔

۸۔ امام ابو رجاء قتیبہ بن سعید الشافعی رحمہ اللہ (متوفی ۲۴۰ھ) نے فرمایا:

”أحمد بن حنبل إمام الدنيا“ احمد بن حنبل (حدیث میں) دنیا کے امام ہیں۔

(الجرح والتعديل ۶۹/۲، ۲۹۵ و سندہ صحیح)

امام قتیبہ بن سعید نے فرمایا: احمد بن حنبل اور اسحاق بن راہویہ دنیا کے (حدیث میں) امام ہیں۔ (تاریخ بغداد ۴/۲۷۷ و سندہ صحیح)

قتیبہ نے فرمایا:

”لو أدرك أحمد بن حنبل عصر الثوري ومالك والأوزاعي والليث

بن سعد لكان هو المقدم، قلت لقتيبة: يضم أحمد بن حنبل إلى

التابعين؟ قال: إلى كبار التابعين“ اگر احمد بن حنبل نے (سفیان) ثوری،

مالک، اوزاعی اور لیث بن سعد کا زمانہ پایا ہوتا تو وہی مقدم ہوتے۔

(عبد اللہ بن احمد بن شہویہ نے کہا:) میں نے قتیبہ سے پوچھا: احمد بن حنبل کو تابعین

کے ساتھ ملایا جاتا ہے؟ انھوں نے فرمایا: بڑے تابعین کے ساتھ (ملایا جاتا ہے)۔

(الجرح والتعديل ۶۹/۲، ۲۹۳ و سندہ صحیح)

امام قتیبہ نے امام احمد کو (امام) یحییٰ بن یحییٰ اور (امام) اسحاق بن راہویہ پر ترجیح دی۔

(دیکھئے الجرح والتعديل ۶۹/۲، ۲۹۳ و سندہ صحیح)

امام قتیبہ بن سعید نے فرمایا:

”إذا رأيت الرجل يحب أحمد بن حنبل فاعلم أنه صاحب سنة

وجماعة“ جب تم کسی آدمی کو دیکھو کہ احمد بن حنبل سے محبت کرتا ہے تو جان لو کہ وہ

سنت اور جماعت پر (یعنی پکاسنی) ہے۔ (الجرح والتعديل ۳۰۸/۱ وسندہ صحیح)

امام قتیبہ نے فرمایا: ”لولا أحمد بن حنبل لمات الورع“

اگر احمد بن حنبل نہ ہوتے تو پرہیزگاری ختم ہو جاتی۔ (حلیۃ الاولیاء ۱۶۸/۹ وسندہ صحیح)

امام قتیبہ نے مزید فرمایا:

”اگر ثوری نہ ہوتے تو پرہیزگاری ختم ہو جاتی اور اگر احمد نہ ہوتے تو لوگ دین میں

بدعات شامل کر دیتے۔“ (تاریخ بغداد ج ۳ ص ۳۱۷ وسندہ صحیح)

۹۔ ابو جعفر (عبداللہ بن محمد بن علی بن نفیل) النفیسی رحمہ اللہ (متوفی ۲۳۳ھ) نے فرمایا:

”کان أحمد بن حنبل من أعلام الدین“ احمد بن حنبل دین کے سرداروں

میں سے تھے۔ (الجرح والتعديل ۲۹۲/۲ وسندہ صحیح)

۱۰۔ امام عبدالرحمن بن مہدی رحمہ اللہ (متوفی ۱۹۸ھ) نے فرمایا:

”هذا أعلم الناس بحديث الثوري“ یہ (احمد بن حنبل) لوگوں میں (میرے

استاد سفیان) ثوری کی حدیث سب سے زیادہ جانتے ہیں۔

(الجرح والتعديل ۲۸۲/۲ وسندہ صحیح)

۱۱۔ امام ابو عبید القاسم بن سلام رحمہ اللہ (متوفی ۲۳۳ھ) نے فرمایا:

”انتهى العلم إلى أربعة، إلى أحمد بن حنبل - وهو أفقهم فيه ...“

علم کی (ہمارے زمانے میں) انتہا چار آدمیوں (احمد، ابن المدینی، ابن معین اور ابوبکر

بن ابی شیبہ) پر ہو گئی ہے۔ احمد بن حنبل پر جوان سب میں بڑے فقیہ ہیں.....

(الجرح والتعديل ۲۹۳/۱ وسندہ صحیح)

۱۲۔ ابو ثور ابراہیم بن خالد الفقیہ (متوفی ۲۴۰ھ) نے کہا:

”أحمد بن حنبل أعلم أو أفقه من الثوري“ احمد بن حنبل (سفیان) ثوری

سے زیادہ فقیہ یا (زیادہ) عالم ہیں۔ (الجرح والتعديل ۲۹۳/۱ وسندہ صحیح)

۱۳۔ امام محمد بن مسلم بن وارہ الرازی رحمہ اللہ (متوفی ۲۷۰ھ) نے امام احمد کے بارے

میں فرمایا:

”کان صاحب فقه وصاحب حفظ وصاحب معرفة“

وہ فقہ، حفظ اور معرفت والے تھے۔ (الجرح والتعديل ۲۹۴/۱ و سندہ صحیح)

۱۴۔ امام ابو زرعة عبید اللہ بن عبد الکریم الرازی رحمہ اللہ (متوفی ۲۶۴ھ) نے فرمایا:

”ما أعلم في أصحابنا أسود الرأس أفقه من أحمد بن حنبل“

میں اپنے ساتھیوں میں، جن کے سر کے بال کالے ہیں، احمد بن حنبل سے زیادہ

کسی کو فقیہ نہیں جانتا۔ (الجرح والتعديل ۲۹۴/۱ و سندہ صحیح)

انھوں نے امام احمد کو امام اسحاق بن راہویہ پر ترجیح دی اور ان سے زیادہ فقیہ (افقہ) قرار

دیا۔ (الجرح والتعديل ۲۹۴/۱ و سندہ صحیح)

امام ابو زرعة نے فرمایا:

”لم أزل أسمع الناس يذكرون أحمد بن حنبل ويقدمونه على

يحيى بن معين وعلي أبي خيثمة“

میں لوگوں سے یہی سنتا رہا ہوں کہ وہ احمد بن حنبل کو (خیر کے ساتھ) یاد کرتے اور

انھیں یحییٰ بن معین اور ابو خيثمة (زہیر بن حرب) پر ترجیح دیتے تھے۔

(الجرح والتعديل ۲۹۴/۱ و سندہ صحیح)

نیز دیکھئے مناقب احمد (ص ۳۳۷ و سندہ صحیح) اس میں یہ الفاظ بھی زیادہ ہیں کہ (آزمائش

کے بعد) آپ کا ذکر آفاق میں (چاروں طرف) پھیل گیا۔

امام ابو زرعة نے فرمایا:

”مارأيت أحداً أجمع من أحمد بن حنبل ومارأيت أكمل منه ،

اجتمع فيه زهد وفضل وفقه وأشياء كثيرة“ میں نے احمد بن حنبل سے

زیادہ (صفات کا) جامع اور مکمل کوئی نہیں دیکھا۔ ان میں زہد، فضیلت، فقہ اور

بہت سی چیزیں (خوبیاں) جمع ہو گئی تھیں۔ (الجرح والتعديل ۲۹۴/۱ و سندہ صحیح)

۱۵۔ امام علی بن عبد اللہ المدینی رحمہ اللہ (متوفی ۲۳۲ھ) نے فرمایا:

”لیس فی أصحابنا أحفظ من أبي عبد الله أحمد بن حنبل وبلغني أنه لا يحدث إلا من كتاب ولنا فيه أسوة (حسنة)“

ہمارے ساتھیوں میں ابو عبد اللہ احمد بن حنبل سے بڑا حافظ کوئی نہیں اور مجھے معلوم ہوا ہے کہ وہ صرف کتاب سے ہی روایت بیان کرتے ہیں اور ہمارے لئے ان (کے طرزِ عمل) میں بہترین نمونہ ہے۔ (الجرح والتعديل ۱/۲۹۵، ۶۹۲ و سندہ حسن)

امام ابن المدینی نے فرمایا:

”أحمد بن حنبل سيدنا“ احمد بن حنبل ہمارے سردار ہیں۔

(حلیۃ الاولیاء ۹/۱۶۵، ۱۷۱ و سندہ صحیح، تاریخ بغداد ۴/۴۷۱ و سندہ صحیح، مناقب احمد ص ۱۰۹ و سندہ صحیح)

۱۶۔ عمرو بن محمد بن کبیر الناقدر رحمہ اللہ (متوفی ۲۳۲ھ) نے فرمایا:

”إذا وافقني أحمد بن حنبل على حديث فلا أبالي من خالفني“

اگر کسی حدیث (کی روایت) میں احمد بن حنبل میری موافقت کر دیں تو (پھر)

مجھے کسی مخالفت کی پروا نہیں ہے۔ (الجرح والتعديل ۱/۲۹۶ و سندہ حسن)

۱۷۔ ابوالیمان الحکم بن نافع الحمصی رحمہ اللہ (متوفی ۲۲۲ھ) نے فرمایا:

”كنت أشبه أحمد بن حنبل بأرطاة بن المنذر“

میں احمد بن حنبل کو ارطاة بن المنذر سے تشبیہ دیتا تھا۔ (الجرح والتعديل ۱/۲۹۷ و سندہ صحیح)

ارطاة بن المنذر را الحمصی: ثقہ تھے۔ (دیکھئے تقریب التہذیب: ۲۹۸)

انھوں نے سیدنا ثوبان رضی اللہ عنہ کو پایا ہے۔ (تہذیب الکمال ۱/۳۹۷)

ذہبی نے فرمایا: ”ثقة إمام“ (اکاشف ۵/۵۵۵ تا ۲۳۷)

۱۸۔ محدث کبیر امام احمد بن سنان الواسطی رحمہ اللہ (متوفی ۲۵۹ھ) فرماتے ہیں:

”ما رأيت يزيد بن هارون لأحد أشد تعظيماً منه لأحمد بن حنبل،

وكان يقعده إلى جنبه إذا حدثنا، ومرض أحمد فركب إليه يزيد بن

ہارون و عاصہ“ میں نے یزید بن ہارون کو احمد بن حنبل سے زیادہ کسی کی تعظیم کرتے ہوئے نہیں دیکھا، وہ حدیث بیان کرتے وقت انھیں (احمد کو) اپنے پاس بٹھاتے تھے اور جب احمد بیمار ہوئے تو یزید بن ہارون سوار ہو کر اُن کی عیادت کے لئے تشریف لے گئے۔ (الجرح والتعديل ۱/۲۹۷ وسندہ صحیح)

امام یزید بن ہارون الواسطی رحمہ اللہ (متوفی ۲۰۶ھ) امام احمد کا بہت زیادہ احترام کرتے تھے۔ (دیکھئے الجرح والتعديل ۱/۲۹۷ وسندہ صحیح)

آپ امام احمد کی بڑی عزت کرتے تھے۔ دیکھئے مناقب احمد (ص ۶۸ وسندہ صحیح)

۱۹۔ اسماء الرجال کے جلیل القدر امام یحییٰ بن معین رحمہ اللہ (متوفی ۲۴۳ھ) فرماتے ہیں ”أراد الناس أن أكون مثل أحمد بن حنبل ، لا والله ما أكون مثل أحمد أبداً“ لوگ چاہتے ہیں کہ میں بھی احمد بن حنبل جیسا ہو جاؤں، ہرگز نہیں، واللہ میں احمد جیسا کبھی نہیں ہو سکوں گا۔ (الجرح والتعديل ۱/۲۹۸ وسندہ صحیح)

ابوالعباس محمد بن الحسین بن عبدالرحمن الانماطی رحمہ اللہ (متوفی ۲۹۳ھ) فرماتے ہیں:

”كنا في مجلس فيه يحيى بن معين وأبو خيثمة زهير بن حرب وجماعة من كبار العلماء ، فجعلوا يشنون على أحمد بن حنبل ، ويذكرون من فضائله۔ فقال رجل: لا تكثروا بعض هذا القول ، فقال يحيى بن معين : وكثرة الثناء على أحمد بن حنبل يستكثر؟ لو جالسنا مجالسنا بالثناء عليه ما ذكرنا فضائله بكما لها“

ہم ایک مجلس میں تھے جس میں یحییٰ بن معین، ابوخیثمہ زہیر بن حرب اور بڑے علماء کی ایک جماعت موجود تھی۔ وہ احمد بن حنبل کی تعریف اور فضائل بیان کر رہے تھے تو ایک آدمی نے کہا: ایسی باتیں زیادہ نہ کریں۔ یحییٰ بن معین نے فرمایا: کیا احمد بن حنبل کی زیادہ تعریف زیادتی ہے؟ اگر ہم اپنی (ساری) مجلسوں میں ان کی تعریف بیان کرتے رہیں تو بھی اُن کے مکمل فضائل بیان نہیں کر سکتے۔

امام یحییٰ بن معین نے فرمایا:

افتخر علينا بشئ مما كان فيه من الصلاح والخير“

میں نے احمد بن حنبل جیسا کوئی نہیں دیکھا۔ ہم نے پچاس سال اُن کی مصاحبت (دوستی) اختیار کی ہے، ان میں جو نیکی اور خیر تھی اس کا انھوں نے ہم پر کبھی فخر نہیں

کیا۔ (حلیۃ الاولیاء ۹/۸۱ و سندہ صحیح)

۲۰۔ محدث ابو جعفر محمد بن ہارون المحرمی رحمہ اللہ (متوفی ۲۶۵ھ) نے فرمایا:

”إذا رأيت الرجل يقع في أحمد بن حنبل فاعلم أنه مبتدع ضال“

جب تم کسی ایسے شخص کو دیکھو جو احمد بن حنبل کو بُرا کہتا ہے تو سمجھ لو کہ وہ شخص بدعتی

گمراہ ہے۔ (الجرح والتعديل ۳۰۹ وسندہ صحیح)

۲۱۔ محدث احمد بن عبد اللہ بن یونس الیربوعی الکوفی رحمہ اللہ (متوفی ۲۲۷ھ) نے فرمایا:

” في الجنة قصر لا يدخله إلا نبي أو صديق أو محكم في نفسه “

جنت میں ایک محل ہے جس میں صرف نبی، صدیق اور ”محکم فی نفسہ“ (جو اپنے

نفس میں ثابت قدم رہے) ہی داخل ہوں گے۔

پوچھا گیا کہ: ”المحکم فی نفسہ“ کون ہے؟

تو انھوں نے فرمایا: ”احمد بن حنبل المحکم فی نفسہ“ احمد بن حنبل

”محکم فی نفسہ“ تھے۔ (المرحوم والتعدیل ۱۷۰۲ء سندہ صحیح)

معلوم ہوا کہ احمد بن یونس رحمہ اللہ امام احمد بن حنبل کو اپنے خیال میں جنتی سمجھتے تھے۔

بہ بہت بڑی توثیق ہے کیونکہ جنتی ہونا اعلیٰ درجے کی توثیق ہے۔

تنبیہ: وحی کے بغیر کسی کو جنتی کہنا ظن و قیاس اور ذاتی تحقیق پر مبنی ہے لیکن اس سے حجت

پکڑنا صحیح نہیں ہے۔

۲۲۔ مشہور زاہد ابو نصر بشر بن الحارث الحافی رحمہ اللہ (متوفی ۲۲۷ھ) نے احمد بن حنبل کے موقف کو ”مقام الانبیاء“ (نبیوں کی طرح ثابت قدم رہنے کا مقام) قرار دے کر فرمایا: ”حفظ اللہ أحمد من بین یدیه ومن خلفه“ اللہ نے احمد کو آگے اور پیچھے (ہر طرف) سے اپنی حفاظت میں لے لیا۔ (الجرح والتعديل ۳۱۰۷ء سندہ صحیح) بشر بن الحارث نے مزید فرمایا:

”ابن حنبل اذ دخل الکبر فخرج ذهبه احمر“ (احمد) بن حنبل بھٹی میں بن گئے گئے اور سونا بن کر نکلے۔ (تاریخ دمشق ۳۰۷/۵ء سندہ حسن)

۲۳۔ محدث علی بن حجر بن ایاس السعدی الروزی البغدادی رحمہ اللہ (متوفی ۲۴۴ھ) نے امام احمد رحمہ اللہ کی وفات پر درج ذیل اشعار پڑھ کر اپنے غم کا اظہار کیا:

- ۱: ”نعی لی ابراہیم أروع عالم سمعت به من معدم ومخول
 - ۲: إماماً علی قصد السبیل وسنة النبی آمین اللہ آخر مرسل
 - ۳: صبوراً علی مانابه متوکللاً علی ربه فی ذاک حق التوکل
 - ۴: فقلت وفاض الدمع منی بأربع علی النحر فیضاً کالجمان المفصل
 - ۵: سلام عدید القطر والنجم والثری علی أحمد البر التقی ابن حنبل
 - ۶: ألا فتأهب للمنا یا فإنما البقاء قلیل بعد ذلک یا علی
 - ۷: کأنک قد وسدت کفک عاجلاً وغودرت منسیاً بأوحش منزل
 - ۸: مقيماً به یسفی علی قبرک الثری عواصف ریح من جنوب وشمال“
- ۱: ابراہیم نے مجھے دنیا کے متقی ترین آدمی کی وفات کی خبر سنائی، جس سے بڑھ کر خاندانی شرافت والی شخصیت کا نام ہمارے کانوں تک نہیں پہنچا۔

- ۲: اللہ کے آخری رسول، نبی امین کی سنت اور سیدھے راستے پر چلنے والے امام تھے۔
- ۳: انھیں جو مصیبتیں پہنچیں ان پر صبر کرنے والے اور اپنے رب پر توکل کا حق ادا کرنے والے متوکل تھے۔

۴: میں نے کہا اور میرے آنسو چاروں طرف سے سینے پر بہنے لگے جیسے موتیوں کی ٹوٹی ہوئی لڑیاں ہیں۔

۵: نیک اور متقی احمد بن حنبل پر ریت کے ذروں، ستاروں اور بارش کے قطروں کے برابر سلام (ہی سلام) ہو۔

۶: ہوش کرو اور موت کی تیاری کرو کیونکہ یقیناً اس کے بعد اے علی (بن حجر) بقاء (بہت) تھوڑی ہے۔

۷: گویا تو تھیلی کو تکیہ بنائے سویا ہوا ہے اور جلد ہی تجھے وحشت ناک مقام میں پہنچا کر بھلا دیا گیا ہے۔

۸: تو یہاں رہے گا اور جنوب و شمال کی تیز ہوائیں تیری قبر پر مٹی (گرد) اڑائیں گی۔
(المرج والتجدیل ج ۱ ص ۳۱۳ وسندہ صحیح)

۲۴۔ محدث ابو عبد الرحمن عبد اللہ بن داود بن عامر الہمدانی الخریبی رحمہ اللہ (متوفی ۲۱۳ھ) نے فرمایا: ”اوزاعی اپنے زمانے میں سب سے افضل تھے اور ان کے بعد ابو اسحاق الفزازی سب سے افضل تھے۔“

تو نصر بن علی بن نصر بن علی الجہضمی رحمہ اللہ (متوفی ۲۵۰ھ) نے فرمایا:

”وَأَنَا أَقُولُ: كَانَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ أَفْضَلَ أَهْلِ زَمَانِهِ“

اور میں کہتا ہوں کہ احمد بن حنبل اپنے زمانے میں سب سے افضل تھے۔

(حلیۃ الاولیاء ج ۹ ص ۱۶۷ وسندہ صحیح، تاریخ بغداد ۴/۷۷۷ وسندہ صحیح)

۲۵۔ امام ابراہیم بن اسحاق بن ابراہیم بن بشیر الحرابی رحمہ اللہ (متوفی ۲۸۵ھ) نے فرمایا:

”سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيْبِ فِي زَمَانِهِ وَسُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ فِي زَمَانِهِ وَأَحْمَدُ بْنُ

حَنْبَلٍ فِي زَمَانِهِ“ سعید بن مسیب اپنے زمانے میں (امام) تھے اور سفیان ثوری

اپنے زمانے میں (امام) تھے اور احمد بن حنبل اپنے زمانے میں (امام) تھے۔

(حلیۃ الاولیاء ج ۹ ص ۱۶۷ وسندہ صحیح، تاریخ بغداد ۴/۷۷۷ وسندہ صحیح)

ابراہیم الحارثی نے فرمایا:

”قدرایت رجال الدنیا، لم أر مثل ثلاثة، رأیت أحمد بن حنبل-

وتعجز النساء أن تلده مثله“ إلخ

میں نے دنیا کے مرد دیکھے ہیں مگر تین آدمیوں جیسا کوئی نہیں دیکھا۔ میں نے احمد بن حنبل کو دیکھا ہے اس جیسا (بچہ) جننے سے عورتیں عاجز ہیں۔

(تاریخ بغداد ج ۳ ص ۷۳ و سندہ صحیح، ابوالحسن بن دلیل و علی بن الحسن بن دلیل)

۲۶۔ محدث اسماعیل بن ظلیل الخزاز رحمہ اللہ (متوفی ۲۲۵ھ) نے فرمایا:

”لو كان أحمد بن حنبل في بني إسرائيل لكان آية“

اگر احمد بن حنبل بنی اسرائیل میں ہوتے تو نشانی ہوتے یعنی لوگ انھیں بڑی نشانی تسلیم کر لیتے۔ (تاریخ بغداد ج ۳ ص ۷۳ و سندہ صحیح)

۲۷۔ امام محمد بن یحییٰ النیسابوری الذہلی رحمہ اللہ (متوفی ۲۵۸ھ) کو جب امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کی وفات کی خبر پہنچی تو انھوں نے فرمایا:

”ينبغي لكل أهل دار ببغداد أن يقيموا على أحمد بن حنبل النياحة

في دورهم“ تمام بغدادیوں کو چاہئے کہ اپنے محلوں (اور گھروں) میں (امام) احمد بن حنبل کا غم کریں۔ (حلیۃ الاولیاء ج ۱ ص ۷۹ و سندہ صحیح)

یہاں غم سے مراد شیعوں والا ماتم نہیں بلکہ صرف اظہار غم اور افسوس ہے۔

۲۸۔ امام ابو الولید ہشام بن عبد الملک الطیالسی الباہلی البصری رحمہ اللہ (متوفی ۲۴۷ھ) نے فرمایا:

”ما بالبصرتين - يعني بالبصرة والكوفة - أحد أحب إلي من

أحمد بن حنبل“ إلخ مجھے بصرہ اور کوفہ میں احمد بن حنبل سے زیادہ محبوب

اور کوئی نہیں ہے۔ (حلیۃ الاولیاء ج ۱ ص ۷۹ و سندہ حسن، و تاریخ دمشق ج ۵ ص ۲۹۹ و سندہ حسن)

امام بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ابو الولید نے (بصرہ میں) فرمایا:

”لو أن الذي نزل بأحمد بن حنبل كان في بني إسرائيل، كان أحد وثقة“ احمد بن حنبل کے ساتھ جو کچھ ہوا ہے اگر یہ بنی اسرائیل میں ہوتا تو بڑا موضوعِ سخن ہوتا۔

(التاریخ الصغیر/ الاوسط، للتجاری ج ۲ ص ۳۲۲ وسندہ صحیح، الکامل لابن عدی ۱۲۷۱ وسندہ صحیح، دوسرا نسخہ ۲۱۰)

۲۹۔ محدث کبیر ابو عاصم الضحاک بن مخلد النخیل رحمہ اللہ (متوفی ۲۱۲ھ) اپنے شاگرد احمد بن منصور سے فرماتے ہیں:

”اقرئ الرجل الصالح أحمد بن حنبل السلام“ نیک انسان احمد بن

حنبل کو (میرا) سلام کہنا۔ (حلیۃ الاولیاء ۲/۹۱۷ وسندہ صحیح)

۳۰۔ مشہور امام اور فقیہ ابو محمد اسحاق بن ابراہیم بن مخلد الحنظلی المروزی عرف اسحاق بن راہویہ رحمہ اللہ (متوفی ۲۳۸ھ) نے فرمایا:

”لولا أحمد بن حنبل وبذل نفسه لما بد لها له للذهب الإسلام“

اگر احمد بن حنبل نہ ہوتے اور وہ جان کی بازی نہ لگاتے تو (میرے خیال میں)

اسلام ختم ہو جاتا۔ (حلیۃ الاولیاء ۱/۹۱۷ وسندہ حسن)

۳۱۔ محدث ابو الحسن ادریس بن عبدالکریم الحداد المقرئ البغدادی رحمہ اللہ (متوفی

۲۹۲ھ) نے فرمایا:

”رأيت علماءنا مثل الهيثم بن خارجة، ومصعب الزبيري، ويحيى

بن معين، وأبي بكر بن أبي شيبة، وعثمان بن أبي شيبة،

وعبد الأعلى بن حماد النرسي، ومحمد بن عبد الملك بن أبي

الشوارب، وعلي بن المديني، وعبيد الله بن عمر القواريري، وأبي

خيثمة زهير بن حرب، وأبي معمر القطيعي، ومحمد بن جعفر

الوركانی، وأحمد بن محمد بن أيوب صاحب البغازي، ومحمد

بن بكار بن البريان، وعمرو بن محمد الناقد ويحيى بن أيوب

المقابر العابد، و شريح بن يونس، و خلف بن هشام البزار، و أبي
 الربيع الزهراني، فيمن لا أحصيهم من أهل العلم والفقه، يعظمون
 أحمد بن حنبل و يجعلونه و يوقرونه و يجعلونه و يقصدونه للسلام عليه “
 میں نے اپنے علماء دیکھے ہیں جیسے یثیم بن خارجہ، مصعب الزیری، یحییٰ بن معین،
 ابوبکر بن ابی شیبہ، عثمان بن ابی شیبہ، عبدالاعلیٰ بن حماد الثری، محمد بن عبد الملک بن
 ابی الشوارب، علی بن المدینی، عبید اللہ بن عمر القواریری، ابوخشہ زہیر بن حرب،
 ابو عمر القطعی، محمد بن جعفر الورکانی، احمد بن محمد بن ایوب صاحب المغازی، محمد بن
 بکار بن الریان، عمرو بن محمد الناقہ، یحییٰ بن ایوب القابری العابد، سرتج (صح) بن
 یونس، خلف بن هشام المزہر، ابوالربیع الزہرانی اور لا تعداد اہل علم و اہل فقہ کو (اس
 پر) پایا ہے۔ وہ (سب) احمد بن حنبل کی تعظیم کرتے تھے۔ انھیں جلیل القدر سمجھتے
 اور عزت کرتے تھے۔ ان کا احترام کرتے اور انھیں سلام کہنے یا بھیجنے کا قصد کرتے
 رہتے تھے۔

(حلیۃ الاولیاء ۱/۹۷۱ و سندہ صحیح، تاریخ بغداد ج ۲ ص ۴۱۶ و سندہ صحیح، تاریخ دمشق ۳۱۲/۵)

۲۲۔ ابوعلی الحسن بن الربیع البجلی الکوفی البورانی رحمہ اللہ (متوفی ۲۲۰ھ) نے کہا:

”ما شہدت أحمد بن حنبل إلا بابن المبارك في سمته و هيئته“

میں میری آنکھوں سے احمد بن حنبل کو (امام) ابن المبارک (رحمہ اللہ) سے ہی

تشبیہ و بیاتھا۔ (تاریخ دمشق لابن عساکر ج ۵ ص ۲۹۹ و سندہ حسن)

الحسن بن ربیع رحمہ اللہ امام احمد کو یاد کر کے خوش ہوتے تھے۔

(دیکھئے الجرح والتعديل ۲۹۸/۱ و سندہ صحیح)

۲۳۔ امام ابو الفضل عباس بن عبد العظیم بن اسماعیل العنبري البصري رحمہ اللہ (متوفی

۲۳۰ھ) نے فرمایا:

”رايت ثلاثة، جعلتهم حجة لي فيما بيني و بين الله تعالى: أحمد

(سوالاۃ البرقانی، قلمی، ورقہ ۱۴ [نحوالہ موسوعہ اقوال الدارقطنی ج ۱ ص ۸۳، ورواہ ابن عساکر ۳۰۱/۵
عن البرقانی۔)

۳۴۔ ایک راوی حدیث مہنا بن یحییٰ الشامی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”ما رأيت أحداً أجمع لكل خير من أحمد بن حنبل، ورأيت سفیان بن عیینة ووكیعاً وعبداً الرزاق وبقیة بن الولید وضمرة بن ربیعة وكثیراً من العلماء فما رأیت مثل أحمد بن حنبل، فی علمه وفقهه وزهده وورعه“ میں نے احمد بن حنبل سے زیادہ ہر خیر کا مجموعہ کوئی نہیں دیکھا۔ میں نے سفیان بن عیینہ، وکیع، عبد الرزاق، بقیہ بن الولید، ضمیرہ بن ربیعہ اور بہت سے علماء کو دیکھا ہے مگر علم، فقہ، زہد اور پرہیزگاری میں احمد بن حنبل جیسا کوئی نہیں دیکھا۔ (حلیۃ الاولیاء ۹/۲۶۵، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱

تنبیہ: مہنئی بن یحییٰ جہور کے نزدیک موثق راوی ہیں لہذا حسن الحدیث ہیں۔ ان پر محمد بن الحسین الازدی (بذات خود ضعیف و مجروح) کی جرح مردود ہے۔ تفصیل کے لئے دیکھئے لسان المیزان (۶/۱۰۸، ۱۰۹)

۳۵۔ ابو عبد اللہ محمد بن ابراہیم بن سعید البوشنجی رحمہ اللہ (متوفی ۲۹۰ھ) نے فرمایا:

”إن ابن حنبل إن سألت - إمامنا وبه الأئمة في الأنعام تمسكوا

٢: خلف النبي محمدًا بعد الألي كانوا الخلائف بعده فاستهلكوا

٣: حذو الشراك على الشراك وإنما يحذو المثل ماله المتمسك“

۱: اگر ٹو پوچھے تو بے شک (احمد) بن ضعیل ہمارے امام ہیں۔ مخلوق میں اماموں نے (حدیث وفقہ میں) انھیں امام بنایا ہے۔

۲: نبی محمد (ﷺ) کے خلفاء کی وفات کے بعد آپ (ﷺ) کے وارث (امام احمد) ہوئے۔

۳: نقش قدم پر چلنے والے اور ان کی سیرت و کردار کی مکمل مثالی تصویر ہیں۔

(تاریخ دمشق ج ۵ ص ۳۳۱ و سند حسن)

۳۶۔ امام ابو یوسف یعقوب بن سفیان الفارسی رحمہ اللہ (متوفی ۲۷۷ھ) نے فرمایا:

”کتبت عن ألف شيخ ، حجتني فيما بيني وبين الله رجلا...“

حجتني أحمد بن حنبل وأحمد بن صالح المصري“

میں نے ایک ہزار استادوں سے احادیث لکھی ہیں، میرے اور اللہ کے درمیان

(حدیث میں) حجت دو آدمی ہیں... میرے نزدیک احمد بن حنبل اور احمد بن صالح

المصری (حدیث میں) حجت ہیں۔

(تاریخ بغداد ۲/۴۹۹، ۲۰۰، سند صحیح، مناقب الامام احمد لابن الجوزی ۱/۱۳۱ و سند صحیح)

۳۷۔ امام ابو حاتم الرازی رحمہ اللہ (متوفی ۲۷۷ھ) فرماتے ہیں:

”كان أبو عمر عيسى بن محمد بن النحاس الرملي من

عباد المسلمين ، فدخلت يوماً عليه فقال لي : كتبت عن أحمد بن

حنبل شيئاً ؟ قلت : نعم ، قال : فأمل علي ، فأملت عليه ما حفظت من

حديث أحمد بن حنبل“

ابو عمر عیسیٰ بن محمد بن النحاس الرملی (رحمہ اللہ، متوفی ۲۵۶ھ) عبادت گزار

مسلمانوں میں سے تھے۔ میں ایک دن اُن کے پاس گیا تو انھوں نے پوچھا: کیا تم

نے احمد بن حنبل سے کچھ لکھا ہے؟ میں نے کہا: جی ہاں! انھوں نے فرمایا: مجھے (بھی)

لکھاؤ۔ تو میں نے احمد بن حنبل کی حدیثیں انھیں لکھوائیں جو مجھے یاد تھیں۔

(الجرح والتعديل ۲۹۸/۱ و سند صحیح)

تنبیہ: صحیح ابو عمر ہے۔ دیکھئے مناقب الامام احمد لابن الجوزی (ص ۱۳۲) والحمد للہ

۳۸۔ محدث کبیر ابن محدث کبیر، امام ابو محمد عبد الرحمن بن ابی حاتم الرازی رحمہ اللہ (متوفی ۳۲۷ھ) نے فرمایا:

”ومن العلماء الجهابذة النقاد من الطبقة الثالثة من أهل بغداد، أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد الشيباني رحمه الله“
اہل بغداد کے تیسرے طبقے میں، کھرے کھوٹے کو پرکھنے والے علماء میں سے
ابو عبد اللہ احمد بن محمد بن حنبل بن ہلال بن اسد الشیبانی رحمہ اللہ تھے۔

(الجرح والتعديل ۲۹۲/۱)

امام ابن ابی حاتم نے امام احمد کے مناقب میں ایک کتاب ”مناقب احمد“ لکھی۔
دیکھئے سیر اعلام النبلاء (ج ۱۱ ص ۱۷۸)

۳۹۔ امام اسماء الزجال ابوسعید یحییٰ بن سعید بن فروخ القطان البصری رحمہ اللہ (متوفی ۱۹۸ھ) نے فرمایا:

”ما قدم عليّ مثل هذين الرجلين: أحمد بن حنبل ويحيى بن معين“
ان دو آدمیوں: احمد بن حنبل اور یحییٰ بن معین جیسا کوئی آدمی میرے پاس نہیں آیا۔

(حلیۃ الاولیاء ۶۵/۹ و سندہ حسن)

تنبیہ: محمد بن علی السمسار سے ایک جماعت نے روایت لی ہے اور وہی نے کہا کہ اسے
دارقطنی نے ثقہ قرار دیا ہے۔ (دیکھئے تاریخ الاسلام للذہبی ج ۲ ص ۲۸)

یحییٰ القطان نے فرمایا:

”ما قدم عليّ من بغداد أحد أحبّ إليّ من أحمد بن حنبل“
میرے پاس بغداد سے احمد بن حنبل سے زیادہ کوئی محبوب شخص نہیں آیا۔

(تاریخ دمشق ج ۵ ص ۲۹۵ و سندہ حسن)

۴۰۔ محدث ابوسہل الہیثم بن جمیل البغدادی الانطاکی رحمہ اللہ (متوفی ۳۱۳ھ) نے فرمایا:

”وأظن إن عاش هذا الفتى أحمد بن حنبل سيكون حجة على“

اہل زمانہ “میرا خیال ہے کہ اگر یہ نوجوان احمد بن حنبل زندہ رہا تو اپنے زمانے

والوں پر (حدیث میں) حجت ہوگا۔ (حلیۃ الاولیاء ۹/۱۶۷ سندہ حسن)

معلوم ہوا کہ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ جوانی میں بھی اہل سنت کے بڑے اماموں میں سے تھے، اسی وجہ سے اُن کے اُستاز انھیں دیکھ کر بہت خوش ہوتے تھے۔

۴۱۔ جلیل القدر امام ابوخیثمہ زہیر بن حرب بن شداد النسائی البغدادی رحمہ اللہ (متوفی ۲۳۳ھ) امام احمد رحمہ اللہ کی تعریف کرتے اور ان کے فضائل بیان کرتے تھے۔
دیکھئے: ۱۹، ۳۱

۴۲۔ محدث البیہم بن خارجہ البغدادی رحمہ اللہ (متوفی ۲۲۷ھ) امام احمد کی تعریف و ثنا بیان فرماتے تھے۔ دیکھئے: ۳۱

۴۳۔ انساب کے ماہر ابو عبد اللہ مصعب بن عبد اللہ بن مصعب بن ثابت الزہری الاسدی المدنی البغدادی رحمہ اللہ (متوفی ۲۳۶ھ) امام احمد کی تعریف و ثنایاں فرماتے تھے۔ دیکھئے: ۳۱

۴۴۔ مصنف ابن ابی شیبہ کے مصنف امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ ابراہیم بن عثمان الواسطی الکوفی رحمہ اللہ (متوفی ۲۳۵ھ) امام احمد کی تعریف و ثنایاں فرماتے تھے۔ دیکھئے: ۳۱

۴۵۔ محدث عثمان بن ابی شیبہ رحمہ اللہ (متوفی ۲۳۹ھ) امام احمد کی تعریف و ثنا بیان فرماتے تھے۔ دیکھئے: ۳۱

۴۶۔ ابو یحییٰ عبدالاعلیٰ بن حماد بن نصر الباہلی البصری النرسی رحمہ اللہ (متوفی ۲۳۶ھ) امام احمد کی تعریف و ثنایاں فرماتے تھے۔ دیکھئے: ۳۱

۴۷۔ امام مسلم کے استاذ محمد بن عبد الملک بن ابی الشوارب البصری رحمہ اللہ (متوفی ۲۳۳ھ) امام احمد کی تعریف و ثنایاں فرماتے تھے۔ دیکھئے: ۳۱

۴۸۔ ابوسعید عبید اللہ بن عمر بن میسرہ القواریری البصری البغدادی رحمہ اللہ (متوفی ۲۳۶ھ) امام احمد کی تعریف و ثنایاں فرماتے تھے۔ دیکھئے: ۳۱

۴۹۔ ابو معمر اسماعیل بن ابراہیم بن معمر بن الحسن الہذلی القطعی رحمہ اللہ (متوفی ۲۳۶ھ)

امام احمد کی تعریف و ثناء بیان فرماتے تھے۔ دیکھئے: ۳۱۔

ابو عمر نے امام احمد کو خوش خبری دی۔ (دیکھئے حلیۃ الاولیاء ۱۹۳/۹ وسندہ صحیح)

۵۰۔ امام احمد سے پہلے فوت ہو جانے والے امام ابو عمران محمد بن جعفر بن زیاد الورکانی الخراسانی بغدادی رحمہ اللہ (متوفی ۲۲۸ھ) امام احمد کی تعریف و ثناء بیان فرماتے تھے۔ دیکھئے: ۳۱۔

۵۱۔ جمہور کے نزدیک موثق راوی ابو جعفر احمد بن محمد بن ایوب رحمہ اللہ، صاحب المغازی (متوفی ۲۲۸ھ) امام احمد کی تعریف و ثناء بیان فرماتے تھے۔ دیکھئے: ۳۱۔

۵۲۔ ابو عبد اللہ محمد بن بکار بن الریان البہاشمی بغدادی الرصافی رحمہ اللہ (متوفی ۲۳۸ھ) امام احمد کی تعریف و ثناء بیان فرماتے تھے۔ دیکھئے: ۳۱۔

۵۳۔ یحییٰ بن ایوب المقابری بغدادی العابد رحمہ اللہ (متوفی ۲۳۴ھ) امام احمد بن حنبل کی تعریف و ثناء بیان فرماتے تھے۔ دیکھئے: ۳۱۔

۵۴۔ ابو الحارث سرتج (صح) بن یونس بن ابراہیم بغدادی رحمہ اللہ (متوفی ۲۳۵ھ) امام احمد کی تعریف و ثناء بیان فرماتے تھے۔ دیکھئے: ۳۱۔

۵۵۔ قاری خلف بن ہشام بن ثعلب البزاز بغدادی رحمہ اللہ (متوفی ۲۲۹ھ) امام احمد کی تعریف و ثناء بیان فرماتے تھے۔ دیکھئے: ۳۱۔

۵۶۔ ابو الربیع سلیمان بن داود الزہرائی العتیمی بغدادی رحمہ اللہ (متوفی ۲۳۴ھ) امام احمد کی تعریف و ثناء بیان فرماتے تھے۔ دیکھئے: ۳۱۔

۵۷۔ امام ابو محمد عبد اللہ بن علی بن الجارود النیسابوری رحمہ اللہ (متوفی ۳۰۷ھ) نے اپنی مشہور کتاب ”المشتقی“ میں امام احمد سے روایت لی ہے۔ (دیکھئے مشتقی ابن الجارود: ۳۹۵، ۸۷۹) معلوم ہوا کہ ابن الجارود رحمہ اللہ، امام احمد کو ثقہ و صدوق سمجھتے تھے۔

۵۸۔ امام ابو احمد عبد اللہ بن عدی الجرجانی رحمہ اللہ (متوفی ۳۶۵ھ) نے امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کو اسماء الرجال کے ائمہ جرح و تعدیل میں امام ابن المدینی اور امام ابن معین وغیرہما

سے پہلے ذکر کیا ہے اور ان کی تعریف و ثناء نقل کی ہے۔

دیکھئے اکاٹل فی ضعفاء الرجال (ج ۱ ص ۱۲۷، ۱۲۸ دوسرا نسخہ ج ۱ ص ۲۱۰ تا ۲۱۲)

۵۹۔ بہت سی کتابوں کے مصنف المحدث الصدوق امام ابو القاسم عبداللہ بن محمد بن عبدالعزیز البغوی رحمہ اللہ (متوفی ۳۱۷ھ) نے فرمایا:

”حدثنا أحمد بن حنبل، إمام الدنيا“ ہمیں (ساری) دنیا کے (حدیث میں) امام احمد بن حنبل نے حدیث سنائی۔

(اکاٹل لابن عدی ج ۱ ص ۱۲۸ سند صحیح، دوسرا نسخہ ج ۱ ص ۲۱۱)

۶۰۔ محدث صدوق ابو عمرو ہلال بن العلاء بن ہلال بن عمر الباہلی الرقی رحمہ اللہ (متوفی ۲۸۰ھ) نے فرمایا:

”مَنْ اللَّهُ عَلَى هَذِهِ الْأُمَّةِ بِأَرْبَعَةٍ وَلَوْلَا هُمْ لَهْلَكَ النَّاسُ: مَنْ اللَّهُ عَلَيْهِمُ بِالْشَّافِعِيِّ، حَتَّى بَيَّنَّ الْمَجْمَلُ مِنَ الْمَفْسَرِ، وَالْخَاصُّ مِنَ الْعَامِ وَالنَّاسِخُ مِنَ الْمَنْسُوخِ، وَلَوْلَا هُمْ لَهْلَكَ النَّاسُ، وَمَنْ اللَّهُ عَلَيْهِمُ بِأَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ حَتَّى صَبَرَ فِي الْمَحْنَةِ وَالضَّرْبِ فَنَظَرَ غَيْرَهُ إِلَيْهِ فَصَبَرَ، وَلَمْ يَقُولُوا بِخَلْقِ الْقُرْآنِ، وَلَوْلَا هُمْ لَهْلَكَ النَّاسُ، وَمَنْ اللَّهُ عَلَيْهِمُ بِيَحْيَى بْنِ مَعِينٍ حَتَّى بَيَّنَّ الضَّعْفَاءُ مِنَ الثَّقَاتِ، وَلَوْلَا هُمْ لَهْلَكَ النَّاسُ، وَمَنْ اللَّهُ عَلَيْهِمُ بِأَبِي عُبَيْدٍ حَتَّى فَسَّرَ غَرِيبَ حَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَلَوْلَا هُمْ لَهْلَكَ النَّاسُ“

اللہ نے اس اُمت پر چار آدمیوں کے ذریعے سے (بڑا) احسان فرمایا ہے، اگر یہ نہ ہوتے تو لوگ ہلاک ہو جاتے۔ اللہ نے (امام محمد بن ادریس) الشافعی کے ذریعے سے احسان فرمایا: انھوں نے مجمل اور مفسر، خاص و عام اور ناسخ و منسوخ واضح کر دیئے، اگر وہ نہ ہوتے تو لوگ ہلاک ہو جاتے۔ اور اللہ نے (مسلمانوں پر) احمد بن حنبل کے ذریعے سے احسان فرمایا۔ وہ آزمائش اور (شدید) مار میں صبر

وَحَلَّ سَے ثابت قَدَم رَہے تو دوسرے لوگ بھی انھیں دیکھ کر ثابت قَدَم بن گئے اور قرآن کے مخلوق ہونے کا اقرار نہیں کیا۔ اگر وہ (احمد بن حنبل) نہ ہوتے تو لوگ ہلاک ہو جاتے۔ اور اللہ نے (مسلمانوں پر) یحییٰ بن معین کے ذریعے سے احسان فرمایا۔ انھوں نے ثقہ راویوں (کی جماعت) سے ضعیف راویوں کو علیحدہ کر کے بیان کر دیا۔ اگر وہ (یحییٰ بن معین) نہ ہوتے تو لوگ ہلاک ہو جاتے۔ اور اللہ نے (مسلمانوں پر) ابو عبیدہ (القاسم بن سلام) کے ذریعے سے احسان فرمایا: انھوں نے رسول اللہ ﷺ کی احادیث کے مشکل الفاظ کی تفسیر بیان کر دی۔ اگر وہ (ابو عبیدہ) نہ ہوتے تو لوگ ہلاک ہو جاتے۔

(الکامل لابن عدی ج ۱ ص ۲۸۸ و سندہ صحیح، دوسرا نسخہ ص ۲۱۲)

ہلال بن العلاء رحمہ اللہ نے مزید فرمایا:

”شِینَان لَوْلَمْ یَکُونَا فِی الدُّنْیَا لَاحْتَاجَ النَّاسُ إِلَیْهِمَا، مَحَنَةُ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ، لَوْلَا هَا لَصَارَ النَّاسُ جَهْمِیَّةً، وَمُحَمَّدُ بْنُ إِدْرِیسَ الشَّافِعِیُّ فَإِنَّهُ فَتَحَ لِلنَّاسِ الْأَقْفَالَ“ اگر دنیا میں دو چیزیں نہ ہوتیں تو لوگ ان کے (سخت) محتاج ہوتے۔ احمد بن حنبل کی آزمائش اگر نہ ہوتی تو سارے لوگ (اہل سنت کا مذہب چھوڑ کر) جہمی ہو جاتے۔ اور محمد بن ادریس الشافعی، انھوں نے لوگوں کے لئے (بند) تالے کھولے۔ (حلیۃ الاولیاء ج ۹ ص ۸۱ و سندہ صحیح)

۶۱۔ ثقہ فقیہ عابد، ابو عمران موسیٰ بن حزام الترمذی اللیثی رحمہ اللہ (متوفی تقریباً ۲۵۱ھ) فرماتے ہیں:

”کُنْتُ اخْتَلَفْتُ إِلَى أَبِي سَلِیْمَانَ الْجَوْرَجَانِیِّ فِی کِتَابِ مُحَمَّدَ بْنِ الْحَسَنِ فَاسْتَقْبَلَنِي أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ عِنْدَ الْجَسْرِ، فَقَالَ لِي: إِلَیْ أَيْنَ؟ فَقُلْتُ: إِلَیْ أَبِي سَلِیْمَانَ۔ فَقَالَ: الْعَجَبُ مِنْكُمْ، تَرَكْتُمْ إِلَی النَّبِیِّ ﷺ ثَلَاثَةً وَأَقْبَلْتُمْ عَلَی ثَلَاثَةٍ، إِلَیْ أَبِي حَنِيفَةَ، فَقُلْتُ: کَیْفَ یَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ؟

قال: يزيد بن هارون - بواسط - يقول: حدثنا حميد عن أنس قال قال رسول الله ﷺ، ولهذا يقول: حدثنا محمد بن الحسن عن يعقوب عن أبي حنيفة، قال موسى بن حزام: فوقع في قلبي قوله، فاكترت زورقاً من ساعتى فانحدرت إلی واسط فسمعت من يزيد بن هارون“

میں محمد بن الحسن (بن فرقد الشیبانی) کی کتابوں کے بارے میں ابوسلیمان (موسیٰ بن سلیمان) الجوزجانی (صح) کے پاس جایا کرتا تھا تو (ایک دن) احمد بن حنبل نے پل کے پاس مجھے دیکھا اور پوچھا: کہاں جا رہے ہو؟ میں نے کہا: ابوسلیمان کے پاس، انھوں نے فرمایا: تم پر تعجب ہے! تم نے نبی ﷺ تک تین (راویوں) کو چھوڑ دیا ہے اور تین (دوسرے لوگوں) کے پیچھے پڑے ہوئے ہو جو تمہیں ابوحنیفہ تک پہنچاتے ہیں۔ میں نے کہا: اے ابو عبد اللہ! آپ کا کیا مطلب ہے؟ انھوں نے فرمایا: واسط (شہر) میں یزید بن ہارون کہہ رہے ہیں: ہمیں حمید (الطویل) نے انس (بن مالک) سے حدیث بیان کی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، اور یہ (ابوسلیمان) کہتا ہے: ہمیں محمد بن الحسن (الشیبانی) نے یعقوب (قاضی ابویوسف) سے حدیث بیان کی وہ ابوحنیفہ سے بیان کرتے ہیں۔ موسیٰ بن حزام نے کہا: میرے دل میں آپ کی بات بیٹھ گئی تو میں نے ایک کشتی کرائے پر لی اور اسی وقت یزید بن ہارون سے (حدیثیں) سننے کے لئے واسط چلا گیا۔

(حلیۃ الاولیاء ج ۹ ص ۱۸۵ سندہ صحیح)

معلوم ہوا کہ موسیٰ بن حزام رحمہ اللہ کے نزدیک امام احمد رحمہ اللہ کی بہت عزت اور عظیم مقام تھا۔

۶۲۔ ابوالحسن عبد الوہاب بن عبد الحکم بن نافع الوراق البغدادی رحمہ اللہ (متوفی ۲۵۱ھ) نے فرمایا: ”وکان أعلم أهل زمانه“ اور (امام احمد بن حنبل) اپنے زمانے میں سب

سے بڑے عالم تھے۔ (تاریخ بغداد ج ۳ ص ۳۱۸، ۳۱۹ وسندہ حسن، خطاب بن بشر: مجلۃ الصدق، درواہ ابن الجوزی فی مناقب الامام احمد ص ۱۳۲)

عبدالوہاب الوراق نے مزید فرمایا:

”ابو عبد اللہ امامنا وهو من الراسخين في العلم، إذا وقعت غدا بيني يدي الله عز وجل فسألني بمن اقتديت؟ أقول: بأحمد، وأي شيء ذهب علي أبي عبد الله من أمر الإسلام وقد بلي عشرين سنة في هذا الأمر“

ابو عبد اللہ (احمد بن حنبل) ہمارے آگے ہیں اور وہ راسخین فی العلم (پختہ کار علماء) میں سے ہیں۔ اگر میں کل اللہ عزوجل کے سامنے کھڑا ہوا اور (اگر) اُس نے مجھ سے پوچھا کہ تو نے کس کی اقتدا (بالدلیل) کی تھی؟ تو میں کہوں گا: احمد (بن حنبل) کی۔ اسلام کی کون سی چیز ہے جو ابو عبد اللہ (احمد) سے مخفی رہی ہے وہ اس دین میں بیس سال (۲۰) آزمائے گئے ہیں۔ (مناقب الامام احمد لابن الجوزی ص ۱۳۲ وسندہ حسن)

تنبیہ: اس روایت میں ابن الجوزی کا استاد ابو بکر محمد بن ابی طاہر عبد الباقي البرزاز، قاضی المرستان صدوق حسن الحدیث ہیں، جمہور نے اس کی توثیق کی ہے۔

۶۳۔ امام احمد کے استاد اور صحیحین کے ثقہ فاضل راوی ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم بن سعد بن ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف الزہری المدنی رحمہ اللہ (متوفی ۲۰۸ھ) کے بارے میں مہنا بن یحییٰ (تقدم: ۳۳) نے فرمایا:

”رأيت يعقوب بن إبراهيم بن سعد الزهري حين أخرج أحمد بن

حنبل من الحبس وهو يقبل جهة أحمد و وجهه“

میں نے دیکھا جب احمد بن حنبل جیل سے باہر آئے تو یعقوب بن ابراہیم بن سعد

الزہری ان کی پیشانی اور چہرہ چومنے لگے۔ (حلیۃ الاولیاء ج ۹ ص ۷۲ وسندہ حسن)

معلوم ہوا کہ امام احمد کو کئی بار جیل میں رکھا گیا۔ مہنا کا بیان کردہ یہ واقعہ ۲۰۸ھ سے

پہلے یا ۲۰۸ھ کا ہے۔ نیز دیکھئے مناقب الامام احمد (ص ۲۱۵ وسندہ حسن)

۶۴۔ مہنا بن یحییٰ (صدوق تقدم ۳۴) فرماتے ہیں:

”ورایت سلیمان بن داود الهاشمی یقبل جبهة أحمد ورأسه“

میں نے دیکھا کہ (ابو ایوب) سلیمان بن داود (بن داود بن علی بن عبد اللہ بن

عباس) البہاشمی (البغدادی الفقیہ رحمہ اللہ متوفی ۲۱۹ھ) احمد کی پیشانی اور سر چوم

رہے تھے۔ (حلیۃ الاولیاء ۲۷۹ء وسندہ حسن)

۶۵۔ محدث کبیر احمد بن ابراہیم بن کثیر بن زید الدورقی النکری البغدادی رحمہ اللہ (متوفی

۲۴۶ھ) نے مکہ میں (امام احمد) ابن حنبل کو دیکھا۔ آپ کا بدن انتہائی کمزور و لاغر تھا اور

تکلیف و مشقت کے اثرات آپ پر واضح تھے تو انھوں نے کہا:

”یا ابا عبد اللہ! لقد شققت علی نفسک فی خروجک الی

عبد الرزاق“ اے ابو عبد اللہ! آپ نے (صنعا یمین میں) عبد الرزاق کی طرف

جا کر اپنے آپ کو بہت مشقت میں مبتلا کیا ہے۔ تو امام احمد بن حنبل نے فرمایا:

ہمیں عبد الرزاق سے جو (جدی) فائدے ملے ہیں۔ یہ مشقت ان کے مقابلے

میں بہت ہی کم ہے۔ (حلیۃ الاولیاء ۲۷۹ء وسندہ صحیح)

معلوم ہوا کہ محدث الدورقی، امام احمد کا بہت خیال رکھتے تھے۔

خطیب بغدادی نے احمد بن ابراہیم۔ الدورقی سے نقل کیا ہے کہ وہ فرماتے تھے:

”من سمعتموه یذکر أحمد بن حنبل بسوء فاتهموه علی الإسلام“

اگر تم کسی شخص سے (امام) احمد بن حنبل کی بُرائی سنو تو اس شخص کے اسلام

(مسلمان ہونے) پر تہمت لگاؤ۔

(تاریخ بغداد ج ۴ ص ۳۲۰ وسندہ حسن غریب، مناقب الامام احمد لابن الجوزی ص ۴۹۴، ۴۹۵)

معلوم ہوا کہ احمد بن ابراہیم رحمہ اللہ اس شخص کو پکا مسلمان نہیں سمجھتے تھے جو امام احمد کو

بُرا کہتا تھا۔ وہ ایسے شخص کو بدعتی اور گمراہ سمجھتے تھے۔

تحقیق سند: ابو عبد الرحمن (صح) محمد بن یوسف النیسابوری صدوق تھے۔ (تاریخ بغداد ۳/۴۱۱)

محمد بن حمزہ الدمشقی ثقہ تھے اور تشیع کے قائل تھے۔ (تاریخ دمشق ۵۵/۳۸۱)

یوسف بن القاسم القاضی ثقہ تھے۔ (تاریخ دمشق ۶۹/۲۳۴)

ابو یعلیٰ (احمد بن علی بن المثنیٰ) التمیمی (الموصلی) مشہور ثقہ امام اور مسند ابی یعلیٰ کے

مصنف ہیں۔ والحمد للہ

۶۶۔ المستدرک اور تاریخ نیشاپور کے مصنف ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ الحافظ الحاکم رحمہ اللہ

(متوفی ۴۰۵ھ) نے امام احمد بن حنبل کو (فقہاء الاسلام) فقہاء اسلام میں ذکر کیا ہے۔

(دیکھئے معرفۃ علوم الحدیث ص ۷۲، طبعہ جدیدہ ص ۲۶۰)

حاکم نے مستدرک میں امام احمد سے تین سو سے زیادہ روایتیں لی ہیں۔ امام احمد کی

سند سے بیان کردہ ایک روایت کے بارے میں امام حاکم فرماتے ہیں: ”ہذا حدیث

صحیح بھلا الإسناد“ یہ حدیث اس سند کے ساتھ صحیح ہے۔

(المستدرک ج ۳ ص ۲۳۶ ح ۵۸۵، دوسرا نسخہ ج ۳ ص ۲۶۴)

۶۷۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن ادريس بن العباس الشافعي المصلي المكي المصري رحمہ اللہ (متوفی

۲۰۴ھ) فرماتے ہیں:

”خرجت من بغداد وما خلفت بها أفقه ولا أزهد ولا أروع (ولا

أعلم) من أحمد بن حنبل“

میں بغداد سے نکلا اور اپنے پیچھے احمد بن حنبل سے زیادہ عالم، نیک، زاہد اور فقیہ

دوسرا کوئی نہیں چھوڑا۔

(معرفۃ علوم الحدیث للحاکم ص ۷۲ ح ۱۳۰، دوسرا نسخہ ص ۲۶۰ وسند حسن، و تاریخ بغداد ج ۳ ص ۴۱۹ و تاریخ دمشق

۲۹۸/۵ و مناقب الامام احمد لابن الجوزی ص ۱۰۷)

تنبیہ: اس روایت کے راوی یعقوب بن عبد اللہ الخوارزمی کی حدیث کو حاکم اور ذہبی دونوں

نے صحیح قرار دیا ہے۔ دیکھئے المستدرک (۲/۶۰۵ ح ۴۱۹۲) لہذا وہ حسن الحدیث ہیں۔

فائدہ: امام بیہقی رحمہ اللہ (متوفی ۴۵۸ھ) یعقوب بن عبد اللہ کی اس روایت کو ثابت سمجھتے ہیں۔ دیکھئے تاریخ دمشق (۲۹۹/۵ و سندہ حسن)
امام شافعی رحمہ اللہ نے امام احمد سے فرمایا:

”یا ابا عبد اللہ! انت أعلم بالأخبار الصحاح منا، فإذا كان خبر صحيح فاعلمني حتى أذهب إليه، كوفيًا كان أو بصريًا أو شاميًا“
اے ابو عبد اللہ! تم ہم سے زیادہ صحیح حدیثوں کو جانتے ہو، پس اگر خبر صحیح ہو تو مجھے بتا دینا تاکہ میں اس پر عمل کروں چاہے (خبر) کوئی، بصری یا شامی ہو۔

(حلیۃ الاولیاء ۷/۹۷ و سندہ صحیح)

۶۸۔ ابو نصر الفتح بن شحرف بن داود بن مزاحم الکسی العابد رحمہ اللہ (متوفی ۲۷۳ھ) نے فرمایا:
”وابن حنبل في زمانه“ اور (احمد) ابن حنبل اپنے زمانے (کے بڑے علماء) میں سے تھے۔
یہ سن کر زاہد مشہور ابو عبد اللہ الحارث بن اسد الحجابی البغدادی رحمہ اللہ (متوفی ۲۳۳ھ) نے فرمایا:

”أحمد بن حنبل نزل به مالم ينزل بسفيان الثوري والأوزاعي“
احمد بن حنبل پر وہ مصیبتیں آئیں جو سفيان ثوری اور اوزاعی پر نہیں آئیں۔

(حلیۃ الاولیاء ۷/۹۷ و سندہ حسن، مناقب الامام احمد لابن الجوزی ص ۱۲۱ و سندہ حسن)

۶۹۔ الفتح بن شحرف الزاہد العابد رحمہ اللہ نے امام احمد کو اپنے زمانے کے بڑے علماء میں شمار کیا۔ دیکھئے: ۶۸

۷۰۔ حافظ ابو یعلیٰ الخلیل بن عبد اللہ بن احمد بن الخلیل الخلیلی القروینی رحمہ اللہ (متوفی ۴۳۶ھ) نے امام احمد کے بارے میں فرمایا: ”وكان أفقه أقرانه وأورعهم“

وہ اپنے معاصرین میں سب سے زیادہ فقیہ اور سب سے زیادہ پرہیزگار تھے۔ (الارشاد فی معرفۃ علماء الحدیث ج ۲ ص ۵۹۷-۶۰۲)

۷۱۔ امام ابو داود و سلیمان بن الاشعث بن اسحاق بن بشیر بن شداد الازدی البجستانی رحمہ اللہ

(دیکھئے سنن ابی داؤد: ۳۸۵، ۵۱۷، ۱۴۲۸، ۱۸۳۷، ۱۹۰۷، ۱۹۵۱، ۲۰۱۶، ۲۳۷۰، ۲۳۷۴، ۲۴۰۰)

اور ابوداؤد (عام طور پر) اپنے نزدیک صرف ثقہ سے ہی روایت کرتے تھے۔

معلوم ہوا کہ امام ابو داؤد کے نزدیک امام احمد بن حنبل ثقہ تھے۔

۷۲۔ ابو الحسن علی بن اسماعیل بن اسحاق بن سالم الاشعری رحمہ اللہ (متوفی ۳۲۲ھ) نے فرمایا:

” قولنا الذي نقول به وديا نتنا التي ندين بها التمسك بكتاب ربنا عز وجل وبسنة نبينا ﷺ وما روي عن الصحابة والتابعين وأئمة الحديث ونحن بذلك معتصمون - وبما كان يقول به أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل نضر الله وجهه ورفع درجته وأجزل مثوبته قائلون ولمن خالف قوله مجانبون لأنه الإمام الفاضل والرئيس الكامل الذي أبان الله به الحق ورفع به الضلال وأوضح به المنهاج وقمع به بدع المبتدعين وزیغ الزائغين وشك الشاكين، فرحمة الله عليه من إمام مقدم وخليل معظم مفخم وعلى جميع أئمة المسلمين “

ہم جس قول اور عقیدے کے قائل ہیں وہ اللہ تعالیٰ کی کتاب اور ہمارے نبی ﷺ کی سنت کو مضبوطی سے پکڑنا ہے اور جو کچھ صحابہ، تابعین اور ائمہ حدیث سے (صحیح،

سندوں کے ساتھ) مروی ہے ہم اسے مضبوطی سے پکڑتے ہیں۔ اور ہم اس کے بھی قائل ہیں جو ابو عبد اللہ احمد بن حنبل فرماتے تھے۔ اللہ ان کے چہرے کو تازہ رکھے، ان کے درجات بلند کرے اور انھیں بہترین بدلہ عطا فرمائے۔ جو شخص ان کے (اتفاقی) اقوال کا مخالف ہے تو ہم اس سے اجتناب کرتے ہیں کیونکہ وہ امام فاضل اور رئیسِ کامل تھے۔ ان کے ذریعے سے اللہ نے حق کو واضح اور گمراہی کو دور کیا، لوگوں کے لئے راستہ صاف کر دیا اور بدعتیوں کی بدعات، گمراہوں کی گمراہیاں اور شک پرستوں کے شکوک نیست و نابود فرمادیئے۔ اس (سب پر) مقدم امام اور عظیم الشان دوست اور تمام ائمہ مسلمین پر اللہ کی رحمت ہو۔

(الابانۃ عن اصول الدیالہ ص ۸ باب فی ابانۃ قول اہل الحق والسنۃ) •

۷۳۔ امام ابو نعیم احمد بن عبد اللہ الاصبہانی رحمہ اللہ (متوفی ۴۳۰ھ) نے امام احمد کو اس امت کے اولیاء میں ذکر فرما کر کئی صفحات پر ان کے مناقب لکھے اور فرمایا:

”الإمام المبجل والهمام المفضل أبو عبد الله أحمد بن حنبل، لزم الاقتداء وظفر بالاهتداء...“

قابلِ احترام امام اور فضیلتوں والے اور صاحبِ عزم و ہمت ابو عبد اللہ احمد بن حنبل، انھوں نے (کتاب وسنت و اجماع اور آثارِ سلف کی) اقتداء لازم پکڑی اور ہدایت یافتہ رہے۔ (حلیۃ الاولیاء ۱۶۶/۹)

اور فرمایا: ”وكان رحمه الله عالمًا زاهدًا وعاملاً عابداً“ اور (احمد) رحمہ اللہ عالم زہد اور عاملِ عابد تھے۔ (حلیۃ الاولیاء ۱۷۴/۹، نیز دیکھئے حلیۃ الاولیاء ج ۹ ص ۲۲۱)

۷۴۔ حافظ امیر ابو نصر علی بن ہبۃ اللہ عرف ابن ماکولا رحمہ اللہ (متوفی ۴۷۵ھ) نے فرمایا:

”إمام في النقل وعلم في الزهد والورع، وكان أعلم الناس بمذاهب الصحابة والتابعين“

وہ روایات (بیان کرنے) میں امام اور زہد و پرہیزگاری میں عظیم نشان تھے۔ وہ

صحابہ و تابعین کے اقوال و افعال کو لوگوں میں سب سے زیادہ جانتے تھے۔

(الاکمال ج ۲ ص ۵۶۳، و تاریخ دمشق ج ۵ ص ۲۸۷ و سندہ صحیح ابی ابن ماکولا)

۷۵۔ حافظ ابوالفرج عبدالرحمن بن علی بن محمد ابن الجوزی رحمہ اللہ (متوفی ۵۹۷ھ) نے فرمایا: ”الإمام... وجمع حفظ الحديث والفقہ والزهد والورع“ آپ (احمد بن حنبل) امام تھے۔ آپ نے حدیث، فقہ، زہد اور پرہیزگاری (اپنے اندر) جمع کر رکھی تھی۔ (المنتظم فی تاریخ الملوک والامم ج ۱ ص ۲۸۶)

حافظ ابن الجوزی نے امام احمد کے فضائل پر ایک بڑی کتاب ”مناقب الامام احمد بن حنبل“ لکھی ہے جو (بغیر تحقیق کے ۵۳۳ صفحات میں) مطبوع ہے اور ساری کتاب باسند ہے۔

۷۶۔ امام ابوبکر احمد بن علی بن ثابت الخطیب البغدادی رحمہ اللہ (متوفی ۴۶۳ھ) نے فرمایا:

”إمام المحدثین ، الناصر للدين ، والمناضل عن السنة ، والصابر في المحنة“ آپ (احمد) محدثین کے امام، دین کی مدد کرنے والے، سنت کا دفاع کرنے والے اور سخت آزمائش میں صبر کرنے والے تھے۔

(تاریخ بغداد ج ۳ ص ۴۱۲ ت ۲۳۱۷)

خطیب نے امام احمد کو مشہور ثقہ محدثین میں شمار کیا ہے۔

(دیکھئے الکفایۃ فی علم الروایہ ص ۸۷ باب فی المحدث المشہور بالعدالة والثقة)

۷۷۔ حافظ ضیاء الدین ابوعبداللہ محمد بن عبدالواحد بن احمد بن عبدالرحمن المقدسی رحمہ اللہ (متوفی ۶۴۳ھ) نے اپنی مشہور کتاب ”الاحادیث المختارة“ میں امام احمد سے بہت سی روایتیں نقل کر کے ان کی زبردست توثیق کر دی ہے۔ (مثلاً دیکھئے المختارة ج ۴ ص ۲۰۲.....)

اور فرمایا: ”رواه الإمام أحمد“ اسے امام احمد نے روایت کیا ہے۔ (ج ۸ ص ۵۷۸)

۷۸۔ حافظ ابوالقاسم علی بن الحسن بن بہتہ اللہ، ابن عساکر رحمہ اللہ (متوفی ۵۷۱ھ) نے فرمایا: ”أحد الأعلام من أئمة الإسلام“ (امام احمد) اسلام کے اماموں اور مشہور

(علماء) میں سے ایک تھے۔ (تاریخ دمشق ج ۵ ص ۲۸۴)

۷۹۔ امام ابو بکر احمد بن الحسین بن علی بن موسیٰ البیهقی الخسر و جردی الخراسانی رحمہ اللہ (متوفی ۴۵۸ھ) نے امام احمد کی سیرت پر ایک جلد میں ایک کتاب ”مناقب احمد“ لکھی ہے۔

(دیکھئے سیر اعلام النبلاء ج ۱۸ ص ۱۶۶)

۸۰۔ ذم الکلام نامی کتاب کے مصنف ابو اسماعیل عبد اللہ بن محمد بن علی بن مت الانصاری الہروی رحمہ اللہ (متوفی ۴۸۱ھ) نے ”مناقب احمد“ کے نام سے ایک کتاب لکھی، دیکھئے ذم الکلام للہروی (تحقیق عبد اللہ بن محمد الانصاری ۳/۲۹۵ ج ۶۸۹) و سیر اعلام النبلاء (ج ۱۱ ص ۳۴۹) و مجموع فتاویٰ ابن تیمیہ (۶/۱۷۷)

ابو اسماعیل الہروی نے امام احمد کی مدح میں کئی اشعار لکھے ہیں۔

(دیکھئے مناقب احمد ص ۴۳۳ و سندہ صحیح)

۸۱۔ قاضی ابوالحسین محمد بن ابی یعلیٰ محمد بن الحسین بن محمد بن خلف بن الفراء البغدادی رحمہ اللہ (متوفی ۵۲۶ھ) نے امام احمد کے بارے میں ”امام فی الحدیث“ کی تشریح و تائید میں لکھا:

”نهذا مالا خلاف فيه ولا نزاع، حصل به الوفاق والإجماع“

اس میں کوئی اختلاف اور جھگڑا نہیں ہے (کہ امام احمد امام فی الحدیث ہیں) اس

پر اتفاق اور اجماع ہوا ہے۔ (طبقات الحنابلہ ج ۵ ص ۵)

قاضی ابن ابی یعلیٰ نے ”فضائل احمد“ کے نام سے ایک کتاب لکھی۔

(دیکھئے سیر اعلام النبلاء ۱۸/۹۱)

۸۲۔ قاضی ابو محمد عبد اللہ بن یوسف الجرجانی رحمہ اللہ (متوفی ۴۸۹ھ) نے مناقب احمد پر

ایک کتاب لکھی۔ دیکھئے سیر اعلام النبلاء (ج ۱۹ ص ۱۵۹)

۸۳۔ امام ابوالقاسم سلیمان بن احمد بن مطیر الطبرانی النخعی الشافعی رحمہ اللہ (متوفی ۳۶۰ھ)

نے امام احمد کے مناقب پر ایک کتاب ”مناقب احمد“ لکھی۔ دیکھئے سیر اعلام النبلاء

(ج ۱۶ ص ۱۲۸)

۸۴۔ امام ابو زکریا یحییٰ بن ابی عمر عبد الوہاب بن ابی عبد اللہ محمد بن اسحاق بن محمد بن یحییٰ بن مندہ العبدی الاصبہانی رحمہ اللہ (متوفی ۵۴۱ھ) نے ”مناقب احمد“ نامی ایک کتاب لکھی۔ دیکھئے سیر اعلام النبلاء (ج ۱۱ ص ۲۹۸)

۸۵۔ اسماء الرجال کے مشہور امام، حافظ محمد بن احمد بن عثمان الذہبی رحمہ اللہ (متوفی ۷۴۸ھ) نے امام احمد کے بارے میں فرمایا: ”هو الإمام حقاً وشیخ الإسلام صدقاً“ یہ حق ہے کہ وہ امام تھے اور یہ سچ ہے کہ وہ شیخ الاسلام تھے۔ (سیر اعلام النبلاء ۱۷/۱۷۷) انھوں نے امام احمد کے حالات ایک جلد میں لکھے ہیں۔ دیکھئے الکاشف فی معرفۃ من لہ رولۃ فی الکتب السنۃ (۲۶/۱ تا ۷۷)

۸۶۔ شیخ الاسلام الامام القدوہ ابو عبد الرحمن قتی بن مخلد القرطبی الاندلسی رحمہ اللہ (متوفی ۲۷۶ھ) نے امام احمد سے مسائل و فوائد بیان کئے ہیں۔

(سیر اعلام النبلاء ۱۳/۲۸۶، نیز دیکھئے تہذیب الکمال ج ۱ ص ۲۲۹)

قتی بن مخلد صرف (اپنے نزدیک) ثقہ سے ہی روایت کرتے تھے۔

(دیکھئے تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۲۲ ترجمہ: احمد بن جواس)

۸۷۔ حافظ ابو الحجاج یوسف بن عبد الرحمن بن یوسف القاضی الحمزی رحمہ اللہ (متوفی ۷۳۲ھ) نے فرمایا:

”مناقب هذا الإمام وفوائده كثيرة جداً، لو ذهبنا نستقصيها لطال الكتاب وفيما ذكرنا كفاية“

اس امام کے مناقب اور فضائل بہت زیادہ ہیں۔ اگر ہم انھیں جمع کرنے لگیں تو کتاب (تہذیب الکمال) لمبی ہو جائے گی۔ ہم نے جو بیان کر دیا ہے وہی کافی ہے۔ (تہذیب الکمال ج ۱ ص ۲۵۳)

۸۸۔ امام ابو محمد جعفر بن احمد بن الحسن بن احمد السراج البغدادی القاری الادیب رحمہ اللہ

(متوفی ۵۰۰ھ) نے امام احمد کی وفات پر ایک لمبا مرثیہ لکھا جس میں وہ فرماتے ہیں:

”مناقبہ إن لم تكن عالمًا بها
 اگر تجھے ان (احمد) کے فضائل و مناقب کا علم نہیں ہے
 فكشف طروس القوم عنهن واسأل
 تو اہل علم کی کتابیں کھول کر دیکھ یا ان سے پوچھ۔
 لقد عاش في الدنيا حميدًا موفقًا
 دنیا میں تعریفوں کے ساتھ زندہ رہے، آپ توفیق یافتہ رہے
 وصار إلى الأخرى إلى خير منزل
 اور (پھر) آخرت کے بہترین ٹھکانے کی طرف تشریف لے گئے۔

(مناقب الامام احمد ص ۳۳۲ و سندہ صحیح)

۸۹۔ حافظ ابو الفضل احمد بن علی بن حجر العسقلانی رحمہ اللہ (متوفی ۸۵۲ھ) نے فرمایا:

”أحمد بن محمد بن حنبل ... أحد الأئمة، ثقة حافظ فقيه حجة“
 احمد بن محمد بن حنبل... اماموں میں سے ایک، ثقہ حافظ فقیہ (اور حدیث میں) حجت ہیں۔
 (تقریب التہذیب: ۹۶)

۹۰۔ حافظ ابو الفداء اسماعیل بن عمر بن کثیر الدمشقی رحمہ اللہ (متوفی ۷۴۷ھ) نے
 ”الإمام أحمد بن حنبل“ کا باب باندھ کر کئی صفحات پر امام احمد کے مناقب و فضائل
 لکھے ہیں۔ دیکھئے البدایہ والنہایہ (ج ۱۰ ص ۳۳۰-۳۵۸)
 حافظ ابن کثیر فرماتے ہیں:

”و الإمام أحمد من أئمة أهل العلم رحمه الله وأكبر مثواه“
 امام احمد علماء کے اماموں میں سے ہیں۔ اللہ ان پر رحمت کرے اور عزت و احترام
 والا مقام عطا فرمائے۔ (البدایہ والنہایہ ج ۱۰ ص ۳۵۱)

۹۱۔ حدیث کے مشہور امام ابو سفیان و کعب بن الجراح بن لیح الرواسی الکوفی رحمہ اللہ (متوفی

۱۹۷ھ) فرماتے ہیں: ”لست أحدث عنه، نہانی احمد بن حنبل أن أحدث عنه“ میں اس (خارجہ بن مصعب) سے حدیث بیان نہیں کرتا، احمد بن حنبل نے مجھے اس سے حدیث بیان کرنے سے منع کر دیا ہے۔ (مناقب الامام احمد لابن الجوزی ص ۱۷۰ سندہ حسن)

۹۲۔ امام ابواسحاق ابراہیم بن شامس السمرقندی البغدادی رحمہ اللہ (متوفی ۲۲۱ھ) نے فرمایا:

”كنت أعرف أحمد بن حنبل وهو غلام، وهو يحيي الليل“
میں احمد بن حنبل کو اس کے بچپن سے جانتا ہوں وہ شب بیدار تھے۔

(مناقب الامام احمد لابن الجوزی ص ۲۸۸ سندہ حسن)

۹۳۔ حافظ ابو الحسن احمد بن جعفر بن محمد بن عبید اللہ بن ابی داؤد بن المنادی البغدادی رحمہ اللہ (متوفی ۳۳۶ھ) نے ”فضائل احمد“ کے نام سے ایک کتاب لکھی ہے۔ دیکھئے مناقب الامام احمد لابن الجوزی (ص ۳۰۲)

۹۴۔ قاری ابو مزاحم خاقانی: موسیٰ بن عبید اللہ بن یحییٰ بن خاقان رحمہ اللہ (متوفی ۳۲۵ھ) نے امام احمد کی تعریف کرتے ہوئے ایک قصیدہ لکھا جس میں وہ فرماتے ہیں:

”لقد صار في الآفاق أحمد محنة وأمر الوری فيها فليس بمشکل
دنیا میں (امام) احمد آزمائش بن چکے ہیں اور لوگوں کا معاملہ آپ کے بارے میں مشکل نہیں ہے۔

تری ذا الهوی لأحمد مبغضاً وتعرف ذا التقوی بحب ابن حنبل
تو دیکھ گے گا کہ احمد (بن حنبل) سے (ہر) بدعتی بغض رکھتا ہے اور تجھے معلوم ہوگا کہ (احمد) ابن حنبل سے (ہر) متقی محبت کرتا ہے۔ (مناقب الامام احمد ص ۳۳۱ سندہ صحیح)

۹۵۔ شیخ الاسلام ابوبکر احمد بن محمد بن الحجاج المروزی رحمہ اللہ (متوفی ۲۷۵ھ) جب جہاد کے لئے چلے تو ان کے ساتھ پچاس ہزار آدمیوں نے بھی جہاد کے لئے مصاحبت اختیار کی۔ المروزی نے روتے ہوئے فرمایا:

”لیس هذا العلم لی وإنما هذا علم أحمد بن حنبل“
 یہ میرا علم نہیں بلکہ یہ احمد بن حنبل کا علم ہے (جو میں نے ان سے سیکھا ہے۔)
 (مناقب الامام احمد لابن الجوزی ص ۵۰۶، ۵۰۷ وسندہ صحیح)

۹۶۔ شمس الدین محمد بن محمد الجزری رحمہ اللہ (متوفی ۸۳۳ھ) نے فرمایا:

”أحد أعلام الأمة وأزهد الأئمة“

وہ (احمد) اس اُمت کے بڑے علماء اور زاہد اماموں میں سے تھے۔

(غایۃ التہلیۃ فی طبقات القراء ج ۱ ص ۱۱۲ تا ۱۱۵)

نیز فرمایا: ”شیخ الإسلام وأفضل الأعلام في عصره وشیخ السنة
 وصاحب المنة على الأمة“ آپ شیخ الاسلام، اپنے زمانے کے بڑوں میں
 سب سے افضل، سنت کے امام اور اس امت پر احسان کرنے والوں میں سے تھے۔

(المعتمد الاحمدی ختم مند الامام احمد، مع تحقیق احمد شاہ کراچی ص ۳۵)

۹۷۔ امام حجاج بن ابی یعقوب یوسف بن حجاج الشاعر الشافعی البغدادی رحمہ اللہ (متوفی
 ۲۵۹ھ) نے فرمایا: میں نے ایک دن احمد کے ماتھے کو چوما اور کہا: اے ابو عبد اللہ! آپ تو
 سفیان اور مالک کے مرتبے تک پہنچ چکے ہیں... آپ تو امانت میں ان سے بھی بڑھ گئے۔

(مناقب احمد ص ۱۳۲ وسندہ صحیح)

۹۸۔ امام ابو جعفر احمد بن سعید بن صحر الدارمی السرخسی رحمہ اللہ (متوفی ۲۵۳ھ) نے فرمایا:

”ما رأيت أسود الرأس أحفظ لحديث رسول الله ﷺ... من أبي
 عبد الله أحمد بن حنبل“ میں نے کسی سیاہ بالوں والے کو ابو عبد اللہ احمد بن
 حنبل سے زیادہ، رسول اللہ ﷺ کی حدیثوں کا یاد کرنے والا نہیں دیکھا۔

(تاریخ دمشق ج ۵ ص ۳۱۰ وسندہ حسن)

۹۹۔ امام احمد بن حنبل کے استاذ حافظ ابو بکر عبدالرزاق بن ہمام بن نافع الحیمری الصنعانی
 رحمہ اللہ (متوفی ۲۲۱ھ) صاحب المصنف (مصنف عبدالرزاق) نے فرمایا:

”ماقدم علينا مثل أحمد بن حنبل“ ہمارے پاس احمد بن حنبل جیسا کوئی نہیں آیا۔ (مناقب الامام احمد لابن الجوزی ص ۶۹ سندہ حسن، نیز دیکھئے مناقب احمد ص ۷۰ سندہ صحیح) ۱۰۰۔ صالح بن احمد بن حنبل رحمہ اللہ (متوفی ۲۶۶ھ) بیان فرماتے ہیں:

”لم يزل أبي يصلي في مرضه قائماً، أمسكه فيركع ويسجد، وأرفعه في ركوعه وسجوده ودخل عليه مجاهد بن موسى فقال: يا أبا عبد الله! قد جاءك البشري، هذا الخلق يشهدون لك، ماتبالي لو ردت على الله عز وجل الساعة، وجعل يقبل يده ويكي، وجعل يقول: أوصني يا أبا عبد الله!، فأشار إلى لسانه.“

میرے ابا اپنی (موت والی) بیماری میں حالتِ قیام میں نماز پڑھتے رہے۔ میں آپ کو پکڑتا تھا تو آپ رکوع اور سجدہ کرتے تھے۔ آپ کے رکوع اور سجدوں سے میں آپ کو اٹھاتا تھا۔ آپ کے پاس (ابوعلی) مجاہد بن موسیٰ (بن فروخ الخوارزمی البغدادی رحمہ اللہ، متوفی ۲۴۴ھ) تشریف لائے تو فرمایا: اے ابو عبد اللہ! آپ کے لئے خوش خبری ہے، یہ سارے لوگ آپ کے بارے میں (اچھی) گواہی دے رہے ہیں۔ اگر آپ اس وقت اللہ کے پاس چلے جائیں تو آپ کے لئے فکر کی کوئی بات نہیں ہے۔ وہ (مجاہد بن موسیٰ) آپ کا ہاتھ چوم رہے تھے اور رو رہے تھے اور کہہ رہے تھے: اے ابو عبد اللہ! مجھے کچھ نصیحت فرمائیے۔ تو آپ (احمد بن حنبل رحمہ اللہ) نے ان کی زبان کی طرف اشارہ کیا (کہ اپنی زبان کی حفاظت کرو)۔

(مناقب الامام احمد لابن الجوزی ص ۷۰ سندہ صحیح)

قارئین کرام! راقم الحروف نے آپ کے سامنے امام اہل سنت احمد بن حنبل رحمہ اللہ (متوفی ۲۴۱ھ) کی تعریف و توثیق کے بارے میں مکمل ایک سو (۱۰۰) محدثین اور مشہور علماء کے اقوال و روایات صحیح لذاتہ و حسن لذاتہ سندوں اور مکمل حوالوں کے ساتھ پیش کر دیئے ہیں۔ بہت سے اقوال کو اختصار کی وجہ سے حذف کر دیا ہے۔ مثلاً سوار القاضی رحمہ اللہ کا آپ کی

تعریف و ثنا کرنا، دیکھئے مناقب الامام احمد لابن الجوزی (ص ۷۴۰ و سندہ صحیح) بہت سے علماء مثلاً ابن تیمیہ، ابن القیم، عینی اور سیوطی وغیرہم کے حوالے بھی طوالت کے خوف سے چھوڑ دیئے ہیں۔

جو اقوال صحیح و حسن لذاتہ سند سے ثابت نہیں تھے۔ میں نے جان بوجھ کر انھیں چھوڑ دیا ہے کیونکہ ضعیف روایات میں کوئی حجت نہیں ہوتی اور نہ ان سے استدلال کرنا صحیح ہوتا ہے۔ مثلاً حافظ ابن عساکر رحمہ اللہ نے صحیح سند کے ساتھ عبدالکریم بن احمد بن شعیب النسائی سے نقل کیا کہ میرے والد (امام نسائی رحمہ اللہ) نے فرمایا: ”ابو عبد اللہ احمد بن حنبل، الثقة المأمون، أحد الأئمة“ (تاریخ دمشق ج ۵ ص ۲۹۱)

لیکن عبدالکریم بن النسائی کی توثیق نامعلوم ہے۔ عبدالکریم کا ذکر بغیر توثیق کے درج ذیل کتابوں میں موجود ہے:

الانساب للسمعانی (۴۸۴/۵) و تاریخ الاسلام للذہبی (۲۹۹/۲۹) [توفی سنہ ۳۴۴ھ] لہذا یہ سند عبدالکریم کی جہالت کی وجہ سے ضعیف ہے۔
تنبیہ بلغ: امام نسائی نے امام احمد کو فقہاء غراسان میں ذکر کیا ہے۔

(آخر کتاب الفعفاء ص ۲۷۲، دوسرا نسخہ ص ۳۱۲)

میں نے ان راویوں کے حوالے بھی قصد ترک کر دیئے ہیں جن سے امام احمد رحمہ اللہ کی توثیق و تعریف ثابت ہے مگر وہ راوی بذات خود ضعیف تھے مثلاً:
سفیان بن وکیع بن الجراح (متوفی ۲۴۷ھ) نے کہا:

”أحمد عندنا محنة، من عاب أحمد فهو عندنا فاسق“ ہمارے نزدیک احمد آزمائش ہیں، جس نے احمد کو بُرا کہا تو وہ فاسق ہے۔

(تاریخ بغداد ۴۲۰/۴۲۱ و سندہ صحیح)

یہ قول سفیان بن وکیع بن الجراح سے تو باسند صحیح ثابت ہے لیکن سفیان بن وکیع بذات خود اپنے وراق کی وجہ سے ضعیف ہے۔ دیکھئے تاریخ الصغیر للامام البخاری (۲/۳۵۵)

وَتَقْرِبُ الْعَبْدُ (۲۳۵۶) وَغَيْرَ هَآ

امام احمد کی مدح پر تمام علماء کا اجماع ہے جیسا کہ حافظ ابن الجوزی رحمہ اللہ نے اپنی مشہور کتاب ”مناقب الامام احمد“ میں لکھا ہے۔ (دیکھئے ص ۱۳۷)
تنبیہ بلیغ: ابو حاتم الرازی نے امام احمد کو علم حدیث میں ان کے استاذ امام شافعی پر ترجیح دی ہے۔ (دیکھئے مناقب احمد ص ۵۰۰ و سندہ صحیح)

حافظ ابن الجوزی لکھتے ہیں:

”ولما وقع الغرق ببغداد في سنة أربع وخمسين وخمسة مائة،

وغرقت كتبى، سلم لي مجلد فيه ورقتان بخط الإمام أحمد“
جب بغداد (۵۵۴ھ) میں سیلاب سے غرقابی ہوئی تو میری کتابیں بھی پانی میں ڈوب گئیں سوائے اس کتاب کے جس میں دو ورقے امام احمد کے ہاتھ سے لکھے

ہوئے تھے۔ (مناقب احمد ص ۲۹۷)

معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے ان دو ورقوں کو پانی میں غرق ہونے سے بچالیا۔

واللہ علی کل شیء قدير.

فہرست اسمائے محدثین

اس مضمون میں جن محدثین کرام اور علمائے عظام سے امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کی توثیق و تعریف نقل کی گئی ہے، ان کے نام حروف تہجی کی ترتیب سے درج ذیل ہیں:

(۱) ابراہیم بن اسحاق الحرلی: ۲۵ (۲) ابراہیم بن خالد، ابو ثور: ۱۲

(۳) ابراہیم بن شماس: ۹۲ ☆ ابن ابی یعلیٰ: قاضی ابن ابی یعلیٰ

(۴) ابن الجارود: ۵۷ (۵) ابن الجزری: ۹۶

(۶) ابن الجوزی: ۷۵ (۷) ابن حبان: ۴

(۸) ابن حجر: ۸۹ (۹) ابن خزیمہ: ۳

- (۱۰) ابن سعد: ۶
(۱۱) ابن عدی: ۵۸
(۱۲) ابن عساکر: ۷۸
(۱۳) ابن ماکولا: ۷۴
(۱۳) ابن کثیر: ۹۰
☆ ابن المدینی: علی بن عبد اللہ
☆ ابن المنادی: احمد بن جعفر بن محمد
☆ ابن منہ: یحییٰ بن منہ
☆ ابن نخاس: عیسیٰ بن محمد
☆ ابن یونس: احمد بن عبد اللہ
(۱۶) ابوبکر بن ابی شیبہ: ۴۴
☆ ابوثور: ابراہیم بن خالد
(۱۹) ابو حاتم الرازی: ۷
☆ ابو خثیمہ: زبیر بن حرب
(۲۲) ابوالریح الزہرانی: ۵۶
(۲۳) ابو عاصم النبیل: ۲۹
(۲۵) ابو عبد اللہ الحاکم: ۶۶
☆ ابو عمیر الرطبی: عیسیٰ بن محمد بن انجاس
(۲۷) ابو مزاحم الحاقانی: ۹۴
(۲۹) ابو نعیم الاصبہانی: ۷۳
(۳۱) ابو یعلیٰ الخلیلی: ۷۰
(۳۲) احمد بن ابرہیم الدورقی: ۶۵
(۳۳) احمد بن جعفر بن محمد بن عبید اللہ عرف ابن المنادی: ۹۳
(۳۴) احمد بن سعید الدارمی: ۹۸
(۳۵) احمد بن عبد اللہ بن یونس: ۲۱
(۳۷) ادريس بن عبد الكريم الحداد: ۳۱
☆ ابو الحسن الاشعری: ۷۲
(۲۱) ابوداود السجستانی: ۷۱
(۲۳) ابوزرعہ الرازی: ۱۴
☆ ابو عبد اللہ البوشخی: محمد بن ابراہیم بن سعید
☆ ابو عیید: القاسم بن سلام
(۲۶) ابوالقاسم الطبرانی: ۸۳
(۲۸) ابو عمر القطعی: ۴۹
(۳۰) ابوالولید الطیالسی: ۲۸
☆ ابوالیمان: الحکم بن نافع
(۳۴) احمد بن سعید الدارمی: ۹۸
(۳۵) احمد بن عبد اللہ بن یونس: ۲۱
(۳۷) ادريس بن عبد الكريم الحداد: ۳۱

- (۳۹) اسماعیل بن خلیل الخزاز: ۲۶ ☆ الاشعری: ابوالحسن
- ☆ الاصبهانی: ابو نعیم (۴۰) البخاری: ۱
- ☆ البغدادی: خطیب
- ☆ البغوی: عبد اللہ بن محمد
- (۴۱) بشر بن الحارث الحافی: ۲۲ ☆ البوشخی: محمد بن ابراہیم
- (۴۲) بقی بن مخلد: ۸۵ ☆ البحر جانی: عبد اللہ بن یوسف
- (۴۳) البیہقی: ۷۹ ☆ النجفی: نصر بن علی
- (۴۴) جعفر بن احمد السراج: ۸۸ ☆ الحافی: بشر بن الحارث
- (۴۵) حارث بن اسد الحاسبی: ۶۸ ☆ الحجاج بن الشاعر: ۹۷
- ☆ الحاکم: ابو عبد اللہ
- ☆ الحداد: ادريس بن عبد الکريم
- (۴۷) الحسن بن الربیع: ۳۲ ☆ الحرابی: ابراہیم بن اسحاق
- ☆ خاقانی: ابو مزاحم (۴۸) الحکم بن نافع، ابوالیمان: ۱۷
- (۴۹) خطیب البغدادی: ۷۶ ☆ الخزاز: اسماعیل بن خلیل
- ☆ الخلیلی: ابو یعلیٰ (۵۰) خلف بن ہشام المز: ۵۵
- (۵۱) ذہبی: ۸۵ ☆ الدورقی: احمد بن ابراہیم
- ☆ الزبیری: مصعب بن عبد اللہ (۵۲) زہیر بن حرب، ابو خيثمة: ۴۱
- ☆ الرازی: عبد الرحمن بن ابی حاتم، ابو حاتم، ابو زرعة
- ☆ السراج: جعفر بن احمد
- (۵۳) سليمان بن داود البهاشي: ۶۳ ☆ الزهرانی: ابو الربیع
- (۵۴) الضیاء المقدسی: ۷۷ ☆ السجستانی: ابوداود
- ☆ الطبرانی: ابو القاسم (۵۵) الشافعی: ۶۷
- (۵۶) الطیالسی: ابو الولید
- (۵۷) عباس بن عبد العظیم: ۳۳ ☆ الرطبی: عیسیٰ بن محمد

- (۵۸) عبد الاعلیٰ بن حماد النرسی: ۴۶
- (۵۹) عبد الرحمن بن ابی حاتم الرازی: ۳۸
- (۶۰) عبد الرحمن بن مہدی: ۱۰
- (۶۱) عبد الرزاق بن ہمام: ۹۹
- (۶۲) عبد اللہ بن محمد البغوی: ۵۹
- (۶۳) عبد اللہ بن یوسف البحر جانی: ۸۲
- (۶۴) عبد الوہاب الوراق: ۶۲
- (۶۵) عبید اللہ بن عمر القواریری: ۴۸
- (۶۶) عثمان بن ابی شیبہ: ۴۵
- (۶۷) العجلی: ۵
- (۶۸) علی بن حجر: ۲۳
- (۶۹) علی بن عبد اللہ المدینی: ۱۵
- (۷۰) عمرو بن محمد النائد: ۱۶
- (۷۱) عیسیٰ بن محمد بن النحاس، ابو عمیر الرطلی: ۳۷
- (۷۲) الفتح بن شحرف: ۶۹
- (۷۳) قاضی ابن ابی یعلیٰ: ۸۱
- (۷۴) القاسم بن سلام، ابو عبید: ۱۱
- (۷۵) قتیبہ بن سعید: ۸
- ☆ القطعی: یحییٰ بن سعید
- ☆ القواریری: عبید اللہ بن عمر
- ☆ المحاسبی: حارث بن اسد
- (۷۶) مجاہد بن موسیٰ: ۱۰۰
- (۷۷) محمد بن ابراہیم بن سعید البوشنجی: ۳۵
- ☆ محمد بن ادريس الشافعی: الشافعی
- ☆ محمد بن ادريس الشافعی: الشافعی
- (۷۸) محمد بن بکار بن الریان: ۵۲
- (۷۹) محمد بن جعفر الوركاني: ۵۰
- (۸۰) محمد بن عبد الملک بن ابی الشوارب: ۴۷
- (۸۱) محمد بن مسلم بن واره: ۱۳
- (۸۲) محمد بن ہارون المحرمی: ۲۰
- (۸۳) محمد بن یحییٰ الذہلی النیسابوری: ۲۷
- ☆ المزنی: ۸۷
- ☆ المزنی: ۸۷
- (۸۴) محمد بن یحییٰ بن خاقان: ابو مزاحم الخاقانی
- (۸۵) مسلم بن الحجاج النیسابوری: ۲
- (۸۶) مصعب بن عبد اللہ الزبیری: ۴۳
- ☆ المقادسی: الفضیاء
- (۸۷) محمد بن یحییٰ بن خاقان: ابو مزاحم الخاقانی
- (۸۸) مہنا بن یحییٰ: ۳۴

☆ النبیل: ابو عامر

(۸۹) نصر بن علی الجہضمی: ۲۴

☆ النیسابوری: مسلم / محمد بن یحییٰ

☆ الوراق: عبد الوهاب

(۹۰) وکیع بن الجراح: ۹۱

☆ البروی: ابواسماعیل،

(۹۲) الہیثم بن جمیل: ۴۰

(۹۴) یحییٰ بن ایوب المقابری: ۵۳

(۹۶) یحییٰ بن معین: ۱۹

(۹۸) یزید بن ہارون الواسطی: ۱۸

(۱۰۰) یعقوب بن سفیان الفارسی: ۳۶

تنبیہ: اس مضمون میں اشعار کے ترجمے میں اُستاد محترم حافظ عبد الحمید ازہر حفظہ اللہ کے قیمتی مشوروں سے استفادہ کیا گیا ہے۔ جزاء اللہ خیراً

امام احمد کا زہد

۱۔ صالح بن احمد بن حنبل رحمہ اللہ (متوفی ۲۴۶ھ) فرماتے ہیں:

”كان أبي ربما أخذ القدوم وخرج إلى السكان يعمل الشيء بيده،

وربما خرج إلى البقال فيشتري الجرزة الحطب والشئ فيحمله بيده“

میرے ابا بعض اوقات تیشہ لے کر، اپنے ہاتھ سے کام کرنے کے لئے آبادی

تشریف لے جاتے۔ اور وہ بعض اوقات دکاندار سے لکڑیوں کا گٹھا اور کوئی چیز

خرید کر خود اٹھا کر (گھر) لاتے تھے۔ (مناقب الامام احمد لابن الجوزی ص ۲۷۲ و سندہ صحیح)

۲۔ امام احمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

میں سرحدوں کی طرف (جہاد کے دوران میں لکڑیاں جمع کرنے کے لئے) پیدل چل

کر جاتا تھا پھر ہم (لکڑیاں) اکٹھی کرتے تھے۔ میں نے (بعض) لوگوں کو دیکھا کہ وہ لوگوں کے کھیت (فصل) خراب کر رہے ہیں۔ کسی آدمی کے لئے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ کسی شخص (فصل) کے کھیت میں اس کی اجازت کے بغیر داخل ہو۔

(مناقب الامام احمد ص ۲۲۵ و سندہ صحیح)

۳۔ صالح بن احمد بن حنبل نے فرمایا:

”میں نے دیکھا کہ بعض اوقات میرے ابا (روٹی کا خشک) ٹکڑا (زمین سے) اٹھاتے، پھر اس سے غبار صاف کرتے، پھر اسے پیالے میں رکھ دیتے، پھر اس پر پانی ڈال کر اسے بھگوتے پھر اسے نمک کے ساتھ کھا لیتے۔ میں نے آپ کو کبھی انار، سفرجل (ناشپاتی نما پھل) اور دوسرے پھل خریدتے ہوئے نہیں دیکھا، سوائے اس کے کہ وہ ہندوانہ (تربوز) خرید کر اسے روٹی، انگور یا کھجور کے ساتھ کھاتے تھے۔ اس کے علاوہ میں نے آپ کو کوئی (ایسی) چیز خریدتے ہوئے نہیں دیکھا۔“

(مناقب احمد ص ۲۵۱ و سندہ صحیح)

۴۔ عبد اللہ بن احمد بن حنبل رحمہ اللہ (متوفی ۲۹۰ھ) فرماتے ہیں:

”میرے ابا صرف مسجد، نماز جنازہ اور مریض کی بیمار پرسی میں ہی نظر آتے تھے۔ آپ بازاروں میں چلنا پھرنا پسند نہیں کرتے تھے۔“ (مناقب الامام احمد ص ۲۷۹، ۲۸۰ و سندہ صحیح)

۵۔ عبد اللہ بن احمد سے دوسری روایت میں آیا ہے:

میرے ابا، لوگوں میں سب سے زیادہ تنہائی پر صبر کرنے والے تھے۔ وہ صرف مسجد، جنازہ اور مریض کی بیمار پرسی میں ہی نظر آتے۔ وہ بازاروں میں چلنا پسند کرتے تھے۔ (مناقب احمد ص ۲۸۰ و سندہ صحیح)

۶۔ عبد اللہ بن احمد فرماتے ہیں:

”جب میرے ابا بڑی عمر کے اور بوڑھے ہو گئے تو قرأت قرآن اور ظہر و عصر کے درمیان کثرتِ نوافل میں (اور زیادہ) مصروف ہو گئے۔ میں جب اُن کے پاس

جاتا تو نماز سے رُکتے، کبھی بات کرتے اور کبھی خاموش رہتے۔ یہ دیکھ کر جب میں باہر جاتا تو دوبارہ نماز شروع کر دیتے تھے۔ میں دیکھتا کہ وہ کثرت سے خفیہ طور پر قراءت قرآن میں لگے رہتے تھے۔“ (مناقب الامام احمد ص ۲۸۸ و سندہ صحیح)

۷۔ ابو بکر المروزی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”میں تقریباً چار مہینے ابو عبد اللہ (احمد بن حنبل) کے ساتھ معسکر (جہادی چھاؤنی) میں رہا ہوں۔ آپ رات کا قیام اور دن کی قراءت کبھی ترک نہیں کرتے تھے۔ آپ ختم قرآن کب کرتے تھے مجھے اس کا پتا نہیں چلتا تھا کیونکہ آپ اسے خفیہ رکھتے تھے۔“ (مناقب احمد ص ۱۹۸ و سندہ صحیح)

۸۔ عبد اللہ بن احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے فرمایا:

”میرے ابا روزانہ دن رات میں تین سو (۳۰۰) نوافل پڑھتے تھے۔ جب کوڑے لگنے کے بعد بیمار ہو کر کمزور ہو گئے تو روزانہ دن رات میں ایک سو پچاس رکعتیں پڑھتے۔ آپ اسی (سال کی عمر) کے قریب پہنچ چکے تھے۔ آپ روزانہ قرآن مجید کا ساتواں حصہ تلاوت فرماتے، ہر ساتویں دن تکمیل قرآن کرتے۔ ہر ہفتے آپ کا ایک ختم مکمل ہو جاتا تھا۔ آپ عشاء کی نماز کے بعد تھوڑا سا سوتے پھر صبح تک نماز اور دعا میں مصروف رہتے۔“ (مناقب احمد ص ۲۸۶ و سندہ صحیح)

آپ بچپن سے ہی شب بیدار تھے۔ دیکھئے کلمات توشیح: ۹۲:

۹۔ آپ بہت ہی تھوڑا کھانا کھاتے تھے جیسا کہ (آپ کے شاگرد) ابو بکر المروزی رحمہ اللہ نے بیان کیا ہے۔ دیکھئے مناقب احمد (ص ۳۷۳ و سندہ صحیح)

۱۰۔ امام ابو داؤد و سلیمان بن الاثعث البستانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

(عباسی خلیفہ) متوکل نے آپ (احمد بن حنبل) کو بلایا۔ جب آپ اس کے پاس پہنچے تو اس (متوکل) نے حکم دیا کہ محل خالی کر کے آپ (احمد) کے لئے بچھونے (قالین) بچھا دیئے جائیں۔ روزانہ اس کے دسترخوان پر طرح طرح کی چیزیں ہوتی تھیں۔ اُس نے مطالبہ کیا

کہ میرے بچوں (شہزادوں) کو حدیث سنائیں لیکن امام احمد نے انکار کر دیا۔ آپ اس کے قائلینوں پر نہیں بیٹھے اور نہ اس کے دسترخوان کی طرف (کبھی) نظر اٹھا کر دیکھا۔ آپ روزے سے رہتے تھے۔ جب افطاری کا وقت آتا تو اپنے (شاگرد) ساتھی کو کہتے کہ میرے لئے لوہے کا شوربا خرید کر لے آ۔ آپ اس سے روزہ افطار کرتے تھے۔ کئی دنوں تک آپ اسی حال میں رہے۔ اہل سنت میں سے علی بن الجہم [نامی ایک شخص] [امام] احمد کے بارے میں اچھی رائے رکھتا تھا۔ اس نے امیر المومنین (متوکل) سے کہا: یہ زاہد آدمی ہیں، انھیں (ان چیزوں کا) کوئی فائدہ نہیں ہے۔ امیر المومنین (متوکل) نے آپ کو واپس جانے کی اجازت دے دی تو احمد (بن حنبل) اپنے گھر لوٹ آئے۔“ (مناقب الامام احمد ص ۴۷۲ سند صحیح)

۱۱۔ امام احمد رحمہ اللہ دنیا کے فتنوں سے بہت پریشان رہتے تھے۔ آپ نے فرمایا: ”میں (کوڑوں کی سزا والے دنوں میں) موت کی تمنا کرتا تھا اور (اب) یہ معاملہ اُس سے بھی زیادہ سخت ہے۔ وہ دین کا فتنہ تھا۔ میں مار اور قید برداشت کر لیتا تھا (لیکن اب) یہ دنیا کا فتنہ ہے۔“ (مناقب احمد ص ۷۷۲ سند صحیح)

۱۲۔ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے فرمایا:

”لما حملت إلى الدار مكثت يومين لم أطعم ، فلما ضربت جأوني بسويق فلم أشرب وأتممت صومي“

جب مجھے (جیل والے) گھر لے جایا گیا تو دو دن میں نے کچھ نہیں کھایا۔ پھر جب مجھے کوڑے مارے گئے تو وہ میرے پاس ستوکا شربت لائے لیکن میں نے نہیں پیا اور اپنا روزہ مکمل کیا۔ (مناقب الامام احمد ص ۳۳۵ سند صحیح)

۱۳۔ صالح بن احمد بن حنبل فرماتے ہیں:

”ایک شخص جو کوڑوں وغیرہ کی مار کا علاج کرتا تھا، اس نے میرے والد (احمد بن حنبل) کو دیکھا تو کہا: میں نے وہ آدمی بھی دیکھا ہے جسے ہزار کوڑے لگائے گئے تھے مگر میں نے ایسی مار نہیں دیکھی۔ پشت اور سینے پر مار کے نشانات تھے۔ پھر اس

نے سلائی لے کر بعض زخموں میں داخل کی اور کہا کہ یہ سلائی زخم کے منہ تک نہیں پہنچی۔ وہ آکر آپ کا علاج کرتا تھا۔ آپ (امام احمد) کے چہرے پر بھی کئی ضربیں لگی تھیں۔ جتنی دیر اللہ نے چاہا آپ منہ کے بل (زمین پر) پڑے رہے۔ پھر فرمایا: یہ ایک چیز (زخم کی پھٹی ہوئی کھال) ہے جسے میں کاٹنا چاہتا ہوں۔ وہ طیب چمٹے سے کھال پکڑتا اور چھری سے کاٹتا تھا۔ آپ (امام احمد) اس پر صابر و شاکر تھے اور اللہ کی حمد و ثناء بیان کر رہے تھے۔ پھر اللہ نے آپ کو شفا دی مگر کئی مقامات پر زخموں کا درد باقی رہا، آپ کی پشت پر وفات تک کوڑوں کی ضرب کا اثر باقی رہا۔ رحمہ اللہ آپ فرمایا کرتے تھے: اللہ کی قسم! میں نے اپنی پوری کوشش کر لی، میں چاہتا ہوں کہ میں عذاب سے بچ جاؤں اور میرا معاملہ برابر برابر ہو جائے تو بھی غنیمت ہے۔“ (مناقب احمد ص ۳۳۶، ۳۳۷ و سندہ صحیح)

و حاتم الرازی رحمہ اللہ فرماتے تھے:

”امام احمد کو کوڑے لگنے کے تقریباً تین سال بعد میں آپ کے پاس گیا اور پوچھا: کیا ضربوں کے اثرات زائل ہو گئے ہیں؟ تو انھوں نے بایاں ہاتھ نکال کر بتایا کہ یہ شل ہو چکا ہے اور اس کا درد ابھی تک محسوس ہو رہا ہے۔“ (مناقب احمد ص ۳۳۷ و سندہ صحیح)

تنبیہ: امام اہل سنت جنبل رحمہ اللہ کو خلق قرآن کے مسئلے پر ظالموں نے کوڑے لگائے تھے جن کا مذہبی سردار احمد بن ابی دودانامی ایک شیطان تھا۔

امام احمد اور تمام اہل سنت کا یہ عقیدہ ہے کہ قرآن مجید اللہ تعالیٰ کا کلام ہے اور مخلوق نہیں ہے۔ جبکہ ابن ابی دودا معتزلی یہ کہتا پھرتا تھا کہ قرآن مخلوق ہے۔ (معاذ اللہ)

اس خبیث معتزلی نے بے وقوف حکمرانوں کو اپنے ساتھ ملا کر جہمی بنالیا تھا۔

۱۴۔ امام احمد بن جنبل رحمہ اللہ نے ان لوگوں کو معاف کر دیا تھا جنہوں نے بادشاہ کے حکم پر عمل کرتے ہوئے انھیں کوڑے لگائے تھے۔ (دیکھئے مناقب الامام احمد ص ۳۳۳ و سندہ صحیح)

۱۵۔ امام عبدالرزاق بن ہمام الصنعانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

(امام) احمد ہمارے پاس تقریباً دو سال رہے۔ میں نے انھیں دینار (یعنی بہت زیادہ دولت) دینے کی کوشش کی مگر انھوں نے قبول کرنے سے انکار کر دیا اور فرمایا:

”اَنَا بَخِيرٌ“ میں خیریت سے ہوں۔ (مناقب احمد ص ۲۲۶ و سندہ حسن)

۱۶۔ امام احمد اپنے جیل کے ساتھی محمد بن نوح (رحمہ اللہ) کا ذکرِ خیر کرتے تھے جس نے آپ کو قید کی حالت میں نصیحتیں کی تھیں کہ ثابت قدم رہیں، آپ میرے جیسے نہیں ہیں۔ تمام لوگ آپ کی طرف دیکھ رہے ہیں۔ ۲۱۸ھ میں محمد بن نوح رحمہ اللہ فوت ہو گئے تو امام احمد نے جیل میں ہی ان کا جنازہ پڑھا۔

(دیکھئے مناقب احمد ص ۳۱۵، ۳۱۶ و سندہ صحیح، و تاریخ بغداد ص ۳۲۳ و سندہ صحیح)

۱۷۔ محمد بن عبد اللہ بن طاہر (عباسیوں کے مقرر کردہ ایک حکمران) نے امام احمد سے ملاقات کی کوشش کی مگر آپ نے ملاقات سے انکار کر دیا۔ (دیکھئے مناقب احمد ص ۳۷۹ و سندہ صحیح)

آپ حکمرانوں اور دولت سے بہت دور بھاگتے تھے۔ رحمہ اللہ

سیرت احمد

- ۱۔ امام احمد اپنے سر اور داڑھی کو تریسٹھ (۶۳) سال کی عمر میں بھی مہندی لگاتے تھے۔ دیکھئے حلیۃ الاولیاء (ج ۹ ص ۱۶۲ و سندہ صحیح) و مناقب احمد (ص ۲۰۸ و سندہ صحیح)
- ۲۔ نوح بن حبیب رحمہ اللہ (متوفی ۲۴۲ھ) فرماتے ہیں:

”میں نے ۱۹۸ (ہجری) میں دیکھا (امام) ابو عبد اللہ احمد بن حنبل (رحمہ اللہ) مسجد خیف (مئى، مکہ) میں، ایک ستون سے ٹیک لگائے اصحاب الحدیث کو فقہ اور حدیث کا درس دے رہے تھے۔ آپ حج کے مسائل میں فتویٰ بھی دیتے تھے۔“

(حلیۃ الاولیاء ج ۹ ص ۱۶۴ و سندہ صحیح)

۳۔ صالح بن احمد بیان کرتے ہیں:

”میرے ابا کی ایک ٹوپی تھی جسے انھوں نے اپنے ہاتھ سے سیاہ کیا، اس (ٹوپی) میں رُوئی تھی۔ جب آپ رات کی نماز کے لئے کھڑے ہوتے تو اسے پہن لیتے

تھے۔ آپ کثرت سے سورہ کہف کی تلاوت فرماتے تھے۔“ (مناقب احمد ص ۲۸۷ و سندہ صحیح)
۴۔ امام احمد ہر جمعے کو تلاوت قرآن مکمل کرتے تھے۔ اس کے بعد آپ دعا کرتے اور
آپ کے بچے وغیرہ آمین کہتے تھے۔ (دیکھئے مناقب احمد ص ۳۶۹ و سندہ صحیح)

وفات حسرت آیات

۱۔ عبد اللہ بن احمد بن حنبل فرماتے ہیں:

”فما سمع أبي يثن في مرضه ذلك إلى أن توفي رحمه الله“ میرے ابا کی بیماری میں اُن کی وفات تک کسی نے بھی کراہنے اور آہ بھرنے کی آواز نہیں سنی۔

(حلیۃ الاولیاء ج ۹ ص ۸۳ و سندہ صحیح، مناقب الامام احمد ص ۴۰۸)

۲۔ ابو النضر اسماعیل بن عبد اللہ بن میمون بن عبد الحمید العجلی رحمہ اللہ (متوفی ۲۷۰ھ) فرماتے ہیں: میں ابو عبد اللہ (احمد بن حنبل) کے پاس آپ کے آخری زمانے میں ملاقات کے لئے آیا۔ آپ باہر نکل کر دہلیز پر بیٹھ گئے تو میں نے پوچھا: اے ابو عبد اللہ! آپ بعض فقہی مسائل میں توقف کرتے تھے، کیا اب آپ نے ان میں کوئی موقف اختیار کر لیا ہے؟ آپ نے فرمایا: ”اے ابو النضر یہ (دنیا سے) رواں لگی کا وقت ہے، یہ عمل کا زمانہ ہے۔“ آپ اس قسم کی باتیں کرتے رہے یہاں تک کہ ہم اُٹھ کھڑے ہوئے۔

(مناقب الامام احمد ص ۲۸۸ و سندہ حسن)

۳۔ ابو بکر المروزی فرماتے ہیں:

”ابو عبد اللہ (احمد بن حنبل رحمہ اللہ) ۲ ربیع الاول ۲۴۱ھ بدھ کی رات کو بیمار ہوئے

اور نو (۹) دن بیمار رہے۔“ (مناقب احمد ص ۴۰۴ و سندہ صحیح)

عیادت کرنے والے لوگ گروہ درگروہ آکر آپ کو سلام کرتے تو آپ ہاتھ کے اشارے سے جواب دیتے تھے۔ ابن طاہر (حاکم) اور قاضیوں نے عیادت کی اجازت مانگی مگر امام احمد نے انھیں اجازت نہیں دی۔ آپ نے اپنی آخری بیماری میں چھوٹے معصوم بچوں کو بلا کر پیار سے ان کے سروں پر ہاتھ رکھا۔ آپ بیٹھ کر اور لیٹ کر نماز پڑھتے تھے۔

اس حالت میں بھی رکوع سے پہلے رفع یدین کرتے تھے۔

(مروزی فرماتے ہیں:) جمعرات کے دن میں نے آپ کو وضو کرایا تو آپ نے فرمایا کہ (میرنی) انگلیوں کا خلال کرو۔ جمعہ کے دن آپ لا الہ الا اللہ پڑھ رہے تھے اور اپنا چہرہ مبارک قبلہ کی طرف پھیر رکھا تھا۔ دوپہر سے پہلے آپ کی روح جسم سے نکل گئی اور لوگوں نے (گلی کوچوں میں) رونا شروع کر دیا گویا کہ ساری دنیا تباہ ہو گئی ہے۔

(مناقب احمد ص ۳۰۶ و سندہ صحیح)

۴۔ صالح بن احمد بن حنبل فرماتے ہیں:

”جعل أبي يحرك لسانه إلى أن توفي“ میرے ابا (وفات کے وقت) اپنی زبان ہلاتے رہے حتیٰ کہ فوت ہو گئے [یعنی (کلمہ طیبہ) کا ذکر کر رہے تھے۔]

(مناقب احمد ص ۳۰۹ و سندہ صحیح)

۵۔ ابو الحسن علی بن عبید اللہ بن نصر بن عبید اللہ بن سہل بن الزاغونی البغدادی الحنبلی رحمہ اللہ (متوفی ۵۲۷ھ) فرماتے ہیں:

”كشفت قبر إمامنا أحمد بن حنبل حين دفن الشريف أبو جعفر إلى جانبه، وجثته لم تتغير و كفنه صحيح لم يبل“

جب شریف ابو جعفر کو (احمد بن حنبل رحمہ اللہ) کی قبر کے پاس دفن کیا گیا تو ہمارے امام احمد بن حنبل کی قبر کھل گئی۔ آپ کا جسم تبدیل نہیں ہوا تھا (صحیح و سالم تھا) اور کفن بھی خراب نہیں ہوا تھا۔ (مناقب الامام احمد ص ۴۸۳ و سندہ صحیح)

۶۔ محمد بن مہران الجمال، ابو جعفر الرازی رحمہ اللہ، ثقہ حافظ (متوفی ۲۳۹ھ) نے امام احمد کی وفات پر آپ کے بارے میں ایک بہترین خواب دیکھا تھا جسے یہاں ذکر کرنے کی کوئی خاص ضرورت نہیں ہے۔ (دیکھئے مناقب الامام احمد ص ۴۳۵ و سندہ صحیح)

۷۔ امام ابو داؤد سلیمان بن الاشعث السجستانی رحمہ اللہ نے ۲۲۸ھ میں امام احمد کے بارے میں ایک بشارت والا خواب دیکھا تھا۔ (دیکھئے مناقب احمد ص ۴۶۹ و سندہ صحیح)

اس خواب اور دوسرے خوابوں کے یہاں ذکر کرنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے اور نہ ان کا کوئی خاص فائدہ ہے۔ دین کا دار و مدار خوابوں پر نہیں بلکہ دلائل پر ہے۔ واللہ

امام احمد کی کتابیں

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے جو کتابیں لکھی یا لکھوائی ہیں ان میں سے چند کے نام درج ذیل ہیں:

- ۱۔ مسند الامام احمد (چھ جلدوں میں کافی عرصے سے مطبوع و معروف ہے۔ اب حال ہی میں تحقیق و تخریج کے ساتھ پچاس جلدوں میں شائع کی گئی ہے۔)
- ۲۔ کتاب فضائل الصحابة (دو جلدوں میں الشیخ الصالح الامام وصی اللہ بن محمد عباس الہندی المدنی المکی حفظہ اللہ کی تحقیق سے مطبوع ہے)
- ۳۔ کتاب الزہد (ایک جلد میں مطبوع ہے)
- ۴۔ کتاب الاثریہ (ایک جلد میں مطبوع ہے)
- ۵۔ احکام النساء (ایک چھوٹا سا رسالہ ہے جو چھپا ہوا ہے)
- ۶۔ کتاب الایمان (?)
- ۷۔ کتاب النوادر (?)
- بعض الناس نے بغیر کسی دلیل کے ”کتاب فضائل الصحابة“ کو امام احمد کے صاحبزادے عبد اللہ بن احمد کی طرف منسوب کیا ہے۔ واللہ اعلم
- ۸۔ کتاب العلل و معرفۃ الرجال (دو جلدوں میں مطبوع ہے۔ شیخ وصی اللہ المکی کی تحقیق سے بھی چھپ چکی ہے۔)

تنبیہ: امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ سے بعض کتابیں اور رسالے منسوب ہیں جو کہ تحقیقی میدان میں قطعاً ثابت نہیں ہیں مثلاً: ”کتاب الصلوۃ“ موضوع ہے۔ (دیکھئے سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۳۳۰، کتب حدیثہا العلماء ۲/۲۹۸) ”رسالة المسی فی صلاتہ“ باطل ہے۔

(دیکھئے النبلاء ۱۱/۲۸)

”الرد على الجهمية“ موضوع ہے۔ (النبلاء ۲۸۶/۱۱) ”رسالة الاضطخري“ ثابت نہیں ہے۔ دیکھئے النبلاء (۲۸۶/۱۱) و طبقات الختالہ بتعلیق (۲۳۱-۳۶) مسد کے نام، امام احمد کا خط بھی باسند صحیح ثابت نہیں ہے۔ (دیکھئے طبقات الختالہ ۳۳۱-۳۳۵)۔

مسند امام احمد کے متعلق شبہات کا ازالہ

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على رسوله الامين ، اما بعد:
امام اہل سنت شیخ الاسلام احمد بن محمد بن حنبل رحمہ اللہ (متوفی ۲۴۱ھ) کی کتاب ”المسند“ مسند امام احمد محدثین کرام کے مابین ہمیشہ مشہور و معروف رہی ہے۔ اس مسند کی خصوصیتوں پر حافظ ابو موسیٰ المدینی رحمہ اللہ (متوفی ۵۸۱ھ) نے ”خصائص المسند“ کے نام سے ایک رسالہ لکھا ہے جو مسند احمد (تحقیق احمد محمد شاہ کرج ص ۲۰ تا ۲۷) کے ساتھ مطبوع و معروف ہے۔ ابو موسیٰ محمد بن ابی بکر المدینی رحمہ اللہ کے بارے میں حافظ ذہبی کہتے ہیں:
”الإمام العلامة، الحافظ الكبير، الثقة، شيخ المحدثين ...“

(سیر اعلام النبلاء ۱۵۲/۲۱)

چونکہ چودھویں پندرھویں صدی ہجری میں بعض منکرین حدیث نے مسند الامام احمد کے بارے میں خود ساختہ شکوک و شبہات تراشنے کی کوشش کی ہے لہذا اس مختصر و جامع مضمون میں مسند احمد کا تحقیقی ثبوت اسماء الرجال، کتب حدیث اور ناقابل تردید دلائل سے پیش خدمت ہے:

مسند احمد کا ثبوت بیرونی دلائل سے

۱۔ امام عبد اللہ بن احمد بن حنبل رحمہ اللہ (متوفی ۲۹۰ھ) فرماتے ہیں:

”سألت أبي عن عبد العزيز بن أبان ، قال : لم أخرج عنه في المسند شيئاً“
میں نے اپنے ابا (احمد بن حنبل رحمہ اللہ) سے عبد العزيز بن ابان (ایک متروک راوی) کے بارے میں پوچھا تو انھوں نے فرمایا: میں نے اس سے ”المسند“

میں کوئی روایت درج نہیں کی۔

(کتاب العلل ومعرفۃ الرجال ج ۲ ص ۲۵۷ فقرہ: ۱۸۵۸ دوسرے نسخہ: ۵۳۲۶، کتاب الضعفاء الکبیر للعلی بن ابی حمزہ ۱۶۳۳ دسندہ

صحیح، الکامل لابن عدی ۱۹۲۶/۵، دوسرے نسخہ: ۵۰۳/۶، تاریخ بغداد ۱۰/۱۳۵)

۲۔ عبد اللہ بن احمد فرماتے ہیں:

”و ضرب ابی علی حدیث کثیر بن عبد اللہ بن عمرو بن عوف ولم یحدثنا بها فی المسند“ اور میرے ابا (احمد بن حنبل) نے کثیر بن عبد اللہ بن عمرو بن عوف (ایک سخت ضعیف راوی) کی (بیان کردہ) حدیثوں کو کاٹ دیا اور ہمیں یہ حدیثیں ”المسند“ میں نہ سنائیں۔

(کتاب العلل ومعرفۃ الرجال ج ۲ ص ۲۱۱ فقرہ: ۱۳۹۵)

۳۔ حنبل بن اسحاق بن حنبل بن ہلال بن اسد الشیبانی رحمہ اللہ (متوفی ۲۷۳ھ) نے کہا:

”جَمَعْنَا أَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ: أَنَا وَصَالِحٌ وَعَبْدُ اللَّهِ وَقُرَأَ عَلَيْنَا الْمُسْنَدُ وَمَا سَمِعَهُ مِنْهُ غَيْرُنَا“ ہمیں احمد بن حنبل نے جمع کیا: مجھے، صالح (بن احمد بن حنبل) اور عبد اللہ (بن احمد) کو اور ہمیں ”المسند“ سنائی، آپ سے ہمارے سوا کسی نے یہ مسند نہیں سنی۔

(مناقب الامام احمد لابن الجوزی ص ۱۹۱ دسندہ حسن، خصائص المسند لابن موی المدینی ص ۲۱)

۴۔ ابو عبد اللہ الحاکم النیسابوری (متوفی ۴۰۵ھ) نے کہا:

”هَذَا الْحَدِيثُ فِي الْمُسْنَدِ لِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ أَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ هَكَذَا“

یہ حدیث ابو عبد اللہ احمد بن حنبل کی مسند میں اسی طرح ہے۔

(المسند رک ج ۳ ص ۱۵۷ ح ۳۵۷)

۵۔ ابو القاسم عبد الواحد بن علی بن برہان العکمری الحنفی (متوفی ۴۵۶ھ) نے کہا:

”وله كتاب غريب الحديث، صنّفه عليّ مسند أحمد بن حنبل“

اور اس (ابو عمر محمد بن عبد الواحد الخوی الزاہد متوفی ۳۳۵ھ) نے مسند

احمد بن حنبل (کی لغوی شرح) پر ”غریب الحدیث“ کتاب لکھی۔

(تاریخ بغداد ج ۲ ص ۳۵۸، ۳۵۹، ۸۶۵ و سندہ صحیح)

۶۔ محدث کبیر شیخ الاسلام ابو موسیٰ المدینی رحمہ اللہ (متوفی ۵۸۱ھ) نے مسند احمد کی خصوصیتوں پر رسالہ ”خصائص المسند“ لکھا اور کہا:

”وهذا الكتاب أصل كبير ومرجع وثيق لأصحاب الحديث“

اور یہ کتاب اصحاب الحدیث کا قابل اعتماد مرجع اور اصل کبیر ہے۔

(خصائص المسند ص ۲۱)

۷۔ ابوالحسن محمد بن احمد بن علی بن محمد بن جعفر بن ہارون عرف ابن ابی شیخ فرماتے ہیں:

”وسمعت من ابن مالك القطيعي جميع مسند أحمد بن حنبل“

اور میں نے (احمد بن جعفر) ابن مالک القطیعی سے ساری مسند احمد بن حنبل سنی ہے۔

(تاریخ بغداد ج ۱ ص ۳۲۳ ت ۲۲۵ و سندہ صحیح)

۸۔ حطیب بغدادی رحمہ اللہ (متوفی ۴۶۳ھ) نے ابن المذہب کے بارے میں کہا:

”وكان يروي عن ابن مالك القطيعي مسند أحمد بن حنبل بأسره“

وہ ابن مالک القطیعی سے پوری مسند احمد بن حنبل روایت کرتے تھے۔

(تاریخ بغداد ج ۱ ص ۳۹۰ ت ۳۹۲)

۹۔ ابو یعلیٰ الخلیلی رحمہ اللہ (متوفی ۴۴۶ھ) نے کہا:

”سمع ببغداد مسند أحمد بن حنبل من القطيعي“

اس نے بغداد میں قطیعی سے مسند احمد بن حنبل سنی۔

(نہار شادانی معرفۃ علوم الحدیث ص ۴۰۲)

۱۰۔ الفیاء المقدسی رحمہ اللہ (متوفی ۶۴۳ھ) نے ایک روایت کے بارے میں کہا:

”ولم أر هذا الحديث في مسند أحمد“

اور میں نے یہ حدیث مسند احمد میں نہیں دیکھی۔ (الاحادیث المتعارفہ ج ۸ ص ۳۸۲ ح ۴۷۲)

۱۱۔ ابن نقطہ البغدادی (متوفی ۶۲۹ھ) نے کہا:

”سمعت منه مسند أحمد وكان شيخاً صالحاً“

میں نے اس سے مسند احمد سنی اور وہ نیک شیخ تھے۔ (التعقید ص ۳۶۶ ت ۶۲۷)

۱۲۔ یاقوت بن عبد اللہ الحموی (متوفی ۶۲۶ھ) نے احمد بن جعفر بن حمدان بن مالک

القطیعی کے بارے میں کہا: ”وبطريقه يروى مسند أحمد بن حنبل“

اور اس کی سند سے مسند احمد بن حنبل مروی ہے۔

(معجم البلدان ۴/۳۷۷، نیز دیکھئے معجم البلدان ج ۲ ص ۸۱)

اسی طرح ابن الجوزی، حافظ ذہبی، حافظ ابن کثیر، حافظ ابن تیمیہ، حافظ ابن القیم اور

حافظ ابن حجر وغیرہم نے مسند احمد کو امام احمد بن حنبل سے بطور جزم منسوب کیا ہے۔

شیخ محمد ناصر الدین الالبانی رحمہ اللہ نے اپنی کتاب ”الذب الأحمّد عن مسند الإمام

أحمد“ میں بیس (۲۰) سے زیادہ علماء کے اقوال باحوالہ پیش کئے ہیں جو مسند احمد کو امام احمد

کی تصنیف مانتے ہیں۔

یہ چند بیرونی و ناقابل تردید دلائل ہیں کہ مسند احمد امام احمد کی واقعی تصنیف ہے اور یہ

عظیم کتاب متقدمین و متاخرین میں مشہور و متداول رہی ہے۔ حاکم نیشاپوری نے اپنی

مشہور کتاب ”المستدرک“ میں امام احمد سے تین سو سے زیادہ روایات لی ہیں۔ مثلاً دیکھئے

المستدرک (۱۳۰/۱ ج ۴۷) والمستدرک (۲۷۷/۵)

مسند احمد کی سند کی تحقیق

مسند احمد کی سند درج ذیل ہے:

”أخبرنا الشيخ أبو القاسم هبة الله بن محمد بن عبد الواحد بن

أحمد بن الحصين الشيباني قراءة عليه وأنا أسمع فأقربه، قال:

أخبرنا أبو علي الحسن بن علي بن محمد التميمي الواعظ ويعرف

بابن المذهب قراءة عليه من أصل كتابه، قال: أخبرنا أبو بكر أحمد ابن جعفر بن حمدان بن مالك القطيعي قراءة عليه قال: حدثنا أبو عبد الرحمن عبد الله بن أحمد بن محمد بن حنبل قال: حدثني أبي أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد من كتابه قال:

(ج ۲ ص ۲ قبل ج ۱)

مسند احمد کے نچلے راوی سے لے کر امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تک سند صحیح و حسن لذاتہ ہے۔ مسند احمد کے راویوں کا مختصر تذکرہ علی الترتیب درج ذیل ہے:

① مسند احمد کے پہلے راوی: عبد اللہ بن احمد بن حنبل رحمہ اللہ (متوفی ۲۹۰ھ) ہیں۔ ابن ابی حاتم الرازی نے کہا: ”وكان صدوقاً ثقة“ اور وہ ثقہ صدوق تھے۔

(البحر ج ۲ ص ۵۷)

خطیب بغدادی نے کہا: ”وكان ثقة ثبتاً فهما“

(تاریخ بغداد ۳۷۹/۹)

ابن الجوزی نے کہا: ”وكان حافظاً ثقة ثبتاً“

(المنتظم ۱۷/۱۳)

حافظ ابن حجر نے کہا: ”ثقة“

(تقریب التہذیب ۲۲۰۵)

حافظ ذہبی نے کہا: ”كان صيناً ديناً صادقاً صاحب حديث واتباع وبصر بالرجال“ (سير اعلام النبلاء ۵۲۲/۱۳)

حافظ ابن کثیر نے کہا: ”كان إماماً حافظاً ثبتاً“ (البدایہ والنہایہ ۱۰۳/۱)

ابن الجزری نے کہا: ”الثقة الشهير ابن الإمام الكبير“

(غایۃ النہایۃ فی طبقات القراء ۳۰۸/۱)

حافظ ذہبی نے کہا: (ابو الحسین احمد بن جعفر) ابن السنادی نے اپنی تاریخ میں کہا:

”لم يكن أحد روى في الدنيا عن أبيه منه عن أبيه، لأنه سمع منه

المسند وهو ثلاثون ألفاً..... وما زلنا نرى أكابر شيوخنا يشهدون له

بمعرفة الرجال وعلل الحديث والأسماء والمواظبة على الطلب ...“

(تاریخ الاسلام ۱۹۹/۲۱ واللفظ، سیر اعلام النبلاء ۵۲۱/۱۳، وعنده: ”أزوی“ وهو الصواب)

ابن العماد نے کہا: ”وكان ثبتاً فهِماً ثقة“ (شذرات الذهب ۲/۲۰۳)

حاکم نیشاپوری نے عبد اللہ بن احمد کی بیان کردہ حدیث کے بارے میں کہا:

”هذا حديث صحيح بهذا الإسناد“

(المستدرک ۲/۲۳۶ ج ۵۸۵، دوسرا نسخہ ۲/۲۶۴)

② مسند احمد کا دوسرا راوی: ابو بکر احمد بن جعفر بن حمدان بن مالک القطيعي (متوفی ۳۶۸ھ) ہے۔

ابو بکر البرقانی نے طویل کلام کے بعد بالآخر کہا: ”وإلا فهو ثقة“ ورنہ وہ ثقہ ہے۔

(تاریخ بغداد ج ۳ ص ۷۴ ت ۶۹۷ وسندہ صحیح)

اور کہا: ”حتى ثبت عندي أنه صدوق لا يشك في سماعه“

حتی کہ میرے نزدیک ثابت ہو گیا کہ وہ سچا ہے، اس کے (احادیث) سننے میں کوئی شک نہیں ہے۔ (ایضاً ص ۷۴ وسندہ صحیح)

ابن الجوزی نے کہا: ”وكان كثير الحديث ثقة“ (المنتظم ۱۳/۲۶۱)

حاکم نے اس کی بیان کردہ حدیث کو صحیح کہا۔ (المستدرک ۲/۲۳۶)

اور اس شخص پر انکار کیا جو احمد بن جعفر پر جرح کرتا تھا۔ حاکم اُس (احمد بن جعفر) کے حال کو اچھا سمجھتے تھے۔ (تاریخ بغداد ۴/۷۴ وسندہ صحیح)

ابن الجوزی نے کہا: ”ثقة مشهور مسند“ (غایۃ النہایۃ فی طبقات القراء ۳۳۱ ت ۱۷۹)

ذہبی نے کہا: ”الشيخ العالم المحدث“ (سیر اعلام النبلاء ۱۶/۲۱۰)

اور کہا: ”وكان شيخاً صالحاً“ (الغمر فی خبر من غمر ۲/۱۲۸)

اور کہا: ”صح..... صدوق في نفسه مقبول ، تغير قليلاً“

(میزان الاعتدال ج ۱ ص ۸۷)

فائدہ: حافظ ذہبی میزان الاعتدال میں جس راوی کے ساتھ ”صح“ کی علامت لکھیں

تو وہ راوی ان کے نزدیک ثقہ ہوتا ہے۔ دیکھئے لسان المیزان (۱۰۹/۷، ۱۶۷/۷) اور
البدرا لمیر لابن الملقن (۶۰۸/۱)

ابن کثیر نے کہا: ”وكان ثقة كثير الحديث“ (البدایہ والنہایہ ۳۱۲/۱)
الضیاء المقدسی نے المختارہ میں احمد بن جعفر القطعی سے بہت سی روایتیں لی ہیں۔
مثلاً دیکھئے (۸۲۳/۱)

ابو نعیم الاصبہانی نے ”المستخرج علی صحیح مسلم“ میں احمد بن جعفر سے بہت سی روایتیں لی ہیں۔
مثلاً دیکھئے (۵۰۲/۲۷۵)

اس زبردست توثیق کے مقابلے میں اب جرح اور اس پر تبصرہ پیش خدمت ہے:
خطیب نے کہا:

”حدثت عن أبي الحسن بن الفرات قال : كان ابن مالك القطيعي
مستوراً صاحب سنة كثير السماع [سمع] من عبد الله بن أحمد
وغيره إلا أنه خلط في آخر عمره وكف بعده وخرف حتى كان
لا يعرف شيئاً مما يقرأ عليه“ (تاریخ بغداد ۷۴۲)

اس قول میں خطیب کا استاد نامعلوم و مجہول ہے۔ ابو الحسن محمد بن العباس بن احمد بن محمد بن
الفرات البغدادی رحمہ اللہ ۳۸۴ھ میں فوت ہوئے جبکہ خطیب بغدادی رحمہ اللہ ۳۹۲ھ میں پیدا
ہوئے لہذا یہ سند منقطع ہونے کی وجہ سے مردود ہے۔

ابو الفتح محمد بن احمد بن محمد بن فارس بن ابی الفوارس البغدادی رحمہ اللہ (متوفی
۴۱۲ھ) نے کہا:

”أبو بكر بن مالك كان مستوراً صاحب سنة، ولم يكن في
الحديث بذاك، له في بعض المسند أصول فيها نظر ذكر أنه كتبها
بعد الفرق“

ابو بکر بن مالک مستور صاحب سنت تھا اور وہ حدیث میں قوی نہیں تھا۔ اس کے

مسند احمد کے بعض اصول میں نظر ہے۔ بیان کیا جاتا ہے کہ اس نے انھیں غرق (سیلاب) کے بعد لکھا تھا۔ (تاریخ بغداد ۷۴۴)

حافظ ابن حجر کی تقریب التہذیب اور اصول حدیث کے علاوہ متاخرین کی اصطلاح میں ثقہ اور نیک آدمی کو مستور بھی کہتے ہیں۔ یہ جرح و وجہ سے مردود ہے۔

اول: جمہور کی توثیق کے خلاف ہے۔

دوم: اس کا تعلق اختلاط سے ہے اور اختلاط کا جواب آگے آ رہا ہے۔ ان شاء اللہ ۲: خطیب بغدادی نے کہا:

”اور وہ بہت حدیثیں بیان کرنے والا تھا۔ اس نے عبد اللہ بن احمد سے مسند، کتاب الزہد، التاريخ اور المسائل وغیرہ بیان کئے۔ اس کی بعض کتابیں ڈوب گئی تھیں تو اس نے وہ نسخے لے کر نقل کر لئے جن میں اس کا سماع نہیں تھا، اس وجہ سے لوگوں نے اس پر کلام کیا لیکن ہم نے یہی دیکھا ہے کہ کوئی بھی اس سے روایت اور حجت پکڑنے میں نہیں رکا۔ متقدمین میں سے دارقطنی اور ابن شاہین نے اس سے روایت کی ہے۔“ (تاریخ بغداد ۷۴۴)

یہ جرح بھی دو وجہ سے مردود ہے:

اول: جمہور کی توثیق کے خلاف ہے۔

دوم: اس کا تعلق اختلاط سے ہے۔

۳: ابن اللبان القرظی (ثقہ امام) نے احمد بن جعفر کے بارے میں کہا:

”لا تذهبوا إليه فإنه قد ضعف واختل“

ان کے پاس (حدیث سننے کے لئے) نہ جاؤ کیونکہ وہ کمزور ہو چکے ہیں اور اختلاط

کا شکار ہو گئے ہیں۔ (تاریخ بغداد ۷۴۴)

اس جرح کا تعلق اختلاط سے ہے۔

حافظ ابن الجوزی، حافظ ذہبی اور علامہ عبد الرحمن بن یحییٰ المعلمی الیمانی وغیرہم نے جارحین

کی جرح کو رد کر کے جمہور کی توثیق کو ہی ترجیح دی ہے۔ مثلاً دیکھئے التکلیل بمافی تائب
الکوثری من الالباطیل (۱۰۱/۱-۱۰۳/۱) (۱۲)

ابن الصلاح الشہر زوری نے جب احمد بن جعفر پر اختلاط کی جرح کی تو حافظ ابو الفضل بن
الحسین العراقی نے بتایا: دارقطنی، ابن شاہین، حاکم، برقانی، ابو نعیم اصبہانی اور ابو علی بن
المذہب نے احمد بن جعفر کی حالتِ صحت میں اس سے حدیثیں سنی ہیں۔

دیکھئے التقیید والایضاح (ص ۴۶۵)

حافظ ابن حجر نے کہا:

”کان سماع ابي علي بن المذهب منه لمسند الإمام أحمد قبل

اختلاطه ، أفاده شيخنا الحافظ أبو الفضل بن الحسين“

ابو علی بن المذہب کا اس سے مسند احمد کا سماع اس کے اختلاط سے پہلے کا ہے۔ یہ

بات ہمارے شیخ حافظ ابو الفضل بن الحسین (العراقی) نے بتائی ہے۔

(لسان المیزان ۱۴۵/۱، ۱۴۶)

معلوم ہوا کہ مسند احمد کی سند میں اختلاط کا اعتراض مردود ہے۔

۳۔ مسند احمد کا تیسرا راوی ابو علی الحسن بن علی بن محمد المہمبکی عرف ابن المذہب (متوفی
۴۴۳ھ) ہے۔

الضیاء المقدسی نے المختارہ میں ابن المذہب سے روایت درج کر کے اپنے نزدیک اس کی
توثیق کر دی۔ مثلاً دیکھئے (ج ۸ ص ۸۳ ح ۸) یعنی وہ الضیاء المقدسی کے نزدیک ثقہ ہیں۔

ابن الجوزی نے کہا: ”ولا يعرف فيه إلا الخير والدين“ اس میں صرف خیر اور دین
ہی معروف ہے۔ (المنظوم ۱۵/۳۳)

ابن کثیر نے کہا: ”وكان ديناً خيراً“ وہ دیندار نیک آدمی تھا۔ (البدایہ والنہایہ ۶۸/۱۲)

ذہبی نے کہا: ”الإمام العالم ، مسند العراق“ (سیر اعلام النبلاء ۱۷۷/۶۸۰)

حافظ ذہبی نے ابن المذہب کے ساتھ ”صح“ کی علامت لکھ کر یہ ثابت کر دیا ہے کہ وہ

اُن کے نزدیک ثقہ ہے۔ (دیکھئے میزان الاعتدال ۱/۵۱۱)

ہبۃ اللہ بن محمد بن عبد الواحد الشیبانی نے کہا: ”أخبرنا الشيخ المحدث العالم“

(المصنف الاحمد تقس الدین ابن الجزری ص ۲۹)

اس کے مقابلے میں خطیب بغدادی، ابوطاہر السلفی اور شجاع الذہلی نے ابن المذہب پر جرح کی ہے۔ خطیب کی جرح ان کی اپنی توثیق سے معارض ہے۔ خطیب نے ابن المذہب سے ایک روایت بیان کرنے کے بعد کہا:

”ورجال إسناده كلهم ثقات“ اس سند کے سارے راوی ثقہ ہیں۔

(تاریخ بغداد ج ۱۳ ص ۳۶ ج ۳۸)

معلوم ہوا کہ خطیب نے اپنی جرح سے رجوع کر لیا ہے لہذا ان کی جرح منسوخ ہے۔

السلفی اور شجاع الذہلی کی جرح جمہور کے مقابلے میں ہونے کی وجہ سے مردود ہے۔

خلاصۃ التحقیق: ابن المذہب حسن الحدیث راوی ہیں۔

۳۔ مسند احمد بیان کرنے والا چوتھا راوی ہبۃ اللہ بن محمد بن عبد الواحد الشیبانی (متوفی

۵۲۵ھ) ہے۔

ابن الجوزی نے کہا:

”وكان ثقة صحيح السماع ، وسمعت منه مسند الإمام أحمد

جميعه“ وہ ثقہ (اور) صحیح السماع تھے، میں نے ان سے ساری مسند امام احمد

ہے۔ (المنظم ۱/۲۶۸)

ابن التجار نے کہا: ”وكان شيخاً حسنًا متيقظاً صدوقاً صحيح السماع“

(المستفاد من ذیل تاریخ بغداد لابن الدمیاطی ۱۹/۲۵۱)

ذہبی نے کہا: ”وكان ديننا صحيح السماع“ (العبر ۲/۴۲۷)

اور کہا: ”الشيخ الجليل ، المسند الصدوق ، مسند الآفاق..“ (سير اعلام النبلاء ۱۹/۵۳۶)

ابن کثیر نے کہا: ”وكان ثقة ثبتاً صحيح السماع“ (البدایہ والنہایہ ۱۲/۲۱۸)

ابن العماد نے کہا: ”وكان ديناً صحيح السماع“ (شذرات الذهب ۷/۷۷۴)۔
 ہبۃ اللہ بن محمد کے بارے میں اس کے شاگرد ابو علی حنبل بن عبد اللہ بن الفرغ البغدادی
 الرصافی نے کہا:

”أخبرنا الشيخ الصدر العالم الصالح المعمر، رئيس

العراق، المسند...“ (المصدر الاحمر ۲۹)

اس زبردست توثیق کے مقابلے میں ہبۃ اللہ بن محمد پر کوئی جرح نہیں ہے۔

تنبیہ: ہبۃ اللہ بن محمد سے مسند احمد کا راوی حنبل بن عبد اللہ بن الفرغ (متوفی ۶۰۴ھ)
 ہے۔ دیکھئے الموسوعة الحديثية (۱/۱۶۱)

حنبل کے بارے میں ابن نقطۃ نے کہا: ”وكان سماعه صحيحاً“ اور اس کا سماع
 صحیح تھا۔ (التقييد ۲۵۹-۳۲۰، نیز دیکھئے سير اعلام النبلاء ۲۱/۳۳۱)
 شمس الدین احمد بن عبد الواحد السعدی المقدسی نے کہا:

”أخبرنا به الشيخ الصالح الثقة المسند أبو علي حنبل بن

عبد الله...“ (المصدر الاحمر ۲۹)

اس تحقیق سے معلوم ہوا کہ مسند احمد کی سند حسن لذاتہ اور ثابت ہے اور بیرونی دلائل سے
 معلوم ہوا کہ مسند احمد صحیح و ثابت ہے لہذا منکرین حدیث کا اس پر حملہ مردود ہے۔ والحمد للہ
 تنبیہ: مسند احمد کی اسانید اور متون دوسری کتابوں میں بھی کثرت سے ملتے ہیں مثلاً مسند
 احمد کی پہلی روایت عبد اللہ بن نمیر سے مروی ہے۔ اور یہی روایت عبد اللہ بن نمیر کی سند کے
 ساتھ مصنف ابن ابی شیبہ (۱۵۴/۱، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹،

متعدد علماء مثلاً عبد اللہ بن احمد، حنبل بن اسحاق، ابن الجوزی، ابو موسیٰ المدینی، خطیب بغدادی، ذہبی، ابن حجر، ابن کثیر، حاکم اور السبکی (طبقات الشافعیۃ الکبریٰ ۲۰۱/۱) وغیرہم نے مسند احمد کو امام احمد ہی کی تصنیف قرار دیا ہے۔ (دیکھئے مسند احمد کا ثبوت بیرونی دلائل سے، فقرہ: ۱۲) ہمارے علم میں ایسا کوئی ایک محدث بھی نہیں ہے جس نے مسند احمد کا امام احمد کی تصنیف ہونے سے انکار کیا ہو لہذا اس پر تمام محدثین کا اجماع ہے کہ مسند احمد امام احمد ہی کی تصنیف ہے۔ والحمد للہ رب العالمین، وما علینا إلا البلاغ

(۲۳ ربیع الاول ۱۴۳۷ھ)

امام احمد اور صحابہ کرام

۱۔ عبد اللہ بن احمد فرماتے ہیں:

”قلت لأبي: من الرافضي؟ قال: الذي يشتم أبا بكر و عمر - قال وسألت أبي عن رجل يشتم رجلاً من أصحاب رسول الله ﷺ؟ قال: ما أراه على الإسلام“

میں نے اپنے ابا سے پوچھا: رافضی کسے کہتے ہیں؟ آپ نے فرمایا: جو شخص ابو بکر اور عمر (رضی اللہ عنہما) کو گالیاں دے (وہ رافضی ہے)۔ میں نے پوچھا: جو شخص رسول اللہ ﷺ کے صحابہ کو گالیاں دے (وہ کیسا ہے)؟ آپ نے فرمایا: میں ایسے شخص کو اسلام پر (یعنی مسلمان) نہیں سمجھتا۔ (مناقب الامام احمد ص ۱۶۵ اسدہ صحیح)

۲۔ عبد الملک بن عبد الحمید المیمونی فرماتے ہیں کہ (امام) احمد بن حنبل نے فرمایا:

”إذا رأيت رجلاً يذكر أحداً من أصحاب رسول الله ﷺ بسوء فاتهمه على الإسلام“

جب تم کسی ایسے شخص کو دیکھو جو رسول اللہ ﷺ کے صحابہ کو بُرا کہتا ہے تو اس کے اسلام پر تہمت لگاؤ۔ (مناقب احمد ص ۱۶۰ اسدہ صحیح)

۳۔ امام احمد رحمہ اللہ فرماتے تھے کہ ابوبکر اور عمر (رضی اللہ عنہما) جنتی ہیں۔

(مسائل عبد اللہ بن احمد ج ۳ ص ۱۳۲۰ تا ۱۸۳۳ مناقب احمد ص ۱۶۰ و سندہ صحیح)

۴۔ محمد بن عوف رحمہ اللہ بیان فرماتے ہیں کہ امام احمد نے فرمایا:

”... ومن قدم علیا علی عثمان فقد طعن علی رسول اللہ و ابی بکر

و عمر و علی المهاجرین و لا أحسب یصلح لہ عمل“

اور جو شخص علی (رضی اللہ عنہ) کو عثمان (رضی اللہ عنہ) پر ترجیح دے تو اس شخص نے رسول اللہ، ابوبکر

، عمر اور مهاجرین پر طعن کیا اور میں نہیں سمجھتا کہ اس کا کوئی عمل قبول ہوتا ہے۔

(مناقب احمد ص ۱۶۲ و سندہ صحیح)

۵۔ مسئلہ فضیلت میں سیدنا امام احمد رحمہ اللہ کا موقف و عقیدہ یہ تھا کہ (نبی ﷺ کے بعد

اس اُمت میں) سب سے افضل ابوبکر ہیں، پھر عمر ہیں اور پھر عثمان ہیں۔ پھر آپ سکوت

فرماتے تھے۔ (مسائل عبد اللہ بن احمد ج ۳ ص ۱۳۱۸ فقرہ: ۱۸۳۱)

۶۔ خلفائے راشدین کے بارے میں امام احمد کا یہ عقیدہ تھا کہ ابوبکر و عمر و عثمان اور علی خلفاء

(یعنی خلفائے راشدین) میں سے ہیں۔

(مسائل عبد اللہ بن احمد ج ۳ ص ۱۳۱۹ فقرہ: ۱۸۳۲ مسائل ابی داؤد ص ۲۷۷)

اس مسئلے میں آپ سفینہ صحابی (رضی اللہ عنہ) کی بیان کردہ حدیث کے قائل تھے۔ یہ حدیث مسند احمد

(۲۲۱/۵) و سنن ابی داؤد (۳۶۴۶) و سنن ترمذی (۲۲۲۶) وغیرہ میں حسن سند کے ساتھ

موجود ہے۔

۷۔ ابن ہانی سے روایت ہے کہ امام احمد سے پوچھا گیا:

ایک آدمی (سیدنا) معاویہ (رضی اللہ عنہ) کو گالیاں دیتا ہے۔ کیا اس کے پیچھے نماز پڑھنا جائز ہے؟

آپ نے فرمایا: نہیں اس کے پیچھے نماز نہیں پڑھنی چاہئے۔ اس کی کوئی عزت نہیں ہے۔

(سوالات ابن ہانی: ۲۹۶)

۸۔ جو لوگ کہتے تھے کہ ہم (سیدنا) معاویہ (رضی اللہ عنہ) کو ”خال المومنین“ مومنوں کا ماموں،

نہیں کہتے تو امام احمد ان پر سخت ناراض ہوتے۔ (دیکھئے السنۃ للبخاری: ۶۵۸ و سندہ صحیح)
ایک آدمی نے امام احمد سے اس آدمی کے بارے میں مسئلہ پوچھا جو کہتا تھا کہ ”میں معاویہ کو
کاتب وحی نہیں مانتا اور نہ انھیں خال المومنین کہتا ہوں۔ اس نے خلافت پر عاصبانہ قبضہ کر لیا
تھا“ تو امام احمد نے جواب دیا:

”هَذَا قَوْلٌ سَوَاءٌ رَدِّي، يَجَانِبُونَ هَؤُلَاءِ الْقَوْمَ (لَا) يَجَالِسُونَ وَنَبِيْنَ
أَمْرَهُمُ لِلنَّاسِ“

یہ بُرا ردی قول ہے۔ ان لوگوں سے بائیکاٹ کرنا چاہئے، ان کے پاس بیٹھنا نہیں
چاہئے۔ اور لوگوں کو ان کے بارے میں بتا دینا چاہئے۔ (السنۃ للبخاری: ۶۵۹ و سندہ صحیح)
۹۔ ابوبکر المروزی نے امام احمد سے پوچھا کہ معاویہ (رضی اللہ عنہ) افضل تھے یا عمر بن عبدالعزیز
افضل تھے؟ تو انھوں نے جواب دیا: معاویہ افضل ہیں۔ ہم صحابہ کرام کے برابر کسی کو نہیں
سمجھتے۔ (السنۃ للبخاری: ۶۶۰ و سندہ صحیح)

امام احمد کے (بعض) زریں اقوال و افعال

۱۔ حنبل بن اسحاق فرماتے ہیں:
میں نے دیکھا کہ ابو عبد اللہ (احمد بن حنبل) اپنی رائے یا فتوے کا لکھا جانا نا پسند کرتے تھے۔
(مناقب احمد ص ۱۹۳ و سندہ صحیح)

۲۔ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے فرمایا:

”مَنْ رَدَّ حَدِيثَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَهُوَ عَلَى شَفَا هَلَكَةٍ“

جس نے رسول اللہ ﷺ کی حدیث رد کی تو وہ شخص ہلاکت کے کنارے پر ہے۔

(مناقب احمد ص ۸۲ و سندہ حسن، طبقات الحکام ج ۱۵/۲)

۳۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں:

میں نے ابو عبد اللہ احمد بن حنبل سے کہا: میں دیکھتا ہوں کہ اہل سنت کا ایک آدمی کسی بدعتی

کے ساتھ ہے تو کیا میں اس (سنی) کا بایکٹ کروں؟
آپ نے فرمایا: نہیں۔ اسے سکھاؤ کہ تمہارا ساتھی بدعتی ہے (اس سے بچ جاؤ) پھر اگر وہ اس بدعتی سے بات چیت ختم کر دے تو فہم اور نہ اسے اسی کے ساتھ ملا دو۔

(مناقب احمد ص ۱۸۴، ۱۸۳ و سندہ صحیح)

یعنی اقامتِ حجت کے بعد اس سنی کا بھی وہی حکم ہے جو بدعتی کا حکم ہے۔

۴۔ ایک حدیث میں آیا ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا:

”میری امت کے کچھ لوگ قیامت تک مدیافتہ رہیں گے۔“ اس کی تشریح میں امام احمد بن حنبل نے فرمایا:

”إن لم تكن هذه الطائفة المنصورة أصحاب الحديث فلا أدري من هم“

اگر یہ طائفہ منصورہ اصحابِ الحدیث نہیں ہیں تو میں نہیں جانتا کہ وہ کون لوگ ہیں۔

(معرفۃ علوم الحدیث للحاکم ص ۲۲، ۲۳ سندہ حسن، طبعہ جدیدہ ص ۷۰ اوقال الحافظ ابن حجر: ”وآخرج الحاکم فی

علوم الحدیث بسند صحیح عن أحمد: إن لم يكونوا أهل الحديث فلا أدري من هم“

/فتح الباری ۱۳/۲۹۳ تحت ج: ۷۳۱۱)

۵۔ ابن ابی قتیلہ نام کا ایک بُرا شخص تھا۔ اس نے اصحابِ الحدیث کا ذکر برائی کے ساتھ

کیا تو امام احمد نے فرمایا: ”زندیق زندیق زندیق“ یہ زندیق ہے (سخت گمراہ و ملحد، بے دین

ہے) زندیق ہے زندیق ہے۔ یہ فرما کر آپ اپنے گھر تشریف لے گئے۔

(معرفۃ علوم الحدیث ص ۲۲، ۲۳ سندہ حسن، نسخہ جدیدہ ص ۱۱۰، مناقب احمد ص ۱۸۰، شرف اصحابِ الحدیث للخطیب:

۱۴۷ عقیدۃ السلف اصحابِ الحدیث للصابونی: ۱۶۳ و طبقات الحنابلہ لابن ابی یعلیٰ ۸/۳۸۰، ۳۸۱ ذم الکلام للبروی:

۲۳۱ دوسرے نسخہ: ۲۳۳)

۶۔ امام احمد نے فرمایا:

”من مات على الإسلام والسنة مات على الخير كله“

جو شخص اسلام اور سنت پر فوت ہوا تو اس کا خاتمہ کامل خیر پر ہوا۔ (مناقب احمد ص ۱۸۰ و سندہ صحیح)

۷۔ محدثین کرام فقہ الحدیث اور فہم حدیث میں امام احمد کی طرف رجوع کرتے تھے۔ دیکھئے تاریخ بغداد (ج ۴ ص ۳۱۹ و سندہ صحیح)

امام احمد فرماتے ہیں: ”اہل الرأي لا یروی عنہم الحدیث“

اہل الرائے سے حدیث کی روایت (بطور حجت و استدلال) نہ کی جائے۔

(کتاب العلل و معرفۃ الرجال لا احمد ج ۱ ص ۲۷۲ فقرہ: ۱۶۲۳)

۸۔ ایک حدیث میں آیا ہے کہ ”من مات ولیس لہ إمام مات میتة جاهلیة“ جو شخص فوت ہو جائے اور اس کی گردن میں امام (خلیفہ) کی بیعت نہ ہو تو وہ جاہلیت کی موت مرتا ہے۔ اس کی تشریح میں امام احمد فرماتے ہیں:

”تدری ما الإمام؟ الذي یجتمع المسلمون علیہ، کلہم یقول: لهذا

إمام، فهذا معناه“ تجھے پتا ہے کہ (اس حدیث میں) امام کسے کہتے ہیں؟ جس

پر تمام مسلمانوں کا اجماع ہو جائے۔ ہر آدمی یہی کہے کہ یہ امام (خلیفہ) ہے۔ پس اس

حدیث کا یہ معنی ہے۔

(سوالات ابن ہانی ص ۸۵ فقرہ: ۲۰۱۱، السنۃ للخلال ص ۸۱ فقرہ: ۱۰، المسند من مسائل الامام احمد، ق: ۱، بحوالہ

الامامة العظمی عند اہل السنۃ والجماعۃ ص ۲۱۷)

۹۔ امام احمد سے (تعویذ کے طور پر) قرآن مجید لٹکانے کے بارے میں پوچھا گیا تو انھوں

نے فرمایا: ”التعلیق کلھا مکروہ“ ہر قسم کے تعویذ لٹکانے مکروہ ہیں۔

(مسائل الامام احمد و اسحاق، رولہ ائحق بن منصور الکوج ۱۹۳ فقرہ: ۳۸۲)

۱۰۔ ابن ہانی سے مروی ہے کہ احمد بن حنبل سے پوچھا گیا: جو شخص (امیر) معاویہ (رضی اللہ عنہ)

کو گالیاں دے کیا اس کے پیچھے نماز پڑھنی چاہئے؟ انھوں نے فرمایا: اس کے پیچھے نماز نہیں

پڑھنی چاہئے۔ اس شخص کی کوئی عزت نہیں ہے۔ (سوالات ابن ہانی ۲۹۶ نیز دیکھئے ص ۲۷ فقرہ: ۷)

امام عبدالرزاق بن ہمام الصنعانی رحمہ اللہ

امام عبدالرزاق بن ہمام بن نافع الحمیری الیمانی ابوبکر الصنعانی رحمہ اللہ ۱۲۶ ہجری زمانہ خیر القرون میں پیدا ہوئے۔ آپ کے اساتذہ میں سفیان ثوری، سفیان بن عیینہ، عبداللہ بن المبارک، عبدالرحمن بن عمرو والاوزاعی، فضیل بن عیاض، مالک بن انس، معمر بن راشد اور جعفر بن سلیمان بہت مشہور ہیں۔ آپ کے شاگردوں میں احمد بن صالح المصری، احمد بن حنبل، اسحاق بن راہویہ، زبیر بن حرب، علی بن المدینی، محمد بن یحییٰ الذہبی اور یحییٰ بن معین جیسے جلیل القدر ائمہ تھے۔

جمہور محدثین نے امام عبدالرزاق کو ثقہ و صدوق اور صحیح الحدیث و حسن الحدیث قرار دیا ہے۔ آپ کی بیان کردہ احادیث صحیح بخاری، صحیح مسلم، صحیح ابن خزیمہ، صحیح ابن الجارود، صحیح ابن حبان، صحیح ابی عوانہ اور المستدرک للحاکم وغیرہ میں کثرت سے موجود ہیں۔

امام عبدالرزاق رحمہ اللہ کی ثقاہت

درج ذیل محدثین کرام سے امام عبدالرزاق کی توثیق ثابت ہے:

۱: یحییٰ بن معین (قال): ثقة لا باس به

(الکامل لابن عدی ۱۹۲۸/۸۵ دوسرے صحیح، دوسرے نسخہ ۵۳۹/۶) (قال: ثقة/سؤالات ابن الجندی: ۷۳۳)

۲: العجلی (قال): ثقة یکنی اباہکر وکان یتشیع (تاریخ العجلی: ۱۰۰۰)

۳: البخاری = انھوں نے عبدالرزاق سے صحیح بخاری میں سو (۱۰۰) سے زیادہ روایتیں لی ہیں۔

تنبیہ: امام بخاری نے فرمایا: ”ماحدث من کتابہ فهو اصح“ انھوں نے جو حدیثیں اپنی کتاب سے بیان کی ہیں وہ زیادہ صحیح ہیں۔ (التاریخ الکبیر ۱۳۰/۶) یہ کوئی جرح نہیں ہے۔ امام ترمذی کی طرف منسوب کتاب العلل الکبیر میں لکھا ہوا ہے کہ (امام بخاری نے فرمایا):

”و عبد الرزاق يهيم في بعض ما يحدث به“

اور عبد الرزاق کو بعض حدیثوں میں وہم ہو جاتا ہے۔ (ج ۱ ص ۵۳۵، ۵۳۶)

یہ جرح دو وجہ سے مزدود ہے:

اول: جمہور محدثین کی توثیق کے بعد، بعض روایتوں میں وہم ثابت ہو جانے سے راوی ضعیف نہیں ہوتا بلکہ وہ ثقہ و صدوق ہی رہتا ہے اور صرف وہم ثابت ہو جانے والی روایت کو رد کر دیا جاتا ہے۔

دوم: العلل الکبیر کا بنیادی راوی ابو حامد التاجر ہے۔ (العلل الکبیر ج ۱ ص ۷۵) یہ مجہول الحال ہے۔ العلل الکبیر کے محقق کو بھی اس کے حالات نہیں ملے۔ (دیکھئے مقدمۃ العلل الکبیر ج ۱ ص ۵۸)

۴: مسلم = امام مسلم نے اپنی کتاب صحیح مسلم میں امام عبد الرزاق سے بکثرت روایتیں لی ہیں۔

۵: یعقوب بن شبیبہ (قال: ثقة ثبت (تاریخ دمشق لابن عساکر ۳۸۱ و ۳۸۲ و سندہ صحیح)

۶: ہشام بن یوسف (قال: کان عبد الرزاق أعلمنا وأحفظنا

(تاریخ دمشق ۳۸۱ و ۳۸۲ و سندہ صحیح)

۷: احمد بن حنبل = امام احمد سے پوچھا گیا کہ کیا آپ نے عبد الرزاق سے زیادہ بہتر حدیث بیان کرنے والا کوئی دیکھا ہے؟ انھوں نے جواب دیا: نہیں۔

(تاریخ دمشق لابن عساکر ۳۸۱ و ۳۸۲ و سندہ صحیح)

امام احمد نے ابن جریر سے روایت میں عبد الرزاق کو سب سے زیادہ ثبت (ثقة) قرار دیا ہے۔ (تاریخ ابی زرعۃ الدمشقی: ۱۱۵۹ و سندہ صحیح)

۸: ابو زرعۃ الدمشقی (قال: عبد الرزاق أحد من قد ثبت حديثه

(تاریخ دمشق ابن عساکر ۳۸۱ و ۳۸۲ و سندہ صحیح)

۹: ابن حبان = ذکرہ فی الثقات (۳۱۲/۸) وقال: ”و کان ممن جمع وصنف

وحفظ وذاکر وکان ممن یخطئ إذا حدث من حفظه علی تشیع فیہ۔“

جمہور کی توثیق کے بعد متخطی وغیرہ جرحیں مزدود ہو جاتی ہیں، خود حافظ ابن حبان نے اپنی

مشہور کتاب التقاسیم والانواع (صحیح ابن حبان) میں عبدالرزاق سے بکثرت روایتیں لی ہیں۔ تشیع کا جواب آگے آ رہا ہے۔ ان شاء اللہ

۱۰: ابن عدی = ابن عدی نے طویل کلام کے بعد آخر میں کہا: ”وأما في باب الصدق فأرجو أنه لا بأس به إلا أنه قد سبق منه أحاديث في فضائل أهل البيت ومثالب آخرين منا كبير“ (اکال ۱۹۵۲/۵ اور نسخہ ۵۳۵/۶)

یاد رہے کہ جمہور محدثین کی توثیق کے بعد احادیث فضائل و مثالب کو مناکیر قرار دینا صحیح نہیں ہے، دوسرے یہ کہ اگر مناکیر کو جرح پر ہی محمول کیا جائے تو ان کا تعلق بعد از اختلاط اور مدلس روایتوں سے ہی ہے۔

۱۱: ابن شہین = ذکرہ فی کتاب الثقات (۱۰۹۲)

۱۲: ابن خزیمہ = امام ابن خزیمہ نے عبدالرزاق سے اپنی کتاب صحیح ابن خزیمہ میں بہت سی روایتیں لی ہیں۔

۱۳: ابن الجارود = ابن الجارود نے اپنی کتاب المنقذی (صحیح ابن الجارود) میں عبدالرزاق سے روایتیں لی ہیں۔

۱۴: ترمذی = امام ترمذی نے عبدالرزاق سے ایک روایت نقل کر کے فرمایا:

”هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ“ (سنن الترمذی: ۳۱)

لہذا وہ امام ترمذی کے نزدیک ثقہ و صدوق تھے۔

۱۵: دارقطنی = دارقطنی نے عبدالرزاق کی بیان کردہ ایک حدیث کے بارے میں کہا:

”إِسْنَادٌ صَحِيحٌ“ (سنن دارقطنی ۵۳۲ ج ۱۳) دوسری جگہ راویوں (جن میں عبدالرزاق بھی

ہیں) کے بارے میں فرمایا: کلہم ثقات (سنن دارقطنی ۱۱۷۳ ج ۳)

یعنی وہ دارقطنی کے نزدیک ثقہ ہیں۔

۱۶: حاکم = حاکم نے اپنی کتاب المستدرک میں عبدالرزاق کی بیان کردہ بہت سی احادیث

کو صحیح کہا ہے۔ (مثلاً دیکھئے المستدرک ج ۱ ص ۳۶ ج ۱ ص ۱۰۴)

حاکم نے کہا: عبدالرزاق اہل یمن کے امام ہیں اور جس راوی کی وہ تعدیل کریں، حجت ہے۔ (المصدرک ۱۱۶ ج ۳۹۹)

۱۷: الضیاء المقدسی = انھوں نے اپنی کتاب المختارۃ میں عبدالرزاق سے بہت سی حدیثیں لی ہیں۔ مثلاً دیکھیے ج ۳ ص ۲۱۸ ج ۱۰۲۱ و ج ۲ ص ۲۹۶ ج ۷ ص ۶۷ وغیرہ۔

۱۸: ابن عساکر (قال:): أحد الثقات المشهورين. (تاریخ دمشق ۱۱۰/۳۸)

۱۹: ذہبی (قال:): الثقة الشيعي (سیر اعلام النبلاء ۵۶۴/۹)

۲۰: ابن حجر العسقلانی (قال:): ثقة حافظ مصنف شهير، عمي في آخر عمره فتغير وكان يتشيع. (تقريب التهذيب ۴۰۶۳)

آخری عمر کے اختلاط اور تشیع کی بحث آگے آرہی ہے۔ ان شاء اللہ

۲۱: بزار (قال:): وعبدالرزاق عندي ثقة (مندلہم اربحوالہ بدرالمیر لابن الملقن ۳۸۴/۷)

۲۲: ابن الجوزی (قال:): ثقة (التحقیق فی احادیث الخلاف ج ۲ ص ۶۲ ج ۱۰۴۹)

۲۳: ابن الملقن (قال:): وعبدالرزاق ثقة حجة. (البدر المیر ۶۶۵/۹)

معلوم یہی ہوتا ہے کہ یہ امام بیہقی کا کلام ہے جسے ابن الملقن نے الخلافیات سے نقل کیا ہے اور کوئی تردید نہیں کی۔

۲۴: البيهقي (قال:): وعبدالرزاق ثقة حجة. (مختصر الخلاقات للبيهقي ۳۳۵/۴)

۲۵: ابن حزم = ابن حزم نے عبدالرزاق وغیرہ کے بارے میں کہا:

ورواته كلهم ثقات مشاهير. (المجلد ۳۶۷ ص ۹۷۵)

۲۶: ابو عوانہ الاسفرائینی = ابو عوانہ نے اپنی کتاب المستخرج علی صحیح مسلم (مندابی عوانہ/صحیح ابی عوانہ)

میں عبدالرزاق سے بہت سی روایتیں لی ہیں۔

۲۷: ابو نعیم الاصبہانی = ابو نعیم نے المستخرج علی صحیح مسلم میں عبدالرزاق سے بہت سی روایتیں لی ہیں۔

۲۸: احمد بن ابی بکر البوصیری (قال:): ثقة (زوائد سنن ابن ماجہ ۱۲۵۳)

۲۹: ابو زرعة الرازی (قال: وحسن الحديث) (كتاب الفقهاء لابن زرعہ الرازی ص ۳۵۰)
 عبدالرزاق پر امام ابو زرعة کی جرح، عبدالرزاق کی حالتِ اختلاط (کے دور) پر محمول ہے۔
 ۳۰: بغوی = محی السنۃ حسین بن مسعود البغوی نے عبدالرزاق کی بیان کردہ حدیث کو
 ”هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ“ کہا ہے۔ (شرح السنۃ ۸۱/۱ ج ۴)

امام عبدالرزاق پر جرح

ان مؤثرین کے مقابلے میں عبدالرزاق پر درج ذیل جرح ملتی ہے:

① اختلاط ② تدلیس ③ تشیع ④ روایت پر جرح

① اختلاط: اختلاط کا الزام ثابت ہے۔ امام احمد بن حنبل نے فرمایا کہ ہم عبدالرزاق کے پاس دو سو (ہجری) سے پہلے گئے تھے اور ان کی نظر صحیح تھی، جس نے اُن کے تاہینا ہونے کے بعد سنا تو اس کا سماع ضعیف ہے۔ (تاریخ ابی زرعة الدمشقی: ۱۱۶۰، وسندہ صحیح)

امام نسائی نے کہا: ”فیه نظر لمن کتب عنه بآخرة“

جس نے اُن سے آخری دور میں لکھا ہے اُس میں نظر ہے۔ (كتاب الفقهاء: ۳۷۹)

اختلاط کے بارے میں یہ اصول ہے کہ جس ثقہ و صدوق راوی کی روایتیں اختلاط سے پہلے کی ہوں تو وہ صحیح ہوتی ہیں۔ درج ذیل راویوں نے عبدالرزاق کے اختلاط سے پہلے سنا ہے:
 احمد بن حنبل، اسحاق بن راہویہ، علی بن المدینی، یحییٰ بن معین اور وکیع بن الجراح وغیرہم
 (الکواکب النیرات ص ۲۷۶) اسی طرح اسحاق بن منصور، محمود بن غیلان، اسحاق بن ابراہیم
 السعدی، عبداللہ بن محمد المسندی، محمد بن یحییٰ بن ابی عمر العدنی، یحییٰ بن جعفر الیمکندی، یحییٰ
 بن موسیٰ اللخثی، احمد بن یوسف السلمی، حجاج بن یوسف الشاعر، الحسن بن علی اللخلال، سلمہ بن
 شبيب، عبدالرحمن بن بشر بن الحکم، عبد بن حمید، عمرو بن محمد الناقہ، محمد بن رافع اور محمد بن
 مہران الحمالی (وغیرہم) کا عبدالرزاق سے سماع اختلاط سے پہلے ہے لہذا عبدالرزاق کی
 مطلق روایات پر اختلاط کی جرح کوئی جرح ہی نہیں ہے۔ واللہ
 ② تدلیس: تدلیس کا الزام ثابت ہے۔

ہے کہ میں ان سے محبت کرتا ہوں، اللہ ان سے راضی ہو اور ان سب پر اللہ کی رحمت ہو۔ (تاریخ دمشق لابن عساکر ۳۸/۱۳۰، وسندہ صحیح، کتاب العلل ومعرفۃ الرجال لعبد اللہ بن احمد بن حنبل ۲۵۶ ج ۱۲۶۵، وسندہ صحیح)

اس سنہری قول سے معلوم ہوا کہ امام عبدالرزاق شیعہ نہیں تھے بلکہ انھوں نے تشیع یسیر سے بھی رجوع کر لیا تھا کیونکہ اس قول میں وہ چاروں خلفائے راشدین کی ترتیب اور ان سے محبت کے قائل ہیں۔ جو شخص اس سنہری قول کے باوجود عبدالرزاق کو شیعہ شیعہ کہنے کی رٹ لگاتا ہے اس کا علاج کسی دماغی ہسپتال سے کرانا چاہئے۔

تنبیہ (۱): تشیع یسیر سے بھی عبدالرزاق کا رجوع ثابت ہے۔ ابو مسلم البغدادی الحافظ (ابراہیم بن عبد اللہ الکجی البصری) نے امام احمد سے نقل کیا کہ عبدالرزاق نے تشیع سے رجوع کر لیا تھا۔ دیکھئے تاریخ دمشق لابن عساکر (۳۸/۲۹۹ وسندہ حسن)

اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ امام عبدالرزاق نے اپنی سند کے ساتھ سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ سے ایک حدیث بیان کی اور فرمایا:

”وہ ناخذ“ اور ہم اسی کو لیتے ہیں۔ (مصنف عبدالرزاق ج ۳ ص ۲۳۹ ح ۵۵۳۳ دوسرا نسخہ: ۵۵۵۱) انھوں نے ایک حدیث سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی اور کہا: ”وہ ناخذ“ اور ہم اسی کو لیتے ہیں یعنی اسی کے قائل ہیں۔ (مصنف عبدالرزاق ج ۳ ص ۲۴۹ ح ۶۳۹۳ [۶۴۲۰])

سیدنا معاویہ اور سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما کی بیان کردہ احادیث پر عمل کرنے والا شیعہ (!) ساری دنیا میں کہیں نہیں ملے گا، چاہے چراغ کے بجائے آفتاب کے ذریعے سے ہی تلاش کیا جائے۔

تنبیہ (۲): جن روایات میں عبدالرزاق کا شدید تشیع مروی ہے ان میں سے ایک بھی ثابت نہیں ہے۔ مثلاً ایک روایت میں آیا ہے کہ عبدالرزاق سیدنا عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کی شان میں گستاخی کرتے تھے۔ دیکھئے تاریخ بغداد للخطیب (۱۴/۴۲۷ ت ۷۸۸ و تاریخ دمشق لابن عساکر ۳۸/۱۲۹)

اس کا راوی ابو الفرج محمد بن جعفر صاحب المصلى ضعيف ہے۔ (دیکھئے تاریخ بغداد ۲/۱۵۵، ۱۵۶) اور ابو زکریا غلام احمد بن ابی خثیمہ مجهول الحال ہے۔

ایک روایت میں سیدنا عمر رضی اللہ عنہ کے بارے میں ”انظروا إلى الأئمة“ آیا ہے۔ (الضعفاء للعقيلي ۱۱/۳۳)

اس میں علی بن عبد اللہ بن المبارک الصنعانی نامعلوم ہے۔ دوسرے یہ کہ اس حکایت

کی سند میں ارسال یعنی انقطاع ہے۔ دیکھئے میزان الاعتدال (۶۱۱/۲) اور منقطع روایت

مردود ہوتی ہے۔ ایک روایت میں آیا ہے کہ عبد الرزاق نے سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کے بارے

میں کہا: ہماری مجلس کو ابوسفیان کے بیٹے کے ذکر سے خراب نہ کرو۔ (الضعفاء للعقيلي ۱۰/۳۳)

اس کی سند میں احمد بن زکیر الحضرمی اور محمد بن اسحاق بن یزید البصری دونوں نامعلوم ہیں۔

ایک روایت میں آیا ہے کہ امام سفیان بن عیینہ نے عبد الرزاق کو ﴿الذين ضل سعيهم

في الحياة الدنيا﴾ میں سے قرار دیا۔ (الضعفاء للعقيلي ۱۰/۳۳)

اس کی سند میں احمد بن محمود الہروی نامعلوم ہے۔ مختصر یہ کہ یہ سب روایات مردود اور

بشرط صحت منسوخ ہیں۔

④ روایت پر جرح: روایت پر جرح دو طرح سے ہے:

اول: ابو حاتم الرازی نے عبد الرزاق اور معمر دونوں کو کثیر الخطاء کہا۔

(علل الحدیث ۱۴۲/۲ ج ۱۹۳)

یہ جرح جمہور کے مقابلے میں ہونے کی وجہ سے مردود ہے۔ ابو حاتم نے کہا: یکتب حدیثہ

ولا یحتج بہ (الجرح والتعديل ۳۹/۶) اس جرح کا سقوط مخالفین جمہور سے ظاہر ہے۔

دوم: ایک روایت میں آیا ہے کہ عباس بن عبد العظیم نے عبد الرزاق کو کذاب کہا۔

(الضعفاء للعقيلي ۱۰/۳۳، اکا مل لابن عدی ۱۹۴/۵ ج ۵۳۸/۶)

اس روایت کا راوی محمد بن احمد بن حماد الدولابی بذات خود ضعیف ہے۔

(دیکھئے میزان الاعتدال ۳/۴۵۹) لہذا یہ روایت مردود ہے۔

ایک روایت میں آیا ہے کہ زید بن السارک نے کہا: ”عبدالرزاق کذاب یسرق“

(تاریخ دمشق ۱۳۰/۳۸)

اس روایت میں ابن عساکر کا استاد ابو عبد اللہ البلیغی (الحسین بن محمد بن خسرو) ضعیف اور معزلی تھا۔ (دیکھئے لسان المیزان ۳۱۲/۲، دوسرے نسخہ ۵۷۷، ۵۷۸) لہذا یہ روایت مردود ہے۔

۱: اس روایت میں (بشرط صحت) عبد الرزاق سے مراد عبد الرزاق بن ہمام الصنعانی نہیں بلکہ کوئی دوسرا عبد الرزاق ہے مثلاً عبد الرزاق بن عمر الثقفی الدمشقی وغیرہ۔

۲: یہ (غیر ثابت) جرح امام ابن معین اور امام احمد وغیرہما کی توثیق کے مقابلے میں مردود ہے۔ خلاصۃ التحقيق: امام عبد الرزاق بن ہمام الصنعانی الیمنی رحمہ اللہ جمہور محدثین کے نزدیک ثقہ و صدوق یعنی صحیح الحدیث و حسن الحدیث راوی ہیں بشرطیکہ وہ سماع کی تصریح کریں اور روایت اختلاط سے پہلے کی ہو۔

امام عبد الرزاق پر بے جا اعتراضات اور ان کے جوابات

آخر میں امام عبد الرزاق پر حبیب الرحمن کاندہلوی تقلیدی کی جرح اور اس کا رد پیش خدمت ہے جسے جاوید احمد غامدی نے ”اشراق“ (مارچ ۲۰۰۷ء) میں نقطہ نظر کے باب میں اس اعلان کے ساتھ شائع کیا کہ ”اس میں شائع ہونے والے مضامین سے ادارے کا متفق ہونا ضروری نہیں ہے۔“!

کاندہلوی تقلیدی صاحب لکھتے ہیں: ”اس کے علاوہ خود عبد الرزاق کی ذات مشکوک ہے۔“^(۱) محدثین کا بیش تر طبقہ انھیں رافضی قرار دیتا ہے۔^(۲) بلکہ بعض تو انھیں کذاب بھی کہتے ہیں۔^(۳) اور جو لوگ ان کی روایات قبول کرتے ہیں، وہ بھی چند شرائط کے ساتھ قبول کرتے ہیں:^(۴)

۱: چونکہ یہ شیعہ ہیں، لہذا فضائل و مناقب اور صحابہ کی مذمت میں جو روایات ہیں، وہ قبول نہیں کی جائیں گی۔^(۵)
۲: ۲۱۰ھ میں ان کا دماغ جواب دے گیا تھا اور جو شخص بھی چاہتا، وہ ان سے حدیث کے نام سے جو چاہتا کہلو لیتا۔ لہذا ۲۱۰ھ کے بعد سے ان کی تمام روایات ناقابل قبول ہیں۔^(۶)

۳: ان سے ان کا بھانجا جو روایات نقل کرتا ہے، وہ سب منکر ہوتی ہیں۔^(۷)

۴: یہ معمر سے روایات غلط بیان کرنے میں مشہور ہے، اور اس کی عام روایات معمر سے ہوتی ہیں۔^(۸)

۵۔ ان عیوب سے پاک ہونے کے بعد اس روایت کے راوی تمام ثقہ ہوں اور سند متصل ہو تو پھر وہ روایت قابل قبول ہوگی، ورنہ نہیں۔ یہ تمام شرائط ان حضرات کے نزدیک ہیں جو اس کی روایت قبول کرتے ہیں ورنہ محدثین کا ایک گروہ اس کے رافضی ہونے کے باعث اس کی روایت ہی قبول کرنے کے لیے تیار نہیں۔^(۹) بلکہ زید بن المبارک تو یہاں تک کہتے ہیں کہ یہ واقعی سے زیادہ جھوٹا ہے۔^(۱۰) تفصیل کے لئے کتب رجال ملاحظہ کیجئے۔^(۱۱)

(ماہنامہ اشراق لاہور جلد ۱۹ شمارہ ۳۰ ص ۲۸، مذہبی داستانیں اور ان کی حقیقت از کاندہلوی ج ۱ ص ۶۹)

الجواب: اس عبارت پر ہمارے لگائے ہوئے نمبروں کے تحت جوابات درج ذیل ہیں:

(۱) ہمارے اس مضمون میں ثابت کر دیا گیا ہے کہ جمہور محدثین کرام کے نزدیک عبدالرزاق بن ہمام ثقہ و صدوق ہیں اور ان پر تہ لیس و اختلاط کے علاوہ جرح مردود ہے لہذا عبدالرزاق کی ذات مشکوک نہیں بلکہ حبیب الرحمن کاندہلوی صدیقی تقلیدی بذات خود مشکوک ہے مثلاً:

فاتحہ خلف الامام کے خلاف کتاب میں کاندہلوی صاحب لکھتے ہیں:

”۱۲۔ امام بیہقی نے حضرت ابو ہریرہؓ سے نقل کیا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ من ادرك الركوع مع الامام فقد ادرك الركعة جس نے امام کے ساتھ رکوع پایا اس نے رکعت پائی۔ (سنن الکبریٰ ج ۲ ص ۹۰)“ (فاتحہ خلف الامام ص ۱۱۰)

رسول اللہ ﷺ کی طرف منسوب، ان الفاظ کے ساتھ یہ روایت نہ تو امام بیہقی کی سنن الکبریٰ کے محولہ صفحہ یا کسی دوسرے صفحہ پر موجود ہے اور نہ حدیث کی کسی دوسری کتاب میں یہ روایت موجود ہے لہذا کاندہلوی صاحب نے اس عبارت میں رسول اللہ ﷺ، سیدنا ابو ہریرہؓ اور امام بیہقیؒ پر جھوٹ بولا ہے۔

مثال دوم: حافظ ذہبی نے میزان الاعتدال میں امام محمد بن عبد اللہ بن نمیر سے نقل کیا ہے کہ انھوں نے محمد بن اسحاق بن یسار کے بارے میں کہا:

”رُمِيَ بِالْقُلْدَرِ وَكَانَ أَبْعَدَ النَّاسِ مِنْهُ“ (ج ۳ ص ۶۹)

اس کا ترجمہ کرتے ہوئے کاندہلوی صاحب لکھتے ہیں: ”محمد بن عبد اللہ بن نمیر کا بیان ہے

اس پر قدری ہونے کا الزام ہے۔ اسی لئے لوگ اس سے دور بھاگتے تھے“ (ذہبی داستانیں حصہ اول ص ۹۳)
یہ ترجمہ غلط ہے اور صحیح ترجمہ یہ ہے کہ اس پر قدری ہونے کا الزام ہے اور وہ اس
(الزمام) سے لوگوں میں سب سے زیادہ دوز تھے، محمد بن عبد اللہ بن نمیر نے ابن اسحاق کے
بارے میں فرمایا: اگر وہ مشہور لوگوں سے روایت کریں جن سے انھوں نے سنا ہے تو حسن الحدیث
صدق ہیں۔ الخ (اکمال لابن عدی ج ۶ ص ۲۱۲۰ و تاریخ بغداد للخطیب ج ۱ ص ۲۲۷ و سندہ صحیح)
رہا مجہولین سے احادیث باطلہ بیان کرنا تو ان میں جرح مجہولین پر ہے۔ دیکھئے عیون الاثر
لابن سید الناس (ج ۱ ص ۱۴)

معلوم ہوا کہ درج بالا عبارت میں کاندہلوی نے امام ابن نمیر پر جھوٹ بولا ہے اور عربیت میں
اپنی جہالت کا ثبوت بھی پیش کر دیا ہے۔ خلاصہ یہ کہ کاندہلوی صاحب کی اپنی ذات مشکوک
ہے اور پرانے ضعیف و متروک راویوں کی طرح وہ بذات خود ضعیف و متروک شخصیت ہیں۔
(۲) ہمارے علم کے مطابق کسی ایک محدث نے بھی عبدالرزاق کو رافضی نہیں کہا، رہا مسئلہ
معمولی تشیع کا تو یہ موثق عند المجہور راوی کے بارے میں چنداں مضرت نہیں ہے۔ خود کاندہلوی
صاحب لکھتے ہیں: ”گوشیہ ہونا بے اعتباری کی دلیل نہیں“ (ذہبی داستانیں ج ۱ ص ۲۶۳)
دوسرے یہ کہ تشیع سے عبدالرزاق کا رجوع بھی ثابت ہے جیسا کہ اسی مضمون میں باحوالہ گزر چکا ہے۔
(۳) عبدالرزاق پر کذاب والی جرح کسی محدث سے ثابت نہیں ہے اور اگر ثابت بھی ہو
تو امام احمد، امام ابن معین اور امام بخاری وغیرہم کی توثیق کے مقابلے میں مردود ہے۔
(۴) یہ شرائط کاندہلوی صاحب کی خود ساختہ ہیں۔

(۵) جو راوی ثقہ و صدوق ہو تو اس پر شیعہ وغیرہ کی جرح کر کے اس کی روایات کو ناقابل قبول
سمجھنا غلط ہے۔ شیخ عبد الرحمن بن یحییٰ المعلمی الیمانی رحمہ اللہ نے ثابت کیا ہے کہ وہ سچا راوی
جس پر بدعتی ہونے کا الزام ہے، کی روایت قابل قبول ہوتی ہے، چاہے وہ اس کی بدعت کی
تقویت میں ہو یا نہ ہو بشرطیکہ بدعت مکفرہ نہ ہو۔

دیکھئے التکلیل بمائی تائب الکوثری من الاباطیل (ج ۱ ص ۵۲۲-۵۲۳)

دیوبندی حلقے کے مشہور مصنف سرفراز خان صفدر صاحب لکھتے ہیں:

”اور اصول حدیث کے زو سے ثقہ راوی کا خارجی یا جہمی معتزلی یا مرجی وغیرہ ہونا اس کی

ثقاہت پر قطعاً اثر انداز نہیں ہوتا“ (احسن الکلام طبع دوم ج ۱ ص ۳۰)

(۶) یہ مسلم ہے کہ اختلاط سے پہلے عبدالرزاق کی ساری (صحیح) روایات صحیح ہیں جیسا کہ

اس مضمون میں اختلاط کی بحث کے تحت گزر چکا ہے، رہی اختلاط کے بعد والی روایتیں تو وہ

یقیناً ناقابل قبول ہیں۔

(۷) عبدالرزاق کا بھانجا احمد بن داؤد مشہور کذاب تھا لہذا اس کا عبدالرزاق سے منکر

روایتیں بیان کرنا خود اس کی اپنی وجہ سے تھا، عبدالرزاق کی وجہ سے نہیں تھا لہذا اس جرح

سے عبدالرزاق بری ہیں۔

(۸) بعض محدثین نے عبدالرزاق کی معمر سے روایتوں پر جرح کی ہے مثلاً دارقطنی نے

فرمایا: ”ثقة يخطئ على معمر في أحاديث لم تكن في الكتاب“

(سوالات ابن کبیر: ۲۰ ص ۳۵)

ان بعض کے مقابلے میں جمہور محدثین نے عبدالرزاق کو معمر سے روایت میں قوی اور

صحیح الحدیث قرار دیا ہے۔ امام احمد بن حنبل نے فرمایا: جب معمر کے شاگردوں میں معمر کی

حدیث کے بارے میں اختلاف ہو تو عبدالرزاق کی حدیث (ہی راجح) حدیث ہوگی۔

(الثقات لابن شاہین: ۱۰۹۲ و سندہ صحیح)

ابن معین نے کہا کہ معمر کی حدیث میں عبدالرزاق ہشام بن یوسف سے زیادہ ثقہ تھے۔

(تاریخ ابن معین روایۃ الدوری: ۵۳۸)

بخاری و مسلم نے صحیحین میں عبدالرزاق کی معمر سے روایات بکثرت لکھی ہیں اور

دوسرے محدثین مثلاً ترمذی وغیرہ نے عبدالرزاق کی معمر سے روایات کو صحیح قرار دیا ہے۔

(۹) رافضیت کا الزام ثابت نہیں ہے۔

(۱۰) زید بن المبارک کی طرف منسوب یہ قول ثابت نہیں ہے اور اگر ثابت بھی ہو تو جمہور

محدثین کی توثیق کے مقابلے میں مردود ہے۔

(۱۱) ہم نے بحمد اللہ کتب رجال کا ملاحظہ کیا ہے اور اس نتیجے پر پہنچے ہیں کہ امام عبدالرزاق جمہور محدثین کرام و کبار علمائے اہل سنت کے نزدیک ثقہ و صدوق اور صحیح الحدیث و حسن الحدیث ہیں۔ آپ ۲۱۱ھ میں فوت ہوئے۔ رحمہ اللہ (۱۰/مارچ ۲۰۰۷ء)

اثبات التعديل في توثيق مؤمل بن اسماعيل

ابو عبد اللہ مؤمل بن اسماعیل القرشی العدوی البصری نزہل مکہ کے بارے میں مفصل تحقیق درج ذیل ہے، کتب ستہ میں مؤمل کی درج ذیل روایتیں موجود ہیں:

صحیح البخاری = (ج ۲۷۰۰، اور بقول راجح ج ۸۳، تعلیقاً)

سنن الترمذي = (٢١٥٢، ٦٤٢، ١٨٢٢، ١٩٢٨، ٢١٣٥، ٢٢٦٦، ٢٣٦٦)

(2929, 29+4, 2525)

سنن النسائي: الصغرى = (٢٥٨٩، ٢٠٩٤٢)

سنن ابن ماجه = (۳۰۱۷، ۲۹۱۹، ۲۰۱۳ ج)

موتل مذکور میر جرح درج ذیل ہے:

۱: ابو حاتم الرازی:

”صدوق، شديد في السنة، كثير الخطأ، يكتب حديثه“

وہ سچے (اور) سنت میں سخت تھے۔ بہت غلطیاں کرتے تھے، ان کی حدیث لکھی جاتی ہے۔

(كتاب المجرع والتعذيل ٨/٣٤٤)

☆ ذکرِ یابنِ یحییٰ الساجی:

”صدوق، كثير الخطأ وله أوهام يطول ذكرها“ (تهذيب التهذيب ١٠/٣٨١)

صاحب تہذیب الہندیہ (حافظ ابن حجر) سے امام الساجی (متوفی ۷۳۰ھ) کافی لسان الہیز ان تک سند موجود نہیں لہذا یہ قول بلا سند ہونے کی وجہ سے اصلاً مردود ہے۔

☆ محمد بن نصر المروزی:

”المؤمن إذا انفرد بحديث وجب أن يتوقف ويثبت فيه لأنه كان سي

الحفظ كثير الخطأ“ (تہذیب الجہدیب ۱۰/۳۸۱)

یہ قول بھی بلا سند ہے اور جمہور کے مخالف ہونے کی وجہ سے مردود ہے۔

۲: یعقوب بن سفیان الفارسی:

”سني شيخ جليل ، سمعت سليمان بن حرب يحسن الشاء عليه يقول :
كان مشيختنا يعرفون له ويوصون به إلا أن حديثه لا يشبه حديث أصحابه ،
حتى ربما قال : كان لا يسعه أن يحدث وقد يجب على أهل العلم أن يقفوا
(عن) حديثه ويتخففوا من الرواية عنه فإنه منكر يروى المناكير عن ثقات
شيوعنا ولهذا أشد فلو كانت هذه المناكير عن ضعاف لكنا نجعل له عذراً“

جلیل القدر سنی شیخ تھے، میں نے سلیمان بن حرب کو ان کی تعریف کرتے ہوئے سنا، وہ فرماتے تھے: ہمارے استادان (کے حق) کی پہچان رکھتے تھے اور ان کے پاس جانے کا حکم دیتے تھے۔ الا یہ کہ ان کی حدیث ان کے ساتھیوں کی حدیث سے مشابہ نہیں ہے حتیٰ کہ بعض اوقات انھوں نے کہا: اس کے لئے حدیث بیان کرنا جائز نہیں تھا، اہل علم پر واجب ہے کہ وہ اس کی حدیث سے توقف کریں اور اس سے روایتیں کم لیں کیونکہ وہ ہمارے ثقہ استادوں سے منکر روایتیں بیان کرتے ہیں۔ یہ شدید ترین بات ہے، اگر یہ منکر روایتیں ضعیف لوگوں سے ہوتیں تو ہم انھیں معذور سمجھتے۔ (کتاب التفرقة والتاريخ ۵۲/۳)

اگر یہ طویل جرح سلیمان بن حرب کی ہے تو یعقوب الفارسی مؤمل کے مؤثقین میں سے ہیں اور اگر یہ جرح یعقوب کی ہے تو سلیمان بن حرب مؤمل کے مؤثقین میں سے ہیں۔ یہ جرح جمہور کے مخالف ہونے کی وجہ سے مردود ہے۔

☆ ابو زرعة الرازي: ”في حديثه خطأ كثير“ (ميزان الاعتدال ۲/۲۲۸-۱۸۹۳۹)

یہ قول بھی بلا سند ہے۔

☆ البخاري: ”منكر الحديث“

(تہذیب الکمال ۱۸/۵۲۶، ميزان الاعتدال ۲/۲۲۸، تہذیب الجہدیب ۱۰/۳۸۱)

تینوں محولہ کتابوں میں یہ قول بلاسند و بلاحوالہ درج ہے جبکہ اس کے برعکس امام بخاری نے مؤمل بن اسماعیل کو التاریخ الکبیر (ج ۸ ص ۳۹ ت ۲۱۰۷) میں ذکر کیا اور کوئی جرح نہیں کی۔ امام بخاری کی کتاب الضعفاء میں مؤمل کا کوئی ذکر موجود نہیں ہے اور صحیح بخاری میں مؤمل کی روایتیں موجود ہیں۔ (دیکھئے ج ۷ ص ۸۳، ۲۷۰۰ مع فتح الباری)

حافظ مزی فرماتے ہیں: ”استشهد به البخاري“

ان سے بخاری نے بطور استشہاد روایت لی ہے۔ (تہذیب الکمال ۱۸/۵۲۷)

محمد بن طاہر المقدسی (متوفی ۵۰۷ھ) نے ایک راوی کے بارے میں لکھا ہے:

”بل استشهد به في مواضع ليبين أنه ثقة“

بلکہ انھوں (بخاری) نے کئی جگہ اس سے بطور استشہاد روایت لی ہے تاکہ یہ واضح ہو کہ وہ

ثقة ہیں۔ (شروط الأئمة ص ۱۸)

معلوم ہوا کہ مؤمل مذکور امام بخاری کے نزدیک ثقة ہیں نہ کہ منکر الحدیث!!

۳: ابن سعد: ”ثقة كثير الغلط“ (الطبقات الکبریٰ لابن سعد ۵/۵۰۱)

۴: دارقطنی: ”صدوق كثير الخطأ“ (سوالات الحاکم للدارقطنی: ۳۹۲)

یہ قول امام دارقطنی کی توثیق سے متعارض ہے جیسا کہ آگے آرہا ہے۔ امام دارقطنی کی کتاب الضعفاء والمترکین میں مؤمل کا تذکرہ موجود نہیں ہے جو اس بات کی دلیل ہے کہ امام دارقطنی نے اپنی جرح سے رجوع کر لیا ہے۔

☆ عبدالباقی بن قانع البغدادی: ”صالح يخطئ“ (تہذیب التہذیب ۱۰/۳۸۱)

یہ قول بلاسند ہے اور خود عبدالباقی بن قانع پر اختلاف کا الزام ہے۔ بعض نے توثیق اور بعض نے تضعیف کی ہے۔ (دیکھئے میزان الاعتدال ۲/۵۳۲، ۵۳۳)

۵: حافظ ابن حجر العسقلانی: ”صدوق سني الحفظ“ (تقریب التہذیب: ۷۰۲۹)

۶: احمد بن حنبل: ”مؤمل كان يخطئ“

(سوالات المروزی: ۵۳ و موسوعة اقوال الامام احمد ۳/۴۱۹)

یہ بات اظہر من الشمس ہے کہ ثقہ راویوں کو بھی (بعض اوقات) خطا لگ جاتی ہے لہذا ایسا راوی اگر موثق عند الجمہور ہو تو اس کی ثابت شدہ خطا کو چھوڑ دیا جاتا ہے اور باقی روایتوں میں وہ حسن الحدیث، صحیح الحدیث ہوتا ہے۔ نیز دیکھئے قواعد فی علوم الحدیث (ص ۲۷۵)

۷: ابن الترمذی الحنفی والی جرح ”قیل“ کی وجہ سے مردود ہے۔ دیکھئے الجوزہ النقی (۳۰/۲)

اس جرح کے مقابلے میں درج ذیل محدثین سے مؤمل بن اسماعیل کی توثیق ثابت یا مروی ہے:

۱: یحییٰ بن معین: ”ثقة“ (تاریخ ابن معین ردیۃ الدوری: ۲۳۵ والجرح والتعديل لابن ابی حاتم ۳۷۴/۸)

کتاب الجرح والتعديل میں امام ابو محمد عبد الرحمن بن ابی حاتم الرازی نے لکھا ہے کہ

”انا یعقوب بن إسحاق فیما کتب الی قال : نا عثمان بن سعید قال قلت لیحیی بن معین : أي شيء حال المؤمل فی سفیان ؟ فقال : هو ثقة ، قلت : هو احب الیک او عبید اللہ ؟ فلم یفضل أحداً علی الآخر“ (۳۷۴/۸)

یعقوب بن اسحاق الہروی کا ذکر حافظ ذہبی کی تاریخ الاسلام میں ہے۔

(۸۴/۲۵ وفيات ۳۳۲ھ)

حافظ ذہبی فرماتے ہیں:

”ابو الفضل الهروي الحافظ ، سمع عثمان بن سعید الدارمي ومن بعده وصنف جزءاً فی الرد علی اللفظیة ، روى عنه عبد الرحمن ابن ابی حاتم بالإجازة وهو أكبر منه ، وأهل بلدة“ (تاریخ الاسلام ۸۴/۲۵)

ابن رجب الحنبلی نے شرح علل الترمذی میں یہ قول عثمان بن سعید الدارمی کی کتاب سے نقل کیا ہے۔ (دیکھئے ۵۴۱/۷ و فی نیو اثری ص ۳۸۲، ۳۸۵)

تنبیہ: سوالات عثمان بن سعید الدارمی کا مطبوعہ نسخہ مکمل نہیں ہے۔

۲: ابن حبان: ذکرہ فی کتاب الثقات (۱۸۷/۹) وقال : ”ربما أخطأ“

ایسا راوی ابن حبان کے نزدیک ضعیف نہیں ہوتا، حافظ ابن حبان مؤمل کی حدیثیں اپنی صحیح ابن حبان میں لائے ہیں۔ (مثلاً دیکھئے الاحسان ترتیب صحیح ابن حبان ج ۸ ص ۲۵۳ ح ۶۶۸۱)

ابن حبان نے کہا:

”أخبرنا أحمد بن علي بن المثنى قال: حدثنا أبو عبيدة بن فضيل ابن عياض قال: حدثنا مؤمل بن إسماعيل قال: حدثنا سفيان قال: حدثنا علقمة بن يزيد.....“ إلخ (الاحسان ۷/۲۷۹ ح ۷۴۱۷)

معلوم ہوا کہ مؤمل مذکور امام ابن حبان کے نزدیک صحیح الحدیث یا حسن الحدیث ہیں، حسن الحدیث راوی پر ”ربما أخطأ“ والی جرح کا کوئی اثر نہیں ہوتا۔

۳: امام بخاری: ”استشهد به في صحيحه“

امام بخاری سے منسوب جرح کے تحت یہ گزر چکا ہے کہ امام بخاری نے مؤمل بن اسماعیل سے اپنی صحیح بخاری میں تعلیقاً روایت لی ہے لہذا وہ ان کے نزدیک صحیح الحدیث (ثقة وصدق) ہیں۔

۴: سلیمان بن حرب: ”يحسن الشاء عليه“

یعقوب بن سفیان الفارسی کی جرح کے تحت اس کا حوالہ گزر چکا ہے۔

☆ اسحاق بن راہویہ: ”ثقة“ (تہذیب الجہدیب: ۲۸۱/۱۰)

یہ قول بلا سند ہے لہذا اس کے ثبوت میں نظر ہے۔

۵: ترمذی: صحح له (۱۹۳۸، ۶۷۲، ۴۱۵) وحسن له (۲۱۴۶، ۳۲۶۶)

تنبیہ: بریکٹ [] کے بغیر والی روایتیں مؤمل عن سفیان (الثوری) کی سند سے ہیں۔

لہذا ثابت ہوا کہ ترمذی کے نزدیک مؤمل صحیح الحدیث و حسن الحدیث ہیں۔

۶: ابن خزیمہ: ”صحح له“ (مثلاً دیکھئے صحیح ابن خزیمہ ج ۱ ص ۲۳۳ ح ۷۷۹)

مؤمل عن سفیان الثوری، امام ابن خزیمہ کے نزدیک صحیح الحدیث ہیں۔

۷: الدارقطنی: صحح له في سننه (۲۲۶۱ ح ۱۸۶۲)

دارقطنی نے ”مؤمل“ ثنا سفیان“ کی سند کے بارے میں لکھا ہے کہ ”إسناده صحيح“

یعنی وہ ان کے نزدیک صحیح الحدیث عن سفیان (الثوری) ہیں۔

۸: الحاکم: صحیح له فی المستدرک علی شرط الشیخین ووافقه الذہبی

(۱۳۱۸ ح ۳۸۴/۱)

یہ روایت مؤمل عن سفیان (الثوری) کی سند سے ہے لہذا مؤمل مذکور حاکم اور ذہبی دونوں کے نزدیک صحیح الحدیث ہیں۔

۹: حافظ ذہبی: کان من ثقات [البصریین] (العمر فی خبر من غیر ۲۷۱ وفیات ۲۰۶ھ)

اس سے معلوم ہوا کہ ذہبی کے نزدیک مؤمل پر جرح مردود ہے کیونکہ وہ ان کے نزدیک ثقہ ہیں۔

۱۰: احمد بن حنبل: ”روی عنه“

امام احمد بن حنبل مؤمل سے اپنی المسند میں روایت بیان کرتے ہیں۔

مثلاً دیکھئے (۱۶/۱ ج ۹۷ و شیوخ احمد فی مقدمۃ مسند الامام احمد ۴۹)

ظفر احمد تھانوی دیوبندی نے لکھا ہے: ”وکذا شیوخ أحمد کلهم ثقات“

اور اسی طرح احمد کے تمام استاد ثقہ ہیں۔ (توابع فی علوم الحدیث ص ۱۳۳، اعلاء السنن ج ۱۹ ص ۲۱۸)

حافظ بیٹھی نے فرمایا: ”روی عنه أحمد وشیوخہ ثقات“

اس سے احمد نے روایت لی ہے اور ان کے استاد ثقہ ہیں۔ (مجمع الزوائد ۸۰/۱)

یعنی عام طور پر بعض راویوں کے استثنائے ساتھ امام احمد کے سارے استاد (جمہور کے نزدیک) ثقہ ہیں۔

۱۱: علی بن المدینی: روی عنه کما فی تہذیب الکمال (۵۲۶/۱۸)

وتہذیب التہذیب (۳۸۰/۱۰) وغیرہما وانظر الجرح والتعديل (۳۷۴/۸)

ابوالعرب القیر والی سے منقول ہے:

إن أحمد وعلی بن المدینی لا یرویان إلا عن مقبول۔ (تہذیب التہذیب ۱۱۴۹ ص ۱۵۵)

یقیناً احمد اور علی بن المدینی (عام طور پر) صرف مقبول (راوی) سے ہی روایت کرتے ہیں۔

۱۲: ابن کثیر دمشقی: قال فی حدیث ”مؤمل عن سفیان (الثوری)“ إلخ:

”وہذا إسناد جيد“ (تفسیر ابن کثیر ۴/۳۲۳ سورۃ المعارج) وكذلك جو دلبہ فی مسند الفاروق (۱/۳۶۷)

معلوم ہوا کہ مؤمل مذکور حافظ ابن کثیر کے نزدیک جید الحدیث یعنی ثقہ و صدوق ہیں۔

۱۳: الضیاء المقدسی: أورد حديثه في المختارة (۱/۳۳۵، ۲۳۷)

معلوم ہوا کہ مؤمل حافظ ضیاء کے نزدیک صحیح الحدیث ہیں۔

☆ امام ابوداؤد:

قال أبو عبيد الآجري: سألت أبا داود عن مؤمل بن إسماعيل فعظمه ورفع

من شأنه إلا أنه يهمل في الشني. (تهذيب الكمال ۱۸/۵۷۲)

اس سے معلوم ہوا کہ ابوداؤد سے مروی قول کے مطابق ان کے نزدیک مؤمل حسن الحدیث

ہیں لیکن ابوعبید الآجری کی توثیق معلوم نہیں لہذا اس قول کے ثبوت میں نظر ہے۔

۱۵: حافظ ابیہی: ”ثقة وفيه ضعف“ (مجمع الزوائد ۸/۱۸۳)

یعنی حافظ ابیہی کے نزدیک مؤمل حسن الحدیث ہیں۔

۱۶: امام النسائي: ”روى له في سننه المجتبى“ (۴۰۹۷، ۴۵۸۹، السلفیہ)

ظفر احمد تھانوی دیوبندی نے کہا: ”وكذا كل من حدث عنه النسائي فهو ثقة“

(تواعد علوم الحدیث ص ۲۲۲)

یعنی السنن الصغریٰ کے جس راوی پر امام نسائی جرح نہ کریں وہ (عام طور پر) ان کے نزدیک

ثقہ ہوتا ہے۔

۱۷: ابن شاپين: ذكره في كتاب الثقات (ص ۲۳۲ ت ۱۲۱۶)

۱۸: الاسماعيلي:

”روى له في مستخرج (علي صحيح البخاري)“ (انظر فتح الباری ۳۳۱۳ تحت ح ۷۰۸۳)

☆ ابن حجر العسقلانی:

”ذكر حديث ابن خزيمة (وفيه مؤمل بن إسماعيل) في فتح الباري“

(۲/۲۲۳ تحت ح ۷۴۰) ولم يتكلم فيه

ظفر احمد تھانوی نے کہا:

”ما ذكره الحافظ من الأحاديث الزائدة في فتح الباري فهو صحيح عنده

أو حسن عنده كما صرح به في مقدمته“ (تو اعدنی علوم الحدیث ص ۸۹)

معلوم ہوا کہ تھانوی صاحب کے بقول حافظ ابن حجر کے نزدیک مؤمل مذکور صحیح

الحدیث یا حسن الحدیث ہیں گویا انھوں نے تقریب التہذیب کی جرح سے رجوع کر لیا ہے۔

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ جمہور محدثین کے نزدیک مؤمل بن اسماعیل ثقہ و صدوق یا

صحیح الحدیث، حسن الحدیث ہیں لہذا ان پر بعض محدثین کی جرح مردود ہے۔ جارحین میں

سے امام بخاری وغیرہ کی جرح ثابت ہی نہیں ہے۔

امام ترمذی اور جمہور محدثین کے نزدیک مؤمل اگر سفیان ثوری سے روایت کریں تو

ثقہ و صحیح الحدیث ہیں لہذا حافظ ابن حجر کا قول:

”في حديثه عن الثوري ضعف“ (فتح الباری ۲۳۹۹ تحت ح ۵۱۷۲)

جمہور کے مخالف ہونے کی وجہ سے مردود ہے۔

جب یہ ثابت ہو گیا کہ مؤمل عن سفیان: صحیح الحدیث ہیں تو بعض محدثین کی جرح کو غیر سفیان

پر محمول کیا جائے گا۔ آخر میں بطور خلاصہ فیصلہ کن نتیجہ یہ ہے:

مؤمل عن سفیان الثوری: صحیح الحدیث اور عن غیر سفیان الثوری: حسن الحدیث ہیں۔ والحمد للہ

ظفر احمد تھانوی دیوبندی صاحب نے مؤمل عن سفیان کی ایک سند نقل کرنے کے بعد لکھا ہے کہ

”رجاله ثقات“ اس کے راوی ثقہ ہیں۔ (اعلاء السنن ج ۳ ص ۳۳ تحت ح ۸۶۵)

نیز تھانوی صاحب مؤمل کی ایک دوسری روایت کے بارے میں لکھتے ہیں:

”فالسند حسن“ پس سند حسن ہے۔ (اعلاء السنن ۱۱۸۳ تحت ح ۸۵۰)

یعنی دیوبندیوں کے نزدیک بھی مؤمل ثقہ ہیں۔

کل جارحین = ۷

کل معدلین = ۱۸

زمانہ تدوین حدیث کے محدثین کرام نے ضعیف و مجروح راویوں پر کتابیں لکھی ہیں، مثلاً:

۱: کتاب الضعفاء للإمام البخاری

۲: کتاب الضعفاء للإمام النسائي

۳: کتاب الضعفاء للإمام أبي زرة الرازي

۴: کتاب الضعفاء لابن شاهين

۵: کتاب المجروحين لابن حبان

۶: کتاب الضعفاء الكبير للعقيلي

۷: کتاب الضعفاء والمتروكين للدارقطني

۸: الكامل لابن عدي الجرجاني

۹: أحوال الرجال للجوزجاني

یہ سب کتابیں ہمارے پاس موجود ہیں (والہمد للہ) اور ان میں سے کسی ایک کتاب میں بھی مؤمل بن اسماعیل پر جرح کا تذکرہ نہیں ہے۔ گویا ان مذکورین کے نزدیک مؤمل پر جرح مردود ہے یا سرے سے ثابت ہی نہیں ہے۔ حتیٰ کہ ابن الجوزی نے کتاب الضعفاء والمترکین (ج ۳ ص ۳۱، ۳۲) میں بھی مؤمل بن اسماعیل کا ذکر تک نہیں کیا!!

☆ موجودہ زمانے میں بعض دیوبندی و بریلوی حضرات مؤمل بن اسماعیل الہکی پر جرح کرتے ہیں اور امام بخاری سے منسوب غلط اور غیر ثابت جرح ”منکر الحدیث“ کو مزے لے لے کر بیان کرتے ہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ سینے پر ہاتھ باندھنے والی ایک حدیث میں مؤمل کا ذکر آگیا ہے۔

[صحیح ابن خزیمہ ۲/۲۴۳ ج ۲، والطحاوی فی احکام القرآن ۱/۱۸۶ ج ۳۲۹ مؤمل:

ناسفیان (الثوری) عن عاصم بن کلیب عن ابیہ عن وائل بن حجر]

اس سند میں عاصم بن کلیب اور ان کے والد کلیب دونوں جمہور محدثین کے نزدیک

ثقفہ و صدوق ہیں، سفیان الثوری ثقہ مدلس ہیں لہذا یہ سند ضعیف ہے۔ مدلس راوی کی اگر معتبر متابعت یا قوی شاہد مل جائے تو تدلیس کا الزام ختم ہو جاتا ہے۔

روایت مذکورہ کا قوی شاہد: مسند احمد (۲۲۶/۵ ح ۲۲۳۱۳) تحقیق فی اختلاف الحدیث لابن الجوزی (۱/۲۸۳ ح ۴۷۷) و فی نسخہ آخری (۱/۳۳۸ ح ۴۳۳) میں ”یحییٰ بن سعید (القطن) عن سفیان (الثوری): حدثني سماك (بن حرب) عن قبيصة بن هلب عن أبيه“ کی سند سے موجود ہے۔

ہلب الطائی رضی اللہ عنہ صحابی ہیں، یحییٰ بن سعید القطن زبردست ثقہ ہیں، سفیان ثوری نے سماع کی تصریح کر دی ہے، قبیصہ بن ہلب کے بارے میں درج ذیل تحقیق میسر ہے:

حافظ مزنی نے بغیر کسی سند کے علی بن المدینی اور نسائی سے نقل کیا کہ انھوں نے کہا:

”مجهول“ (تہذیب الکمال ۲۲۱/۱۵)

یہ کلام کئی وجہ سے مردود ہے:

۱: بلا سند ہے۔

۲: علی بن المدینی کی کتاب العلل اور نسائی کی کتاب الضعفاء میں یہ کلام موجود نہیں ہے۔

۳: جس راوی کی توثیق ثابت ہو جائے اس پر مجہول، لا یعرف وغیرہ کا کلام مردود ہوتا ہے۔

۴: یہ کلام جمہور کی توثیق کے خلاف ہے۔

قبیصہ بن ہلب کی توثیق درج ذیل ہے:

(۱) امام معتدل الجلی نے کہا: ”کو فی تابعی ثقة“ (تاریخ الثقات: ۱۳۷۹)

(۲) ابن حبان نے کتاب الثقات میں ذکر کیا (۳۱۹/۵)

(۳) ترمذی نے ان کی بیان کردہ ایک حدیث کو ”حسن“ کہا (۲۵۲ ح)

(۴) بغوی نے ان کی ایک حدیث کو حسن کہا۔ (شرح السنۃ ۳/۵۷۰ ح ۵۷۰)

(۵) نووی نے ان کی ایک حدیث کو ”یاسناد صحیح“ کہا۔

(۱) المجموع شرح المہذب ج ۳ ص ۴۹۰ سطر ۱۵)

(۶) ابن عبد البر نے اس کی ایک حدیث کو ”حدیث صحیح“ کہا :

(الاستیعاب فی معرفۃ الاصحاب المطبوع مع الاصابۃ ج ۳ ص ۶۱۵)

ان چھ (۶) محدثین کے مقابلے میں کسی ایک محدث سے صراحۃً قبیصہ بن ہلب پر کوئی جرح ثابت نہیں ہے ، حافظ ابن حجر کے نزدیک یہ راوی متابعت کی صورت میں ”مقبول“ ہیں (تقریب العہذیب : ۵۵۱۶) ورنہ ان کے نزدیک وہ لیکن الحدیث ہے۔ مؤمل عن سفیان ثوری الخ والی روایت کی صورت میں قبیصہ مذکور حافظ ابن حجر کے نزدیک مقبول (مقبول الحدیث) ہیں۔ فتح الباری کے سکوت (۲/۲۲۳) کی روشنی میں دیوبندیوں کے نزدیک یہ راوی حافظ ابن حجر کے نزدیک حسن الحدیث ہیں۔ نیز دیکھئے تعدیل نمبر : ۲۰ حافظ ابن حجر کے کلام پر یہ بحث بطور الزام ذکر کی گئی ہے ورنہ قبیصہ مذکور بذات خود حسن الحدیث ہیں۔ والحمد للہ

نصر الرب في توثيق سماك بن حرب

سہاک بن حرب کتب ستہ کے راوی اور اوساط تابعین میں سے ہیں۔ صحیح بخاری صحیح مسلم میں ان کی درج ذیل روایتیں ہیں:

صحیح البخاری: (ج ۶۷۲۲ قال: "تابعه یونس وسماک بن عطیة وسماک بن حرب.....") الخ
صحیح مسلم: (۳۳۶، ۲۲۳/۱۲۸، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۹۹، ۶۰۶، ۶۱۸، ۶۳۳، ۶۷۰) (۶۷۰)، ۷۳۳، ۸۶۲، ۸۶۶، ۹۶۵، ۹۷۸، ۱۰۷۵، ۱۷۳، ۱۳۸۵، ۱۵۰۴، ۱۱/۱۶۲۸، ۶/۱۶۵۱، ۱۸/۱۶۷۱، ۱۳/۱۶۷۱، (۱۶۹۲)، ۱۶۹۳، ۱۷۳۸، ۱۸۲۱، ۶/۱۸۲۱، ۱۸۳۶، ۱۸۳۷، ۱۹۲۲، ۱۹۸۳، ۲۰۵۳، ۲۲۲۵، ۲۲۲۸، ۲۲۲۹، ۲۲۳۰، ۲۲۳۱، ۲۲۳۲، ۲۲۳۳، ۲۲۳۴، ۲۲۳۵، ۲۲۳۶، ۲۲۳۷، ۲۲۳۸، ۲۲۳۹، ۲۲۴۰، ۲۲۴۱، ۲۲۴۲، ۲۲۴۳، ۲۲۴۴، ۲۲۴۵، ۲۲۴۶، ۲۲۴۷، ۲۲۴۸، ۲۲۴۹، ۲۲۵۰، ۲۲۵۱، ۲۲۵۲، ۲۲۵۳، ۲۲۵۴، ۲۲۵۵، ۲۲۵۶، ۲۲۵۷، ۲۲۵۸، ۲۲۵۹، ۲۲۶۰، ۲۲۶۱، ۲۲۶۲، ۲۲۶۳، ۲۲۶۴، ۲۲۶۵، ۲۲۶۶، ۲۲۶۷، ۲۲۶۸، ۲۲۶۹، ۲۲۷۰، ۲۲۷۱، ۲۲۷۲، ۲۲۷۳، ۲۲۷۴، ۲۲۷۵، ۲۲۷۶، ۲۲۷۷، ۲۲۷۸، ۲۲۷۹، ۲۲۸۰، ۲۲۸۱، ۲۲۸۲، ۲۲۸۳، ۲۲۸۴، ۲۲۸۵، ۲۲۸۶، ۲۲۸۷، ۲۲۸۸، ۲۲۸۹، ۲۲۹۰، ۲۲۹۱، ۲۲۹۲، ۲۲۹۳، ۲۲۹۴، ۲۲۹۵، ۲۲۹۶، ۲۲۹۷، ۲۲۹۸، ۲۲۹۹، ۲۳۰۰، ۲۳۰۱، ۲۳۰۲، ۲۳۰۳، ۲۳۰۴، ۲۳۰۵، ۲۳۰۶، ۲۳۰۷، ۲۳۰۸، ۲۳۰۹، ۲۳۱۰، ۲۳۱۱، ۲۳۱۲، ۲۳۱۳، ۲۳۱۴، ۲۳۱۵، ۲۳۱۶، ۲۳۱۷، ۲۳۱۸، ۲۳۱۹، ۲۳۲۰، ۲۳۲۱، ۲۳۲۲، ۲۳۲۳، ۲۳۲۴، ۲۳۲۵، ۲۳۲۶، ۲۳۲۷، ۲۳۲۸، ۲۳۲۹، ۲۳۳۰، ۲۳۳۱، ۲۳۳۲، ۲۳۳۳، ۲۳۳۴، ۲۳۳۵، ۲۳۳۶، ۲۳۳۷، ۲۳۳۸، ۲۳۳۹، ۲۳۴۰، ۲۳۴۱، ۲۳۴۲، ۲۳۴۳، ۲۳۴۴، ۲۳۴۵، ۲۳۴۶، ۲۳۴۷، ۲۳۴۸، ۲۳۴۹، ۲۳۵۰، ۲۳۵۱، ۲۳۵۲، ۲۳۵۳، ۲۳۵۴، ۲۳۵۵، ۲۳۵۶، ۲۳۵۷، ۲۳۵۸، ۲۳۵۹، ۲۳۶۰، ۲۳۶۱، ۲۳۶۲، ۲۳۶۳، ۲۳۶۴، ۲۳۶۵، ۲۳۶۶، ۲۳۶۷، ۲۳۶۸، ۲۳۶۹، ۲۳۷۰، ۲۳۷۱، ۲۳۷۲، ۲۳۷۳، ۲۳۷۴، ۲۳۷۵، ۲۳۷۶، ۲۳۷۷، ۲۳۷۸، ۲۳۷۹، ۲۳۸۰، ۲۳۸۱، ۲۳۸۲، ۲۳۸۳، ۲۳۸۴، ۲۳۸۵، ۲۳۸۶، ۲۳۸۷، ۲۳۸۸، ۲۳۸۹، ۲۳۹۰، ۲۳۹۱، ۲۳۹۲، ۲۳۹۳، ۲۳۹۴، ۲۳۹۵، ۲۳۹۶، ۲۳۹۷، ۲۳۹۸، ۲۳۹۹، ۲۴۰۰، ۲۴۰۱، ۲۴۰۲، ۲۴۰۳، ۲۴۰۴، ۲۴۰۵، ۲۴۰۶، ۲۴۰۷، ۲۴۰۸، ۲۴۰۹، ۲۴۱۰، ۲۴۱۱، ۲۴۱۲، ۲۴۱۳، ۲۴۱۴، ۲۴۱۵، ۲۴۱۶، ۲۴۱۷، ۲۴۱۸، ۲۴۱۹، ۲۴۲۰، ۲۴۲۱، ۲۴۲۲، ۲۴۲۳، ۲۴۲۴، ۲۴۲۵، ۲۴۲۶، ۲۴۲۷، ۲۴۲۸، ۲۴۲۹، ۲۴۳۰، ۲۴۳۱، ۲۴۳۲، ۲۴۳۳، ۲۴۳۴، ۲۴۳۵، ۲۴۳۶، ۲۴۳۷، ۲۴۳۸، ۲۴۳۹، ۲۴۴۰، ۲۴۴۱، ۲۴۴۲، ۲۴۴۳، ۲۴۴۴، ۲۴۴۵، ۲۴۴۶، ۲۴۴۷، ۲۴۴۸، ۲۴۴۹، ۲۴۵۰، ۲۴۵۱، ۲۴۵۲، ۲۴۵۳، ۲۴۵۴، ۲۴۵۵، ۲۴۵۶، ۲۴۵۷، ۲۴۵۸، ۲۴۵۹، ۲۴۶۰، ۲۴۶۱، ۲۴۶۲، ۲۴۶۳، ۲۴۶۴، ۲۴۶۵، ۲۴۶۶، ۲۴۶۷، ۲۴۶۸، ۲۴۶۹، ۲۴۷۰، ۲۴۷۱، ۲۴۷۲، ۲۴۷۳، ۲۴۷۴، ۲۴۷۵، ۲۴۷۶، ۲۴۷۷، ۲۴۷۸، ۲۴۷۹، ۲۴۸۰، ۲۴۸۱، ۲۴۸۲، ۲۴۸۳، ۲۴۸۴، ۲۴۸۵، ۲۴۸۶، ۲۴۸۷، ۲۴۸۸، ۲۴۸۹، ۲۴۹۰، ۲۴۹۱، ۲۴۹۲، ۲۴۹۳، ۲۴۹۴، ۲۴۹۵، ۲۴۹۶، ۲۴۹۷، ۲۴۹۸، ۲۴۹۹، ۲۵۰۰، ۲۵۰۱، ۲۵۰۲، ۲۵۰۳، ۲۵۰۴، ۲۵۰۵، ۲۵۰۶، ۲۵۰۷، ۲۵۰۸، ۲۵۰۹، ۲۵۱۰، ۲۵۱۱، ۲۵۱۲، ۲۵۱۳، ۲۵۱۴، ۲۵۱۵، ۲۵۱۶، ۲۵۱۷، ۲۵۱۸، ۲۵۱۹، ۲۵۲۰، ۲۵۲۱، ۲۵۲۲، ۲۵۲۳، ۲۵۲۴، ۲۵۲۵، ۲۵۲۶، ۲۵۲۷، ۲۵۲۸، ۲۵۲۹، ۲۵۳۰، ۲۵۳۱، ۲۵۳۲، ۲۵۳۳، ۲۵۳۴، ۲۵۳۵، ۲۵۳۶، ۲۵۳۷، ۲۵۳۸، ۲۵۳۹، ۲۵۴۰، ۲۵۴۱، ۲۵۴۲، ۲۵۴۳، ۲۵۴۴، ۲۵۴۵، ۲۵۴۶، ۲۵۴۷، ۲۵۴۸، ۲۵۴۹، ۲۵۵۰، ۲۵۵۱، ۲۵۵۲، ۲۵۵۳، ۲۵۵۴، ۲۵۵۵، ۲۵۵۶، ۲۵۵۷، ۲۵۵۸، ۲۵۵۹، ۲۵۶۰، ۲۵۶۱، ۲۵۶۲، ۲۵۶۳، ۲۵۶۴، ۲۵۶۵، ۲۵۶۶، ۲۵۶۷، ۲۵۶۸، ۲۵۶۹، ۲۵۷۰، ۲۵۷۱، ۲۵۷۲، ۲۵۷۳، ۲۵۷۴، ۲۵۷۵، ۲۵۷۶، ۲۵۷۷، ۲۵۷۸، ۲۵۷۹، ۲۵۸۰، ۲۵۸۱، ۲۵۸۲، ۲۵۸۳، ۲۵۸۴، ۲۵۸۵، ۲۵۸۶، ۲۵۸۷، ۲۵۸۸، ۲۵۸۹، ۲۵۹۰، ۲۵۹۱، ۲۵۹۲، ۲۵۹۳، ۲۵۹۴، ۲۵۹۵، ۲۵۹۶، ۲۵۹۷، ۲۵۹۸، ۲

فواد عبدالباقی کی ترقیم کے مطابق یہ پینتالیس (۴۵) روایتیں ہیں۔ ان میں سے بعض روایتیں دو دو دفعہ ہیں لہذا معلوم ہوا کہ صحیح مسلم میں سماک کی پینتالیس سے زیادہ روایتیں موجود ہیں۔ سنن ابی داود، سنن ترمذی، سنن ابن ماجہ اور سنن النسائی میں ان کی بہت سی روایتیں ہیں۔

اب سماک بن حرب پر جرح اور اس کی تحقیق پڑھ لیں:

جارجین اور ان کی جرح

☆ شعبه : قال يحيى بن معين : "سماك بن حرب ثقة وكان شعبه يضعفه" ... إلخ (تاريخ بغداد ٢١٥/٩٠٤-٣٧٩٢)

ابن معین ۱۵۷ھ میں پیدا ہوئے اور شعبہ بن الحجاج ۱۶۰ھ میں فوت ہوئے یعنی یہ روایت منقطع ہونے کی وجہ سے مردود ہے۔

۱: سفیان الثوری: ”کان یضعفه بعض الضعف“

امام العجلی (مولود ۱۸۲ھ متوفی ۲۶۱ھ) نے کہا:

”جائز الحدیث وکان فصیحاً إلا أنه کان فی حدیث عکرمہ ربما

وصل عن ابن عباس..... وکان سفیان الثوری یضعفه بعض الضعف“

(تاریخ الثقات: ۲۲۱ و تاریخ بغداد ۹/۲۱۶)

سفیان الثوری ۱۶۱ھ میں فوت ہوئے تھے لہذا یہ سند بھی منقطع ہے۔ اس کے برعکس شعبہ اور سفیان دونوں سے ثابت ہے کہ وہ ساک بن حرب سے روایتیں بیان کرتے تھے لہذا اگر یہ جرح ثابت بھی ہو تو العجلی کے قول کی روشنی میں اسے ”سماک عن عکرمہ عن ابن عباس“ کی سند پر محمول کیا جائے گا۔ ابن عدی نے احمد بن الحسین الصوفی (?) ثنا محمد بن خلف بن عبد الحمید کی سند کے ساتھ سفیان سے نقل کیا کہ ساک ضعیف ہے (الکامل ۱۲۹۹/۳) محمد بن خلف مذکور کے حالات نامعلوم ہیں لہذا یہ قول ثابت نہیں ہے۔

۲: احمد بن حنبل: ”مضطرب الحدیث“ (الجرح والتعديل ۲/۲۷۹)

اس قول کے ایک راوی محمد بن حویہ بن الحسن کی توثیق نامعلوم ہے لیکن کتاب المعرفة والتاریخ یعقوب الفارسی (۶۳۸/۲) میں اس کا ایک شاہد (تائید کرنے والی روایت) بھی موجود ہے۔ کتاب العلل ومعرفۃ الرجال (۱۵۳/۱، رقم: ۷۷۵) میں امام احمد کے قول: ”سماک یرفعہما عن عکرمہ عن ابن عباس“ سے معلوم ہوتا ہے کہ مضطرب الحدیث کی جرح کا تعلق صرف ”سماک عن عکرمہ عن ابن عباس“ کی سند سے ہے۔

نیز دیکھئے اقوال تعدیل: ۷

۳: محمد بن عبد اللہ بن عمار الموصلی:

”یقولون إنه کان یغلط ویختلفون فی حدیثہ“ (تاریخ بغداد ۹/۲۱۶ و سند صحیح)

اس میں یقولون کا قائل نامعلوم ہے۔

☆ صالح بن محمد البغدادی: ”یضعف“ (تاریخ بغداد ۹/۲۱۶)

اس قول کا راوی محمد بن علی المقرئ ہے جس کا تعین مطلوب ہے۔ ابو مسلم عبد الرحمن بن محمد بن عبد اللہ بن مہران بن سلمہ الثقہ الصالح کے شاگردوں میں خطیب بغدادی کا استاد قاضی ابوالعلاء الواسطی ہے (تاریخ بغداد ۱۰/۲۹۹) یہ ابوالعلاء محمد بن علی (القاری) ہے۔ (تاریخ بغداد ۳/۹۵) المقرئ اور قاری (قرأ علیہ القرآن بقراءات جماعة) ایک ہی شخص کے مختلف القاب ہوتے ہیں، ابوالعلاء المقرئ کے حالات (معرفۃ القراء الکبار للذہبی ۳۹۱/۱ تا ۳۲۸) وغیرہ میں موجود ہیں اور یہ شخص مجروح ہے۔

دیکھئے میزان الاعتدال (۳/۶۵۴ تا ۷۷۱) وغیرہ لہذا اس قول کے ثبوت میں نظر ہے۔

☆ عبد الرحمن بن یوسف بن خراش: ”فی حدیثہ لین“ (تاریخ بغداد ۹/۶۱۶)

ابن خراش کے شاگرد محمد بن محمد بن داود الکرجی کے حالات توثیق مطلوب ہیں اور ابن خراش بذات خود جمہور کے نزدیک مجروح ہے، دیکھئے میزان الاعتدال (۲/۶۰۰ تا ۵۰۰۹)

۴: ابن حبان: ذکرہ فی الثقات (۴/۳۳۹) وقال:

”یخطی کثیراً.... روی عنه الثوري وشعبة“

یہ قول تین وجہ سے مردود ہے:

① اگر ابن حبان کے نزدیک سماک ”یخطی کثیراً“ ہے تو ثقہ نہیں ہے لہذا اسے

کتاب الثقات میں ذکر کیوں کیا؟ اور اگر ثقہ ہے تو ”یخطی کثیراً“ نہیں ہے۔

ممشہور محدث شیخ ناصر الدین الالبانی رحمہ اللہ ایک راوی پر حافظ ابن حبان البستی کی جرح

”کان یخطی کثیراً“ نقل کر کے لکھتے ہیں:

”وهذا من أفرادہ وتناقضہ ، إذ لو کان یخطی کثیراً لم یکن ثقہ“

یہ ان کی منفرد باتوں اور تناقضات میں سے ہے کیونکہ اگر وہ غلطیاں زیادہ کرتے

تھے تو ثقہ نہیں تھے! (الفعیہ ۳۳۳/۲ ج ۹۳۰)

② حافظ ابن حبان نے خود اپنی صحیح میں سماک بن حرب سے بہت سی روایتیں لی ہیں،

مثلاً دیکھئے الاحسان بترتیب صحیح ابن حبان (۱/۱۳۳ ج ۶۶ ص ۱۳۳ ج ۶۸، ۶۹)

اور اتحاد المہرۃ (۶۵، ۶۴، ۶۳/۳)

لہذا ابن حبان کے نزدیک اس جرح کا تعلق حدیث سے نہیں ہے اسی لئے تو وہ سماک کی روایات کو صحیح قرار دیتے ہیں۔

⑤ حافظ ابن حبان نے اپنی کتاب ”مشاہیر علماء الأمصار“ میں سماک بن حرب کو ذکر کیا اور کوئی جرح نہیں کی (ص ۱۱۰ تا ۸۴۰) یعنی خود ابن حبان کے نزدیک بھی ان پر جرح باطل و مردود ہے۔

۵: العقلی: ذکرہ فی کتاب الضعفاء الكبير (۱۷۹، ۱۷۸/۲)

۶: جریر بن عبد الحمید: انھوں نے سماک بن حرب کو دیکھا کہ وہ (کسی عذر کی وجہ سے) کھڑے ہو کر پیشاب کر رہے تھے لہذا جریر نے ان سے روایت ترک کر دی۔

(الضعفاء للعقلی ۱۷۹/۲، والکامل لابن عدی ۱۲۹۹/۳)

یہ کوئی جرح نہیں کیونکہ موطاً امام مالک میں با سند صحیح ثابت ہے کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ (کسی عذر کی وجہ سے) کھڑے ہو کر پیشاب کرتے تھے (۶۵/۱ ح ۱۴۰ تحقیقی) بریکٹ میں عذر کا اضافہ دوسرے دلائل کی روشنی میں کیا گیا ہے، سیدنا عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کے بارے میں کیا خیال ہے؟

۷: النسائي: ”ليس بالقوي وكان يقبل التلقين“

(السنن المجتبى ۸/۳۱۹ ح ۵۶۸۰ تحقیقی)

تہذیب التہذیب میں امام نسائی والاقول: ”فإذا انفرد بأصل لم يكن حجة“ تحفة الاشراف للمزنی (۵/۱۳۷، ۱۳۸ ح ۶۱۰۴) میں مذکور ہے۔

☆ ابن المبارك: ”سماك ضعيف في الحديث“

(تہذیب الکمال ۱۳۱/۸، تہذیب التہذیب ۲۰۴/۴)

یہ روایت بلا سند ہے۔ کامل ابن عدی (۳/۱۲۹۹) میں ضعیف سند کے ساتھ یہی جرح ”عن ابن المبارك عن سفيان الثوري“ مختصر مروی ہے جیسا کہ نمبر ۱ کے تحت گزر چکا ہے۔

☆ ابو زرار: ”کان رجلاً مشهوراً لا أعلم أحداً تركه وكان قد تغير قبل موته“

(تہذیب التہذیب ۲۰۵/۲ بلا سند)

اس کا تعلق اختلاط سے ہے جس کا جواب آگے آ رہا ہے۔

☆ یعقوب بن شبیبہ: ”وروايتہ عن عكرمة خياصة مضطربة وهو في غير عكرمة صالح وليس من المتثبتين ومن سمع من سماك قديماً مثل شعبة و سفيان فحدیثهم عنه صحيح مستقيم والذي قال ابن المبارك إنما يرى أنه فيمن سمع منه بأخرة“ (تہذیب الکمال ۱۳۱/۸)

اس قول کا تعلق سماک عن عکرمہ (عن ابن عباس) اور اختلاط سے ہے، ابن المبارک کا قول با سند نہیں ملا اور باقی سب توثیق ہے جیسا کہ آگے آ رہا ہے۔ (دیکھئے اقوال تعدیل: ۲۷)

معدّلین اور ان کی تعدیل

ان جارجین کی جرح کے مقابلے میں درج ذیل محدثین سے تعدیل مروی ہے:

۱: مسلم: احتج به في صحيحه (دیکھئے میزان الاعتدال ۲۳۲/۲)

شروع میں سماک کی بہت سی روایتوں کا حوالہ دیا گیا ہے جو صحیح مسلم میں موجود ہیں لہذا سماک مذکور امام مسلم کے نزدیک ثقہ و صدوق اور صحیح الحدیث ہیں۔

۲: البخاری: شروع میں گزر چکا ہے کہ امام البخاری نے صحیح بخاری میں سماک سے روایت لی ہے (۶۷۲۲) حافظ ذہبی نے اجتہاب بخاری کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے:

”وقد علق له البخاري استشهداً به“ (سیر اعلام النبلاء ۵/۲۳۸)

اثبات التعدیل فی توثیق مؤمل بن اسماعیل (اقوال جرح نمبر ۶) کے تحت گزر چکا ہے کہ امام بخاری جس راوی سے بطور استشہاد روایت کریں وہ (عام طور پر) امام بخاری کے نزدیک ثقہ ہوتا ہے۔ (دیکھئے ص: ۲۹)

۳: شعبہ: ”روی عنه“ (صحیح مسلم: ۲۲۲)

شعبہ کے بارے میں ایک قاعدہ ہے کہ وہ (عام طور پر اپنے نزدیک) صرف ثقہ سے

روایت کرتے ہیں۔ دیکھئے تہذیب التہذیب (ج ۱ ص ۵۰۴) وقواعد فی علوم الحدیث
للتھانوی الدیوبندی (ص ۲۱۷)

۴: سفیان الثوری: ”ما یسقط لسماک بن حرب حدیث“

سماک بن حرب کی کوئی حدیث ساقط نہیں ہوئی۔ (تاریخ بغداد ۲۱۵/۹ و سندہ حسن لذاتہ)
اس قول پر حافظ ابن حجر کی تنقید (تہذیب التہذیب ۲/۲۰۵) عجیب و غریب ہے۔ یاد رہے
کہ سماک بن حرب پر ثوری کی جرح ثابت نہیں ہے۔

۵: یحییٰ بن معین: ”ثقة“ (الجرح والتعديل ۲۷۹/۲، تاریخ بغداد ۲۱۵/۹ و سندہ صحیح)

۶: ابوحاتم الرازی: ”صدوق ثقة“ (الجرح والتعديل ۲۸۰/۲)

۷: احمد بن حنبل: ”سماک أصلح حدیثاً من عبد الملك بن عمیر“

(الجرح والتعديل ۲۷۹/۲، ۲۸۰ و سندہ صحیح)

۸: ابواسحاق السیعی: ”خذوا العلم من سماک بن حرب“

(الجرح والتعديل ۲۷۹/۲ و سندہ حسن)

۹: العلی: ”جائز الحدیث“ (دیکھئے اقوال جرح: ۱) ذکرہ فی تاریخ الثقات

۱۰: ابن عدی: ”وأحادیثه حسان عن من روى عنه وهو صدوق لا بأس به“

(الکامل ۱۳۰۰/۳)

۱۱: ترمذی: انھوں نے سماک کی بہت سی حدیثوں کو ”حسن صحیح“ قرار دیا ہے۔

(مثلاً دیکھئے ج ۲۵، ۲۰۲، ۲۲۷) بلکہ امام ترمذی نے سنن کا آغاز سماک کی حدیث سے کیا

ہے۔ (ج ۱)

۱۲: ابن شاہین: ذکرہ فی کتاب الثقات (۵۰۵)

۱۳: الحاکم: صحیح له فی المستدرک (۲۹۷/۱)

۱۴: الذہبی: صحیح له فی تلخیص المستدرک (۲۹۷/۱)

وقال الذہبی: ”صدوق جلیل“ (الغنی فی الفقہاء: ۲۶۳۹)

وقال: "الحافظ الإمام الكبير"

(سیر اعلام النبلاء ۵/۲۳۵)

وقال: "وكان من حملة الحجة ببلده"

(ایضاً ص ۲۳۶)

۱۵: ابن حبان: احتج به في صحيحه

(دیکھئے اقوال الجرح: ۴/۲۲)

۱۶: ابن خزيمة: صحح له في صحيحه

(۸۷/۱ ج ۸)

۱۷: البغوي: قال: "هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ"

(شرح النبی ۳/۳۱۷ ج ۵۷۰)

۱۸: توي: حسن له في المجموع شرح المذهب

(۳۹۰/۳ ج ۳)

۱۹: ابن عبد البر: صحح له في الاستيعاب

(۶۱۵/۳ ج ۱)

۲۰: ابن الجارود: ذكر حديثه في المنتقى

(۲۵ ج ۲)

اشرف علی تھانوی دیوبندی نے ایک حدیث کے بارے میں کہا:

"وأورد هذا الحديث ابن الجارود في المنتقى فهو صحيح عنده"

(یوادر النوادر ص ۱۳۵ نویں حکمت حرمت مجددہ تہجد)

۲۱: الضياء المقدسي: احتج به في المختارة

(۱۱۵-۱۱۶ ج ۸۹۸-۱۱۵)

۲۲: المنذري: حسن له حديثه الذي رواه الترمذي (۲۶۵۷) برمزه "عن"

(دیکھئے الترغیب والترہیب ۱۰۸/۱ ج ۱۵۰)

۲۳: ابن حجر العسقلاني: "صدوق وروايته عن عكرمة خناصة مضطربة وقد

تغير بآخره فكان ربما يلحق" (تقریب التہذیب: ۲۶۲۳)

یعنی سماک بن حرب حافظ ابن حجر کے نزدیک صدوق (حسن الحدیث) ہیں اور جرح کا تعلق عن عکرمہ (عن ابن عباس) سے ہے اختلاط کا جواب آگے آ رہا ہے۔

حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں اس کی حدیث پر سکوت کیا۔ (۲/۲۲۳ تحت ج ۷۴۰)

نظر احمد تھانوی صاحب لکھتے ہیں کہ "ایسی روایت حافظ ابن حجر کے نزدیک صحیح یا حسن ہوتی ہے۔" [لہذا یہ راوی ان کے نزدیک صحیح الحدیث یا حسن الحدیث ہیں۔]

(دیکھئے قواعدنی علوم الحدیث: ص ۸۹)

۲۴: ابوہوانہ: احتج به في صحيحه المستخرج على صحيح مسلم (۲۳۴/۱)

۲۵: ابو نعیم الاصبہانی: احتج به في صحيحه المستخرج على صحيح مسلم

(۵۳۵ ج ۲۹۰، ۲۸۹/۱)

۲۶: ابن سید الناس: صحح حديثه في شرح الترمذي، قاله شيخنا الإمام أبو

محمد بديع الدين الراشدي السندي

(دیکھئے: نماز میں خشوع اور عاجزی یعنی سینے پر ہاتھ باندھنا ص ۱۰ ج ۳)

☆ یعقوب بن شیبہ: کہا جاتا ہے کہ انھوں نے سفیان ثوری کی سماک سے روایت کو صحیح قرار دیا ہے جیسا کہ گزر چکا ہے۔

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ سماک بن حرب مذکور کو جہور محدثین نے ثقہ و صدوق اور صحیح الحدیث قرار دیا ہے لہذا ان پر بعض محدثین کی جرح مردود ہے۔ بعض علماء نے اس جرح کو اختلاط پر محمول کیا ہے یعنی اختلاط سے پہلے والی روایتوں پر کوئی جرح نہیں ہے۔

اختلاط کی بحث

بعض علماء کے مطابق سماک بن حرب کا حافظہ آخری عمر میں خراب ہو گیا تھا، وہ اختلاط کا شکار ہو گئے تھے۔ تغیر بالآخرہ، دیکھئے الکواکب النیرات لابن الکیال (ص ۳۵) اور الاعتباط بمن رمی بالاختلاط (ص ۱۵۹ ات ۴۸)

ابن الصلاح الشہر زوری نے کہا: ”واعلم أن من كان من هذا القبيل محتجاً بروايته في الصحيحين أو أحدهما فإننا نعرف على الجملة أن ذلك مما تميز و كان ماخوذاً عنه قبل الاختلاط والله أعلم“

(علوم الحدیث مع التقیید والایضاح ص ۳۶۶ نو ۶۲)

یعنی مختلطین کی صحیحین میں بطور حجت روایات کا مطلب یہ ہے کہ وہ اختلاط سے پہلے کی ہیں، یہ قول دوسرے قرائن کی روشنی میں بالکل صحیح ہے۔ صحیح مسلم میں سماک بن حرب کے درج ذیل شاگرد ہیں:

- ۱: ابو عوانہ (۲۲۳)
- ۲: شعبہ (۲۲۳)
- ۳: زائدہ (۲۲۳)
- ۴: اسرائیل (۲۲۳)
- ۵: ابو یثیمہ زہیر بن معاویہ (۳۳۶)
- ۶: ابو الاحوص (۳۳۶)
- ۷: عمر بن عبید الطنافسی (۲۳۲/۳۹۹)
- ۸: سفیان الثوری (۲۸۷/۶۷۰) تحفۃ الاشراف للمزی (۲/۱۵۴ ح ۲۱۶۳)
- ۹: زکریا بن ابی زائدہ (۲۸۷/۶۷۰)
- ۱۰: حسن بن صالح (۷۳۳)
- ۱۱: مالک بن مغول (۹۶۵)
- ۱۲: ابویونس حاتم بن ابی صغیرہ (۱۶۸۰)
- ۱۳: حماد بن سلمہ (۷/۱۸۲۱)
- ۱۴: ادیس بن یزید الادوی (۲۱۳۵)
- ۱۵: ابراہیم بن طہمان (۲۲۷۷)
- ۱۶: زیاد بن خثیمہ (۳۳/۲۳۰۵)
- ۱۷: اسباط بن نصر (۲۳۲۹)

معلوم ہوا کہ ان سب شاگردوں کی ان سے روایت قبل از اختلاف ہے لہذا ”سفیان الثوری: حدثني سماك“ والی روایت پر اختلاف کی جرح کرنا مردود ہے، بعض لوگ کہتے ہیں کہ ”علی صدرہ“ کے الفاظ مالک بن حرب سے صرف سفیان ثوری نے نقل کئے ہیں اسے ابو الاحوص، شریک القاضی نے بیان نہیں کیا۔

اس کا جواب یہ ہے کہ سفیان ثوری ثقہ حافظ ہیں اور سماع کی تصریح کر رہے ہیں لہذا دوسرے راویوں کا ”علی صدرہ“ کے الفاظ ذکر نہ کرنا کوئی جرح نہیں ہے کیونکہ عدم ذکر فقہی ذکر کی دلیل نہیں ہوا کرتا اور عدم مخالفت صریحہ کی صورت میں ثقہ و صدوق کی زیادت ہمیشہ مقبول ہوتی ہے بشرطیکہ اس خاص روایت میں تصریحات محدثین کرام وہم و خطا ثابت نہ ہو۔ نیوی حنفی نے بھی ایک ثقہ راوی (امام حمیدی) کی زیادت کو زبردست طور پر مقبول قرار دیا ہے، دیکھئے آثار السنن (ص ۱۷ ح ۳۶ حاشیہ: ۲۷)

موطاً امام مالک (۲/۹۸۵، ۹۸۶ ح ۱۹۱۵) میں عبد اللہ بن دینار عن ابی صالح السمان عن ابی ہریرۃ قال: ”إن الرجل ليتكلم بالكلمة..... إلخ ایک قول ہے۔

امام مالک ثقہ حافظ ہیں۔

عبدالرحمن بن عبداللہ بن دینار: ”صدوق یخطئ“ (حسن الحدیث) نے یہی قول:
 ”عن عبداللہ بن دینار عن أبی صالح عن أبی هريرة عن النبی ﷺ قال: إن
 العبد لی تکلم بالکلمة..... إلخ

مرفوعاً بیان کیا ہے۔ (صحیح البخاری کتاب الرقاق باب حفظ اللسان ج ۸ ص ۶۴)

معلوم ہوا کہ مرفوع اور مقوف دونوں صحیح ہیں اور امام بخاری کے نزدیک بھی ثقہ و صدوق کی
 زیادت معتبر ہوتی ہے۔ والحمد للہ

☆ بعض لوگ مسند احمد (۲۲۶/۵ ج ۲۲۳۱۳) کے الفاظ ”یضع ہذہ علی صدرہ“
 کے بارے میں تاویلات کے دفاتر کھول بیٹھتے ہیں حالانکہ امام ابن الجوزی نے اپنی سند کے
 ساتھ مسند احمد والی روایت میں ”یضع ہذہ علی ہذہ علی صدرہ“ کے الفاظ بیان
 کئے ہیں۔ (التحقیق ۳۲۸/۱ ج ۳۳۳ نسخہ آخری ۱۸۳۱)

ابن عبدالہادی نے ”التنقیح“ میں بھی ”یضع ہذہ علی ہذہ علی صدرہ“ کے
 الفاظ لکھے ہیں (۲۸۴/۱) اس سے مؤولین کی تمام تاویلات ہباء منشور ہو جاتی ہیں اور
 ”علی صدرہ“ کے الفاظ صحیح اور محفوظ ثابت ہو جاتے ہیں۔

☆ جب یہ ثابت ہے کہ ثقہ و صدوق کی زیادت صحیح و حسن اور معتبر ہوتی ہے تو کج اور
 عبدالرحمن بن مہدی کا سفیان الثوری سے ”علی صدرہ“ کے الفاظ بیان نہ کرنا چنداں
 مضر نہیں ہے کیونکہ یحییٰ بن سعید القطان زبردست ثقہ حافظ ہیں ان کا یہ الفاظ بیان کر دینا
 عاملین بالحدیث کے لئے کافی ہے۔

☆ یاد رہے کہ سفیان ثوری سے باسند صحیح و حسن ناف کے نیچے ہاتھ باندھنا ثابت نہیں ہے۔

☆ راوی اگر ثقہ یا صدوق ہو تو اس کا تفر دمضر نہیں ہوتا۔

☆ بعض لوگ کہتے ہیں کہ اس روایت میں ”فی الصلوۃ“ کی صراحت نہیں ہے۔ عرض
 ہے کہ حدیث حدیث کی تشریح کرتی ہے۔ مسند احمد ہی میں اس روایت کے بعد دوسری

روایت میں ”فی الصلوٰۃ“ کی صراحت موجود ہے۔

(احمد ۲۲۶/۵ ح ۲۲۳۱۴ من طریق سفیان عن سماک بن حرب)

تنبیہ (۱): سماک بن حرب (تابعی) رحمہ اللہ کے بارے میں ثابت کر دیا گیا ہے کہ وہ جمہور محدثین کے نزدیک ثقہ و صدوق ہیں۔ ان پر اختلاط والی جرح کا مفصل و مدلل جواب دے دیا گیا ہے کہ سفیان ثوری اور شعبہ وغیرہما کی اُن سے روایت قبل از اختلاط ہے لہذا ان روایتوں پر اختلاط کی جرح مردود ہے۔

تنبیہ (۲): سماک بن حرب اگر عکرمہ سے روایت کریں تو یہ خاص سلسلہ سند ضعیف ہے۔ دیکھئے سیر اعلام النبلاء (۲۳۸/۵) و تقریب التہذیب (۲۶۲۳، اُشارِ الیہ) اگر وہ عکرمہ کے علاوہ دوسرے لوگوں سے، اختلاط سے پہلے روایت کریں تو وہ صحیح الحدیث و حسن الحدیث ہیں۔ والحمد للہ

تنبیہ (۳): محمد عباس رضوی بریلوی نے لکھا ہے کہ ”اس کا ایک راوی یعنی سماک بن حرب — مدلس ہے اور یہ روایت اس نے عن سے کی ہے اور بالاتفاق محدثین مردود ہوتا ہے۔“ (مناظرے ہی مناظرے ص ۳۳۵ نیز دیکھئے ص ۱۲۹، ۱۳۲)

رضوی صاحب کا یہ کہنا کہ ”سماک بن حرب مدلس ہے“ بالکل جھوٹ ہے۔ کسی محدث نے سماک کو مدلس نہیں کہا اور نہ کتب مدلسین میں سماک کا ذکر موجود ہے۔ یاد رہے کہ جھوٹ بولنا کبیرہ گناہ ہے۔ وما علینا الا البلاغ (۱۸ شعبان ۱۴۲۷ھ)

محدث ہرات: امام عثمان بن سعید الدارمی

ہرات افغانستان (سابقہ خراسان) کا مشہور شہر ہے۔ یہ شہر بے شمار باغات اور میٹھے پانیوں کے ساتھ جنت کا نظارہ پیش کرتا ہے۔ اسلام کے سنہری دور میں عظیم الشان ائمہ دین اور علمائے حق کا مسکن رہا ہے۔ امام حسین بن ادریس الانصاری الہروی رحمہ اللہ (متوفی ۳۰۱ھ) مشہور ثقہ حافظ اور متعدد کتابوں کے مصنف، اسی شہر کے باسی تھے۔ ذم الکلام جیسی لازوال کتاب کے مصنف شیخ الاسلام ابو اسماعیل الہروی رحمہ اللہ (متوفی ۴۸۱ھ) کا جائے مسکن بھی یہی شہر ہے۔

امام عثمان بن سعید بن خالد، ابو سعید الدارمی الہروی رحمہ اللہ کے علوم و برکات اسی شہر میں نور افشاں رہے۔ آپ ۲۰۰ھ سے کچھ پہلے پیدا ہوئے۔ (دیکھئے سیر اعلام النبلاء ج ۱۳ ص ۳۱۹) آپ نے مسلسل اسلامی دنیا کے کونے کونے گھومتے ہوئے علم و حکمت کے سمندروں میں غوطہ زنی جاری رکھی۔ حرمین، حجاز، شام، مصر، عراق اور بلادِ عجم میں حدیث اور دیگر علوم کے مشہور علماء کے سامنے زانوئے تلمذ طے کیا۔

علم حدیث میں آپ کے چند مشہور اساتذہ کے نام درج ذیل ہیں:

ابو الیمان الحکم بن نافع، سعید بن ابی مریم، مسلم بن ابراہیم، سلیمان بن حرب، ابوسلمہ التبوذکی، نعیم بن حماد الصدوق، عبد اللہ بن صالح کاتب اللیث، مسدد، ابوتوبہ الحلی، ابو جعفر الفیصلی، احمد بن حنبل، یحییٰ بن معین، علی بن المدینی، اسحاق بن راہویہ اور ابوبکر بن ابی شیبہ وغیرہم رحمہم اللہ اجمعین۔

مشہور لغوی امام اور محدث ابوسعید بن الاعرابی سے ادب (علم لغت وغیرہ) اور فقیہ امام ابویعقوب البویطی سے فقہ الحدیث سیکھا۔

آپ کے شاگردوں میں سے بعض کے نام درج ذیل ہیں:

ابو عمرو احمد بن محمد الحیري، مؤمل بن الحسن الماسرجسی، محمد بن یوسف الہروی الفقیہ، احمد بن محمد بن عبدوس الطرائفی، شیخ الاسلام ابوالنضر محمد بن محمد الطوسی الفقیہ، حامد بن محمد بن عبد اللہ الرفاء، محمد بن عثمان بن سعید الدارمی اور ابوالفضل یعقوب بن اسحاق القراب وغیرہم، رحمہم اللہ اجمعین

علمائے اہل سنت کے نزدیک آپ کا علمی مقام

تمام محدثین اور علمائے حق کا آپ کی توثیق و تعریف پر اجماع ہے۔

۱: حافظ ابن حبان نے انھیں ”کتاب الثقات“ میں ذکر کیا اور فرمایا:

”أحد أئمة الدنيا، يروي عن أبي الوليد وأهل العراق، حدثنا عنه ابنه محمد بن عثمان بن سعيد“ یعنی آپ دنیا کے اماموں میں سے ایک

تھے۔ (کتاب الثقات ۸/۳۵۵)

۲: ابوالفضل یعقوب بن اسحاق القراب (متوفی ۳۳۲ھ) نے کہا:

”مارأينا مثل عثمان بن سعيد، ولا رأی عثمان مثل نفسه، أخذ الأدب عن ابن الأعرابي، والفقه (عن) أبي يعقوب البويطي، والحديث عن يحيى بن معين وعلي بن المديني، وتقدم في هذه العلوم -رحمة الله عليه-“ ہم نے عثمان بن سعید (الدارمی) جیسا کوئی نہیں دیکھا اور نہ انھوں نے اپنے جیسا کوئی دیکھا ہے انھوں نے ابن الاعرابی سے علم ادب، بویطی سے فقہ اور یحییٰ بن معین و ابن المديني سے حدیث کا علم سیکھا۔ وہ ان علوم میں سبقت لے گئے۔ رحمۃ اللہ علیہ

(تاریخ دمشق لابن عساکر ۴۰/۲۶۵ و سندہ صحیح، علوم الحدیث للحاکم ص ۸۰ ج ۴، بعض الاصلاح منہ)

۳: حاکم نیشاپوری نے عثمان الدارمی کی بیان کردہ حدیث کو ”صحیح علی شرط

الشیخین“ کہا ہے۔ (المستدرک ۴۶/۱۳۳ ج ۳، دوافقه الذہبی)

امام حاکم نے ایک سند کے سارے راویوں کو ثقہ کہا، اس سند میں عثمان بن سعید بھی ہیں۔
(دیکھئے المسند رک ۱۵۱ ج ۱۶۵)

۴: ابن الجوزی نے کہا: ”إمام عصره بهراة“ (المختزم ۱۱۲/۱۱۳)

۵: حافظ ذہبی نے کہا: ”الإمام العلامة الحافظ الناقد“ (سیر اعلام النبلاء ۱۳/۳۱۹)

اور کہا: ”الحافظ الإمام الحجة“ (تذكرة الحفاظ ۲۴/۲۳۱ تا ۲۴۸)

اور فرمایا: ”وكان لهجاً بالسنة، بصيراً بالمناظرة“ وہ سنت کے دلدادہ تھے (اور)
مناظرے کی بصیرت رکھتے تھے۔ (النبلاء ۳۲۰/۳۲۱)

اور فرمایا: ”وكان جذعاً في أعين المبتدعة، قيساً بالسنة“ آپ بدعتیوں کی
”آنکھوں میں شہتیر تھے اور سنت کے نگران تھے۔ (العبر فی خبر من غمر ۳۱/۴۰۳)

۶: الصفدی نے کہا: ”وكان جذعاً في أعين المبتدعين“ اور وہ بدعتیوں کی
آنکھوں میں شہتیر تھے۔ (الوفاء بالوفاء ۱۹/۳۲۰)

۷: عبد الوہاب بن تقی الدین السبکی نے کہا: ”محدث هراة وأحد الأعلام الثقات“
وہ ہرات کے محدث اور ثقہ مشہور علماء میں سے ایک تھے۔ (طبقات الشافعية ۵۳/۲)

۸: العبادی نے الطبقات میں کہا: ”الإمام في الحديث والفقه“ وہ حدیث و فقہ میں
امام تھے۔ (طبقات الشافعية ۵۳/۲)

”وهو الذي قام على محمد بن كرام الذي تنسب إليه الكرامية
وطردوه عن هراة“

انھوں نے (فرقہ مجسمہ کے سربراہ) محمد بن کرام، جس کی طرف فرقہ کرامیہ منسوب
ہے، کی سرکوبی کی اور اسے ہرات سے بھگادیا۔ (ایضاً ص ۵۳)

۹: ابن العماد نے کہا: ”وكان .. ثقة حجة ثباتاً“

اور وہ ثقہ حجت (اور) مثبت (پختہ کار) تھے۔ (شذرات الذہب ۶۲/۱۲)

۱۰: الاسنوی نے کہا:

”ہو اُحد الحفاظ الاعلام، تفقه على البويطى و طاف الآفاق في طلب الحديث و صنف المسند الكبير“ وہ مشہور حفاظ حدیث میں سے ایک تھے، انھوں نے بویطی سے فقہ سیکھی اور حدیث جمع کرنے کے لئے چاروں طرف پھرے، انھوں نے مسند کبیر کے نام سے حدیث کی ایک کتاب تصنیف کی۔

(شذرات الذهب ۲/۱۷۶)

☆ امام ابو محمد عبد الرحمن بن ابی حاتم الرازی نے انھیں کتاب الجرح والتعديل میں ذکر کیا: (۱۵۳/۶) اور کوئی جرح و تعديل نہیں لکھی۔

یہاں یہ بات عجیب و غریب ہے کہ ظفر احمد تھانوی دیوبندی صاحب لکھتے ہیں:

”سکوت ابن أبي حاتم أو البخاري عن الجرح في الراوي: توثيق له“

ابن ابی حاتم اور بخاری کا (تاریخ کبیر اور الجرح والتعديل میں) راوی پر جرح سے سکوت کرنا، راوی کی توثیق ہوتی ہے۔

(اعلاء السنن ج ۱۹ ص ۳۵۸ و قواعدنی علوم الحدیث ص ۳۵۸)

یہ قول اگرچہ باطل ہے لیکن دیوبندیوں اور فرقہ کوثریہ پر حجت ہے۔ کوثری پارٹی میں ظفر احمد صاحب کا بہت بڑا مقام ہے۔

اس تحقیق سے معلوم ہوا کہ امام عثمان بن سعید الدارمی کی توثیق، امامت اور جلالت پر اجماع ہے۔ فرقہ کوثریہ کے بانی محمد زاہد الکوثری صاحب کی نیش زنی کا جواب آگے آ رہا ہے۔ (ان شاء اللہ)۔

امام عثمان الدارمی کی تصانیف

آپ کی چند مشہور تصانیف درج ذیل ہیں:

۱: المسند الكبير (غیر مطبوع)

۲: تاریخ عثمان بن سعید الدارمی عن یحییٰ بن معین (مطبوع) اس کتاب کا کچھ حصہ طباعت سے رہ گیا ہے جیسا کہ تہذیب التہذیب وغیرہ دوسری کتابوں سے ظاہر ہوتا ہے۔

۳: کتاب الرد علی الجہمیہ (مطبوع) یہ کتاب شیخ بدر البدر کی تحقیق سے چھپی ہے۔

۴: رد الإمام عثمان الدارمی علی بشر المریسی العنید (مطبوع)

اس کتاب میں امام عثمان الدارمی رحمہ اللہ نے فرقہ مرئیہ جہمیہ کے بانی و پیشوا بشر بن غیاث المریسی کا مدلل و بہترین رد کیا ہے۔ اس کتاب کے شروع میں ناشر نے امام ابن القیم رحمہ اللہ کی کتاب ”اجتماع الجیوش الاسلامیہ“ سے نقل کیا ہے:

”کتابا الدارمی - النقض علی بشر المریسی ، والرد علی الجہمیہ - من أجل الكتب المصنفة فی السنة وأنفعها، وینبغي لكل طالب سنة، مراده الوقوف علی ما كان علیه الصحابة والتابعون والأئمة أن یقرأ کتابیه. وكان شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمہ اللہ یوصی بهما أشد الوصیة، وبعظمهما جدًا، وفیهما من تقرير التوحید والأسماء والصفات بالعقل والنقل ماليس فی غیرهما“

دارمی کی دونوں کتابیں۔ الرد علی بشر المریسی اور الرد علی الجہمیہ، سنت پر لکھی ہوئی بہترین اور نفع بخش کتابوں میں سے ہیں۔ حدیث و سنت کا ہر طالب علم جو صحابہ، تابعین اور ائمہ دین سے محبت رکھتا ہے، اسے چاہئے کہ یہ دونوں کتابیں ضرور پڑھے۔ شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمہ اللہ یہ دونوں کتابیں پڑھنے کی زبردست وصیت فرماتے تھے اور ان کتابوں کی بے انتہا عزت کرتے تھے۔ ان دونوں کتابوں میں توحید اور اسماء و صفات کا ثبوت عقل و نقل دونوں سے پیش کیا گیا ہے، یہ برتری دوسری کسی کتاب کو (ان مسائل میں) حاصل نہیں ہے۔

(اجتماع الجیوش الاسلامیہ ص ۹۰ دہاش الرد علی الجہمیہ ص ۵)

امام ابوسعید الدارمی رحمہ اللہ ۲۸۰ ہجری میں ہرات میں فوت ہوئے۔

بشر بن غیاث المریسی کا تعارف

فرقہ جہمیہ مرئیہ کے پیشوا بشر بن غیاث کا مختصر و جامع تعارف درج ذیل ہے:

۱: امام معتدل عجل رحمہ اللہ نے فرمایا:

”رأيت بشر المريسي ، عليه لعنة الله - مرة واحدة شيخ قصير دميم المنظر وسخ الشياب وافر الشعر ، أشبه شي باليهود وكان أبوه يهودياً صباعاً بالكوفة في سوق المراضع (ثم قال) : لايرحمه الله ، فلقد بكان فاسقاً“ بشر المريسي پر اللہ کی لعنت ہو، میں نے اسے صرف ایک دفعہ دیکھا ہے۔ پست قد، بد شکل، گندے کپڑوں اور لمبے بالوں والا، وہ یہودیوں سے مشابہ تھا۔ اس کا باپ کوفہ کے مراضع بازار میں یہودی رنگ ساز تھا (پھر فرمایا): اللہ اس پر رحم نہ کرے، وہ یقیناً فاسق تھا۔ (تاریخ العجلی: ۱۵۹، دوسرا نسخہ: ۱۵۳)

۲: ابو زرعة الرازی نے کہا: ”المريسي زنديق“ بشر المريسي زندیق (لادین و گمراہ بد عقیدہ) ہے۔ (کتاب انفعالاتی زرعہ الرازی ۵۶۳/۲)

۳: ابو یحیٰی الفضل بن دکین الکوئی نے کہا: ”لعن الله بشراً المريسي الكافر“ بشر مریسی کافر پر اللہ کی لعنت ہو۔ (کتاب النسخ لعبد اللہ بن احمد ۱۷۰ ج ۱ ص ۱۹۸ اب ۳ وسندہ حسن)

۴: شایبہ بن سوار (ثقة حافظ) نے کہا:

”اجتمع رأي و رأي أبي النضر هاشم بن القاسم و جماعة من الفقهاء على أن المريسي كافر جاحد ، نرى أن يستتاب فإن تاب وإلا ضربت عنقه“ میری، ابوالنضر ہاشم بن القاسم (ثقة امام) اور فقہاء کی ایک جماعت کی تحقیق میں بشر المریسی کافر منکر ہے۔ ہم یہ سمجھتے ہیں کہ اسے توبہ کرائی جائے اور اگر وہ توبہ نہ کرے تو اسے قتل کر دیا جائے۔

(کتاب النسخ لعبد اللہ بن احمد: ۱۹۴، ۵۷۷ و اسنادہ صحیح، تاریخ بغداد ۶۳/۷ ت ۳۵۶ بند آخر وسندہ حسن لذاتہ، فیہ

الحسن بن احمد بن صدقة: مکتبہ کئی تاریخ بغداد ۶۳/۷)

۵: بشر بن الحارث الحافی (الزبابة الجلیل: ثقة قد وہ) نے بشر بن غیاث کی موت پر فرمایا: ”والحمد لله الذي أمان“ اللہ کا شکر ہے جس نے بشر بن غیاث کو موت

دی ہے۔ (تاریخ بغداد ۷/۶۷۷ و سندہ صحیح)

اس روایت میں یہ بھی ہے کہ بشر حافی رحمہ اللہ اس مرہی کی موت پر سجدہ شکر کرنا چاہتے تھے مگر شہرت کے خوف سے باز رہے۔

۶: امام سفیان بن عیینہ رحمہ اللہ نے بشر المرہی کے بارے میں فرمایا:
”قاتلہ اللہ، دُویۃ“ اس ذلیل جانور (مرہی) کو اللہ قتل کرے۔

(تاریخ بغداد ۷/۶۵۷ و سندہ صحیح، حلیۃ الاولیاء ۷/۲۹۶)

۷: یزید بن ہارون نے فرمایا:

”المریسی حلال الدم، یقتل“ مرہی کا خون بہانا حلال ہے، اسے قتل کر دینا چاہئے۔ (تاریخ بغداد ۷/۶۳۷ و سندہ حسن، بقطوبیہ حسن الحدیث و باقی السند صحیح)

۸: حافظ ذہبی نے فرمایا: ”مبتدع ضال“ بشر المرہی بدعتی (اور) گمراہ ہے۔

(میزان الاعتدال ۱/۳۲۲)

۹: حافظ ابن کثیر نے کہا:

”وکان مرجئاً“ اور وہ مرجی (اہل سنت سے خارج، بدعتی) تھا۔

(البدایہ والنہایہ ۱/۲۹۴)

۱۰: محمد بن عبید نے اسے ”الخبیث“ خبیث کہا۔ (خلق افعال العباد ص ۱۱۴ ق: ۳۸ و سندہ صحیح)

☆ عبد القادر القرشی (حنفی) نے کہا:

”المعتزلی المتکلم“ یہ معتزلی (منکر حدیث) متکلم (باطل علم کلام والا) تھا۔

(الجواہر المصیۃ ۱/۱۶۴)

امام عثمان بن سعید الدارمی نے اس متفقہ مجروح شخص پر بادلائل رد کرتے ہوئے اسے ”المضل ... الجهمی“ بشر بن غیاث گمراہ کرنے والا... جہمی ہے، قرار دیا ہے۔

(رد الدارمی علی بشر المرہی البغید ص ۳)

امام داری کے خلاف زاہد الکوثری کی نیش زنی

قارئین کرام! آپ نے دیکھ لیا کہ امام عثمان بن سعید الداری اہل سنت کے جلیل القدر امام اور بالا جماع ثقہ تھے۔ زمانہ تدوین حدیث میں کسی ثقہ و صدوق عالم نے ان پر کوئی جرح نہیں کی مگر چودھویں صدی ہجری میں فرقہ کوثریہ چمپہ کے بانی محمد زاہد بن الحسن الکوثری البحر کسی صاحب لکھتے ہیں:

”هو صاحب النقض مجسم مكشوف الأمر يعادي أئمة التنزيه ويصرح ببائبات القيام والقعود والحركة والشغل والاستقرار المكاني والحد ونحو ذلك له تعالى! ومثله يكون جاهلاً بالله سبحانه بعيداً عن أن تقبل روايته“

”نیز اس کی سند میں جو عثمان بن سعید ہے، وہ بھی قابل اعتراض ہے۔ مجسم ہے (اللہ تعالیٰ کے لئے جسمیت کا قائل ہے) اور اس کی بے گناہ ائمہ کے ساتھ دشمنی کھلا معاملہ ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کے لئے اٹھنا بیٹھنا اور حرکت کرنا اور اس کا بوجھل ہونا اور اس کے لئے استقرار مکانی (کہ ایک جگہ میں اس کا قرار ہے) اور اس کی حد بندی وغیرہ کھلے لفظوں میں ثابت کرتا ہے اور اس جیسا آدمی جو اللہ تعالیٰ کے بارے میں جاہل ہے، وہ اس لائق نہیں کہ اس کی روایت قبول کی جائے۔“

(تانیب الخطیب ص ۱۶، ۱۷، ابو حنیفہ کا عادلانہ دفاع از عبد القدوس قارن دیوبندی ص ۸۷)

امام داری نے اپنی کتاب میں آسمان دنیا پر نزول باری تعالیٰ، عرش باری تعالیٰ اور علو باری تعالیٰ علی العرش ثابت کیا ہے (دیکھئے فہرست نقض الداری علی المریسی ص ۱) جسے کوثری جر کسی صاحب قیام، قعود، حرکت، ثقل، استقرار مکانی اور حد وغیرہ قرار دے رہے ہیں اور سرفراز خان صفدر دیوبندی صاحب کے ”خلف رشید“ عبد القدوس قارن صاحب اسے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا عادلانہ دفاع باور کرانا چاہتے ہیں۔!

کوثری جر کسی کا تعارف

(تانیب الکوثری ص ۴۹، واللفظ لہ، ص ۶۹، ۱۴۱، البوحیفہ کا عادلانہ دفاع ص ۱۵۳)

مکتبۃ الحرم المکی کے مدیر اور مکہ مکرمہ کی مجلس شوری کے رکن سلیمان الصنیع نے بذاتِ خود کوثری مذکور سے مصر میں اس کے گھر میں ملاقات کی اور ابوالشیخ پر عسال کی جرح کے حوالے کا بار بار مطالبہ کیا مگر کوثری نے مذکورہ حوالہ بالکل پیش نہیں کیا۔ شیخ سلیمان الصنیع فرماتے ہیں: ”والذی یشہد لی أن الرجل یرتجل الکذب“ الخ اور میرے سامنے یہی ظاہر ہے کہ یہ آدمی (کوثری) فی البدیہ جھوٹ بولتا ہے۔ (حاشیہ طیارہ التکلیل ص ۳۳) جھوٹ اور افتراء والے کوثری کے بارے میں محمد یوسف بنوری دہلوی لکھتے ہیں:

”هو محتاط متثبت فى النقل“ وہ محتاط ہے (اور) نقل میں مثبت (ثقفہ) ہے (مقدمہ مقالات الکوشى ص ۷) سبحان اللہ!

قارین صاحب کے والد محترم سرفراز خان صفدر دیوبندی صاحب بار بار ”شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمہ اللہ“ لکھتے ہیں، مثلاً دیکھئے احسن الکلام (ج ۱ ص ۶۸) طائفہ منصورہ (ص ۱۳۸)

شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمہ اللہ کے بارے میں کوثری صاحب لکھتے ہیں:

”وَمَعَ هَذَا كُلُّهُ إِنْ كَانَ هُوَ لَا يَزَالُ يَعِدُ شَيْخَ الْإِسْلَامِ فِعْلِي الْإِسْلَامِ

الْإِسْلَامِ“ اور اس سارے کے باوجود اگر وہ (ابن تیمیہ) شیخ الاسلام قرار دیئے

جاتے رہیں تو ایسے اسلام پر سلام ہے۔ (الاشفاق علی احکام الطلاق للکوثری ص ۸۹-۹۰)

معلوم ہوا کہ کوثری صاحب کو سرفراز خان صفدر صاحب کا اسلام منظور نہیں ہے۔!

سیدنا انس بن مالک رضی اللہ عنہ، امام شافعی رحمہ اللہ اور امام احمد رحمہ اللہ وغیرہم پر کوثری جرح کی جرح کے لئے دیکھے تانیب الکوثری، التکلیل بمافی تانیب الکوثری من الاباطیل اور الماترید یہ وغیرہ۔

خلاصہ یہ کہ کوثری کے قلم سے بڑے بڑے ائمہ دین اور صحابہ کرام نہیں بچے ہیں لہذا ثقہ بالاجماع امام عثمان الدارمی رحمہ اللہ پر اس کی جرح، چودھویں صدی کی بدعت اور باطل و مردود ہے۔ [انتہی]

امام نعیم بن حماد الخزاعی المروزی (ارشاد العباد فی ترجمۃ نعیم بن حماد)

نام و نسب: ابو عبد اللہ نعیم بن حماد بن معاویہ بن الحارث بن ہمام بن سلمہ بن مالک الخزاعی، المروزی الفارض رحمہ اللہ شیوخ و اساتذہ: آپ نے الحسین بن واقد رحمہ اللہ (متوفی ۱۵۹ھ) کو دیکھا ہے اور ہشیم بن بشیر الواسطی، عبد اللہ بن المبارک المروزی، قاضی فضیل بن عیاض اور ابوداؤد طیالسی وغیرہم سے روایات بیان کی ہیں۔

تلامذہ: آپ سے امام بخاری (مقروناً و دوسرے راویوں کے ساتھ ملا کر) ابوداؤد، دارمی، الذہلی، الجوزجانی، یحییٰ بن معین، ابو حاتم رازی، یعقوب بن سفیان الفارسی وغیرہ اماموں نے احادیث بیان کی ہیں۔ ان اماموں میں سے درج ذیل ائمہ اپنے نزدیک صرف ثقہ (یعنی قابل اعتماد راوی) سے ہی روایت بیان کرتے تھے۔

۱: بخاری (قواعد فی علوم الحدیث للتھانوی ص ۲۲۲ دیکھئے: ۳)

۲: ابوداؤد (نصب الراية ج ۱ ص ۱۹۹، تہذیب التہذیب ۲/۲۹۸ ترجمہ: الحسین بن علی بن الاسود، ۱۵۶/۳ ترجمہ: داؤد بن امیہ)

۳: یحییٰ بن معین (اعلاء السنن ج ۱۹ قواعد فی علوم الحدیث للتھانوی ص ۲۱۸)

۴: یعقوب بن سفیان الفارسی (تہذیب التہذیب ج ۱۱ ص ۳۳۹، طلیحۃ التلکلیل ص ۲۲ ملخصاً)

اس مسئلہ میں راqm الحروف نے ایک رسالہ ”جزء فی أسماء من كان لا يروي إلا عن ثقة عنده“ لکھا ہے۔ یہ رسالہ میری کتاب ”تخريج النهاية فی الفتن والملاحم“ میں درج ہے۔ (ص ۳۸۹، ۳۹۰ ج ۱۲۶۹) يسر الله لنا طبعه

علمی خدمات

عباس بن مصعب (بن بشر الروزی) سے روایت ہے کہ انھوں نے کہا: ”وضع (نعیم بن حماد الفارسی) کتب الرد علی أبي حنیفة وناقض محمد بن الحسن ووضع ثلاثة عشر کتاباً فی الرد علی الجهمیة وکان من أعلم الناس بالفرائض....“ نعیم بن حماد الفارسی نے ابوحنیفہ کے رد میں کتابیں لکھیں اور محمد بن الحسن (الشیبانی کے اصول وغیرہ) کو توڑا اور جہمیوں کے رد میں تیرہ (۱۳) کتابیں تصنیف کیں اور وہ لوگوں میں علم الفرائض کے سب سے زیادہ عالم تھے۔ (تاریخ دمشق لابن عساکر ۱۳۶/۶۵، وسند ضعیف، یہ روایت الکامل لابن عدی [۲۳۸/۷، دوسرا نسخہ ۲۵۲/۸] میں بحرف سند کے ساتھ مذکور ہے۔) اس قول کے بعد نعیم بن حماد کے بعض فقہی تفردات پر امام ابن المبارک کی تنقید مذکور ہے لیکن یاد رہے کہ یہ سارا قول عباس بن مصعب سے ثابت ہی نہیں ہے۔ ابن عدی نے اسے محمد بن عیسیٰ بن محمد الروزی (نامعلوم) سے، اس نے اپنے والد عیسیٰ بن محمد الروزی (نامعلوم) سے بیان کر رکھا ہے۔

امام ابوحنیفہ کے رد میں امام ابو بکر بن ابی شیبہ نے ایک کتاب لکھی ہے جو کہ مصنف ابن ابی شیبہ میں مطبوع ہے۔ کوثری وغیرہ مبتدعین نے رد و ابن ابی شیبہ کے غلط سلط اور گنجینہ مغالطات و باطلیل جوابات دینے کی کوشش کی ہے جن کی علمی میدان میں چنداں حیثیت نہیں ہے۔ نعیم بن حماد کی کتابوں میں سے کتاب الفتن اور زوائد الزہد مطبوع ہیں۔

نعیم اور کتب ستہ

نعیم بن حماد کی احادیث صحیح بخاری، مقدمہ صحیح مسلم اور سنن اربعہ (سنن ابی داؤد، سنن ترمذی، سنن نسائی و سنن ابن ماجہ) وغیرہ میں موجود ہیں۔ صحیح بخاری میں آپ کی (میرے علم کے مطابق) کل روایات درج ذیل ہیں:

۱: ج ۳۸ آخر کتاب الوضوء باب دفع السواک إلى الأكبر/متابعة ح ۲۳۶

۲: ج ۱ ص ۵۶۔ کتاب الصلوۃ، باب فضل استقبال القبلة / متابعۃ ح ۳۹۲

۳: ج ۱ ص ۵۲۹: کتاب المناقب، باب ذکر أسامة بن زید / متابعۃ ح ۳۷۳۶

۴: ج ۱ ص ۵۴۳: کتاب مناقب الأنصار، باب القسامة فی الجاهلیة /

جنات کے بارے میں ایک غیر مرفوع اثر ہے۔ ج ۳۸۴۹

۵: ج ۲ ص ۶۲۲: کتاب المغازی، باب بعث النبی صلی اللہ علیہ و سلم خالد

بن الولید / متابعۃ ح ۴۳۳۹

۶: ج ۲ ص ۱۰۵۷: کتاب الأحکام، باب الأمراء من قریش / متابعۃ ح ۱۳۹۷

۷: ج ۲ ص ۱۰۶۶: کتاب الأحکام، باب إذا قضی الحاکم الخ / متابعۃ ح ۱۸۹۷

یہ تمام روایات (سوائے اثر نمبر ۴ کے) متابعات میں ہیں۔ انھیں نعیم کے علاوہ دوسرے راویوں نے بھی بیان کیا ہے۔ صحیحین میں جن راویوں کی روایات بطور استشہاد، تائید و متابعات ذکر کی گئی ہیں وہ راوی صحیحین کے مصنفین کے نزدیک ثقہ و صدوق، حسن الحدیث اور لبّاس بہ ہیں۔ محمد بن طاہر المقدسی (متوفی ۵۰۷ھ) ”شروط الأئمة الستة“ میں حماد

بن سلمہ کے بارے میں لکھتے ہیں: ”بل استشهد به فی مواضع لیبّن أنه ثقة“

بلکہ (امام بخاری نے) اس (حماد بن سلمہ) سے بعض مقامات پر استشہاد کیا ہے تاکہ یہ واضح ہو جائے کہ وہ (حماد بلحاظ عدالت) ثقہ ہیں۔ (ص ۲۷۲ و فی نسخہ ص ۱۸)

یہاں یہ بات بھی یاد رہے کہ صحیحین کے مصنفین کے نزدیک ثقہ ہونے کا مطلب یہ ہر گز نہیں کہ وہ راوی تمام محدثین کے نزدیک بھی ثقہ ہیں، بلکہ حق یہی ہے کہ اختلاف کی صورت میں جمہور محدثین کو ترجیح دی جائے گی اور ضعیف عند الجمہور راویوں کی صحیحین میں روایت کو متابعات و شواہد پر محمول کر کے صحیح و حسن ہی سمجھا جائے گا۔ غیر صحیحین میں ایسے راوی کی روایت ضعیف ہوتی ہے جسے جمہور محدثین نے ضعیف قرار دیا ہو۔

ائمہ جرح و تعدیل اور نعیم بن حماد

نعیم بن حماد کے بارے میں اسماء الرجال کے ماہرین و ائمہ مسلمین کا اختلاف ہے۔

بعض اس پر جرح کرتے ہیں اور جمہور توثیق کرتے ہیں۔ جارحین میں سے بعض سے جرح کا ثبوت ہی محل نظر ہے اور محدثین میں سے بعض نے تعدیل مفسر کر رکھی ہے۔

جارحین اور ان کی جروح کا جائزہ

☆ امام ابو داؤد: آجری نے ابو داؤد سے نقل کیا ہے کہ نعیم نے بیس کے قریب ایسی مرفوع احادیث بیان کی ہیں جن کی کوئی اصل نہیں ہے۔ (تہذیب التہذیب ص ۳۱۱ ج ۱۰)

اس جرح کا ناقل ابو عبیدہ آجری بلحاظ عدالت وثقاہت نامعلوم ہے۔ سوالات کے محقق محمد علی قاسم العمری نے شدید انفسوس کے ساتھ اس بات کا اعتراف کیا ہے کہ انہیں ابو عبیدہ آجری کا ترجمہ یعنی حالات نہیں ملے۔ (ص ۲۸)

اگر بفرض محال یہ جرح ثابت بھی ہو تو نعیم کو بری الذمہ قرار دینا آسان ہے کیونکہ کسی محدث کا بے اصل روایات بیان کرنا اس محدث کے مجروح ہونے کی دلیل نہیں ہے۔ ابن ماجہ، خطیب بغدادی، ابو نعیم اصہبانی وغیرہم نے متعدد بے اصل بلکہ موضوع روایات بیان کی ہیں۔ ان روایات میں جرح دوسرے راویوں پر ہوتی ہے نہ کہ ان محدثین پر لہذا نعیم کی بیان کردہ بے اصل روایات کے بے اصل ہونے کی وجہ اوپر کے راوی ہیں نہ کہ نعیم۔

فلیتنبہ فإنہ مهم

☆ یحییٰ بن معین: بکر بن سہل (ضعیف) نے عبد الحق بن منصور (نامعلوم؟) سے نقل کیا ہے کہ امام ابن معین رحمہ اللہ نعیم مذکور پر جرح کرتے تھے۔ (تاریخ بغداد ج ۱ ص ۳۱۱ ملخصاً)

اس روایت کا سقوط ظاہر ہے اور امام ابن معین سے یہ ثابت ہے کہ وہ نعیم کی توثیق کرتے تھے۔ جیسا کہ آگے آرہا ہے۔ ان شاء اللہ

☆ نامعلوم جارح: دولابی نے کسی ”غیر“ (نامعلوم) شخص سے نقل کیا: ”کان یضع الحدیث فی تقویۃ السنۃ وحکایات عن العلماء فی ثلب ابی حنیفۃ مزورۃ کذب“

وہ (نعیم بن حماد) سنت کی تقویت میں احادیث گھڑتا تھا اور مثالب ابی حنیفہ میں علماء سے

جھوٹی، خانہ ساز روایات بیان کرتا تھا۔ (اکامل لابن عدی ج ۷ ص ۲۳۸۲)

دولابی بذات خود قول رائج میں ضعیف ہے۔

دیکھئے میزان الاعتدال (۳/۴۵۹) ولسان المیزان (۵/۴۱/۹۳۲)

امام ابن عدی نے (دولابی ضعیف کا یہ قول رد کرتے ہوئے) کہا: ”وابن حماد متہم فیما یقول۔ یعنی۔۔۔ فی نعیم لصلابته فی اہل الراي“ ابن حماد (دولابی) نعیم کے بڑے میں جو کچھ کہتا ہے متہم ہے۔ کیونکہ وہ (دولابی) اہل الرائے میں بہت پکا (یعنی اہل سنت کا سخت مخالف) تھا۔ (تاریخ دمشق لابن عساکر ۵/۲۵۵ و سند صحیح)

اس قول کے باطل و ساقط ہونے کی تیسری دلیل جارج کا مجہول ہونا ہے۔ جس شخص

کا اپنا اتنا پتا معلوم نہیں اس کی جرح کا کیا اعتبار ہو سکتا ہے؟

(۱) الدولابی: دولابی نے نعیم پر وضع حدیث کا الزام لگایا ہے۔ (اکامل ص ۲۳۸۳ ج ۷)

یہ الزام دو وجہ سے مردود ہے:

۱: دولابی بذات خود ضعیف ہے۔ کما تقدم

۲: اس کا شیخ ”غیرہ“ مجہول اور متہم ہے لہذا مجہول و متہم شیخ سے جرح لے کر اُسے اندھا دھند موثر قرار دینا انتہائی غلط بات ہے۔

(۲) الازدی: ازدی نے کہا: قالوا: ”کان یضع الحدیث“ إلخ

انہوں نے کہا کہ وہ (نعیم) حدیث گھڑتا تھا۔ إلخ (تہذیب التہذیب ۱۰/۱۲۱)

یہ قول دو وجہ سے مردود ہے:

۱: قالوا کے فاعلین نامعلوم و مجہول ہیں۔

۲: ازدی بذات خود ضعیف ہے۔

دیکھئے تاریخ بغداد (۲/۲۳۴ ت ۷۰۹) اور میزان الاعتدال (ج ۳ ص ۵۲۳)

(۳) ابو احمد الحاکم نے کہا: ”ربما یخالف فی بعض حدیثہ“ بعض اوقات اس کی

بعض احادیث میں مخالفت کی جاتی ہے۔ (تہذیب التہذیب ۱۰/۲۶۹)

ممکن ہے کہ یہ قول ابو احمد الحاکم الکبیر کی کتاب الکافی میں ہو۔ واللہ اعلم

(۴) ابو عروہ: ابو عروہ نے کہا: ”کان نعیم بن حماد مظلّم الأمر“

نعیم بن حماد کا معاملہ اندھیرے میں تھا۔ (الکامل لابن عدی ۷/۲۳۸۲ دوسرا نسخہ ۳۵۱/۸)

(۵) الدارقطنی: امام دارقطنی نے کہا: ”إمام فی السنة، کثیر الوهم“

وہ سنت کے امام ہیں (اور) کثرت سے وہم (غلطیاں) کرنے والے ہیں۔

(سوالات الحاکم النیسابوری للدارقطنی: ۵۰۳)

(۶) مسلمہ بن القاسم: مسلمہ نے کہا:

”کان صدوقاً و هو کثیر الخطأ و له أحادیث منکرة فی الملاحم،

انفرد بها و له مذهب سوء فی القرآن“ إلخ

(تہذیب الجندیب ۳۶۸/۱۰)

(اگر یہ جرح مسلمہ سے ثابت ہو تو) اس جرح کا جارح مسلمہ بن القاسم بذات خود ضعیف

اور مشبہ (خالق کو مخلوق سے تشبیہ دینے والا) تھا۔ (دیکھئے لسان المیزان ۳۵۶/۶، دوسرا نسخہ ۷۱۶/۶)

فرقہ مشبہ کے ساقط العدالت شخص کی جرح اور خاص طور پر اہل السنۃ پر جرح اصلاً مردود

ہے۔

(۷) ابن یونس مصری نے کہا:

”و کان یفہم الحدیث فروی أحادیث مناکیر عن الثقات“

نعیم بن حماد حدیث کا فہم رکھتے تھے پھر انھوں نے ثقہ راویوں سے منکر روایات

بیان کی ہیں۔ (تاریخ دمشق لابن عساکر ۱۲۳/۶۵)

(۸) النسائی نے کہا: ”ضعیف مروزى“ (کتاب الفقہاء والخر وکین: ۵۸۹)

(۹) دحیم نے نعیم کی بیان کردہ ایک روایت کے بارے میں کہا: ”لا أصل له“ اس کی کوئی

اصل نہیں ہے۔ (تاریخ ابی زرعۃ الدمشقی: ۷۸۳، میزان الاعتدال ۲/۲۶۹)

یادر ہے کہ اس روایت میں ولید بن مسلم (مدرس) کا معنعنہ ہے۔

دیکھئے کتاب التوحید لابن خزیمہ (ص ۱۴۴، دوسرا نسخہ ۳۴۸ ج ۲۰۶)
یہ روایت ان الفاظ کے ساتھ ولید بن مسلم کی تدلیس کی وجہ سے ضعیف ہے لیکن بعض الفاظ
کے صحیح بخاری (۴۸۰۰) وغیرہ میں شواہد موجود ہیں۔ واللہ اعلم

☆ ابو زرعة الدمشقی نے کہا: ”یصل أحادیث یو قفها الناس“
وہ ایسی احادیث کو موصولاً (مرفوعاً) بیان کرتے تھے جنہیں لوگ موقوف بیان کرتے ہیں۔
(تہذیب الکمال ۳۵۱، تاریخ الاسلام للذہبی ۱۶/۳۲۶)

اس قول کی امام ابو زرعة الدمشقی تک صحیح سند نامعلوم ہے۔

☆ صالح جزره سے مروی ہے کہ ”کان نعیم یحدث من حفظه و عنده منا کبر
کثیرة لا یتابع علیها“، نعیم اپنے حافظے سے احادیث بیان کرتا تھا اور اس کے پاس بہت
سی منکر روایات ہیں جن میں اسکی متابعت نہیں کی جاتی ہے۔ (تاریخ بغداد ص ۱۲ ج ۱۳)
اس قول کا راوی ابو الفضل یعقوب بن اسحاق بن محمود الفقیہ الحافظ ہے جس کے حالات
مطلوب ہیں۔ اسی طرح محمد بن العباس العصمی کا تذکرہ بھی مطلوب ہے۔ واللہ اعلم
☆ حافظ ذہبی نے متعدد کتب میں نعیم پر جرح کی اور کہا:

”لا یجوز لأحد أن یحتج به“ الخ

اس کے ساتھ حجت پکڑنا جائز نہیں ہے۔ الخ (سیر اعلام النبلاء ۶۰۹ ج ۱۰)

اس کے برخلاف حافظ ذہبی سے نعیم کی توثیق بھی ثابت ہے۔ کما سیأتی (اقوال تعدیل: ۱۱)
لہذا ان کے دونوں اقوال باہم متعارض ہو کر ساقط ہو گئے ہیں۔ نیز دیکھئے میزان الاعتدال
(ج ۲ ص ۵۵۲ ترجمہ عبدالرحمن بن ثابت بن الصامت)

ان تجربی اقوال کا مختصر جائزہ یہ ہے کہ بعض جارحین بذات خود ضعیف اور ساقط العدالت
ہیں، بعض سے جرح کا ثبوت مشکوک ہے اور بعض کا کلام باہم متعارض و متناقض ہے، باقی
بچے نو (۹) محدثین..... ان محدثین کی جرح کے مقابلے میں جمہور محدثین کی تعدیل و
توثیق درج ذیل ہے:

مُحَدِّثین اور ان کی توثیق

(۱) البخاری: امیر المؤمنین فی الحدیث امام بخاری نے اپنی شہرہ آفاق کتاب الجامع الصحیح میں نعیم سے روایت بیان کی ہے۔ کما تقدم.

(۲) ابوداؤد نے نعیم سے روایت بیان کی ہے اور وہ اپنے نزدیک صرف ثقہ سے روایت کرتے تھے۔ کما تقدم.

(۳) یعقوب بن سفیان الفارسی۔ کما تقدم.

(۴) یحییٰ بن معین: امام یحییٰ بن معین نے کہا: ثقہ (سؤالات ابن الجبید ص ۳۹۸ ت ۵۲۸)

اور کہا: ”کان رفیقاً فی البصرة“ وہ بصرہ میں میرے ساتھی تھے۔ (ایضاً ص ۵۲۹ ت ۳۹۹) امام ابن معین سے یہ دونوں روایتیں صحیح ثابت ہیں اور دوسری تعدیلی روایات کے لئے تاریخ بغداد اور تہذیب الکمال وغیرہا کا مطالعہ کریں۔

(۵) الترمذی: امام ترمذی نے نعیم بن حماد کی ایک حدیث کو ”صحیح غریب“ کہا ہے۔

(جامع الترمذی مع التلخیص ج ۳ ص ۱۷، آخر ابواب فضائل الجہاد، ج ۱۶۶۳، والنسخۃ البائتانیۃ مع العرف الشذی ج ۱ ص ۲۹۵)

محدثین کا کسی روایت یا سند کی تصحیح کرنا اس روایت یا سند کے تمام راویوں کی توثیق ہوتی ہے۔ دیکھئے نصب الرایۃ للزیلعی (ج ۳ ص ۲۶۳ و ج ۱ ص ۱۳۹) اور الاقترارح لابن دقین العید (ص ۵۵) وغیرہا.

(۶) الامام المعتدل احمد العجلی: امام عجلی نے کہا: مروزی ثقہ... إلخ

(تاریخ الثقات للعجلی ص ۳۵۱ ت ۱۶۹۵)

بعض لوگوں نے کسی غلط فہمی کی وجہ سے چودھویں صدی میں امام عجلی کو متساہل لکھ دیا ہے۔ حالانکہ عجلی کو متساہل کہنا کئی لحاظ سے غلط ہے:

۱: اس ثقہ بالاتفاق امام کو امام عباس بن محمد الدوری نے امام احمد بن حنبل اور امام یحییٰ بن معین کے مثل (برابر) قرار دیا ہے۔ (تاریخ بغداد ج ۲ ص ۲۱۴ ت ۱۹۰۶، وسندہ صحیح)

۲: امام یحییٰ بن معین نے عجل کے بارے میں کہا: ”هو ثقة ابن ثقة ابن ثقة“ وہ ثقہ ہیں،

ان کے والد ثقہ ہیں، ان کے دادا ثقہ ہیں۔ (تاریخ بغداد ۲/۲۱۵، سند صحیح)

۳: ثقہ امام ولید بن بکر الاندلسی نے عجل کو امام ابن معین جیسا حافظ (نظیرہ فی الحفظ)

قرار دیا۔ (تاریخ بغداد ۲/۲۱۵، سند صحیح)

اور انھیں متقن (ثقہ) حافظ کرام میں شمار کیا۔ (ایضاً ص ۲۱۴، سند صحیح)

۴: متقدمین میں سے کسی محدث نے العجلی پر تسابیل کا الزام نہیں لگایا۔

۵: محدثین نے اسماء الرجال کے علم میں العجلی پر اعتماد کیا ہے۔ جس پر تہذیب التہذیب

اور تقریب التہذیب وغیرہما شاہد ہیں۔ اس مسئلے پر کچھ تفصیل راقم الحروف نے اپنے رسالہ

”القنابل الذریۃ فی ابطال أصول الفرقة المسعودیة“ میں لکھی ہے۔ (مخطوط ص ۱۴)

یہ رسالہ ایک شخص..... کے جواب میں ۵/ اکتوبر ۱۹۹۶ء کو لکھا گیا تھا۔

(۷) مسلم: امام مسلم نے اپنی مشہور کتاب الصحیح کے مقدمہ میں نعیم کی روایت سے استدلال

کیا۔ (ج ۱ ص ۱۷۷، ترمذی دار السلام: ۶۶)

(۸) ابو حاتم الرازی: آپ نے ان کے بارے میں محلۃ الصدق کہا ہے۔

(المخرج والتعديل ج ۸ ص ۴۶۳)

(۹) ابن حبان: آپ نے انھیں کتاب الثقات میں ذکر کیا اور کہا: ”روی عنه أبو حاتم

الرازی، ربما أخطأ و وہم، مات سنة ثمان و عشرين و مائتين“

ان سے ابو حاتم رازی نے حدیث بیان کی، انھیں کبھی بکھار خطا اور وہم ہوا ہے، ان کی

وفات ۲۲۸ھ میں ہوئی۔ (الثقات ج ۹ ص ۲۱۹)

حافظ ابن حبان نے نعیم بن حماد سے صحیح ابن حبان میں بطور رجحان روایت لی ہے۔

(دیکھئے الاحسان: ۳۳۱)

(۱۰) الحاکم النیسابوری: آپ نے ان کی ایک روایت کو صحیح کہا۔ (المستدرک ج ۴ ص ۱۴۵، ج ۲ ص ۷۲۱)

(۱۱) حافظ الذہبی: ذہبی نے اپنی جروح کے خلاف انھیں ”معرفة الرواة المتكلم فيهم

بما لا یوجب الرد“ میں ذکر کیا، بلکہ تلخیص المستدرک (ج ۳ ص ۱۳۵ ح ۲۳۱) میں ان کی ایک (منفرد) روایت کو صحیح کہا ہے۔

(۱۲) نور الدین البیہقی نے کہا: ثقة (مجمع الرواۃ ج ۹ ص ۳۳۷)

☆ امام احمد بن حنبل سے مروی ہے کہ انھوں نے نعیم کو ثقہ کہا۔

(اکمل لابن عدی ص ۲۳۸۲ ج ۷، میزان الاعتدال ج ۲ ص ۲۶۷، سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۵۹۷،

تہذیب التہذیب، تہذیب الکمال، بحوالہ مفسرین تکلم فیہ الامام احمد بدیع و ذم لابن عبد البہادی ص ۳۳۲)

اس قول کی صحت میں نظر ہے۔ واللہ اعلم

امام احمد نے فرمایا: ”کنا نسبیہ نعیم الفارض“ ہم انھیں نعیم الفارض (علم فرائض کا

ماہر) کہتے تھے۔ (کتاب العلل ومعرفۃ الرجال ۳/۳۷۷ فقرہ ۵۸۶۰)

اور فرمایا: ”وکان من أعلم الناس بالفرائض“ اور وہ (نعیم) لوگوں میں علم فرائض

(علم میراث) کے سب سے بڑے عالم تھے۔ (تاریخ بغداد ۱۳/۳۰۷ و سندہ صحیح)

(۱۳) ابن عدی نے ان کی چند احادیث ذکر کر کے کہا: ”وعامة ما انکر علیہ ہو هذا

الذي ذکرته وأرجو أن یکون باقي حدیثه مستقیماً“ اور ان (نعیم) کی عموماً جن

روایات کا انکار کیا گیا ہے وہ یہی ہیں جو میں نے ذکر کر دی ہیں۔ اور مجھے امید ہے کہ ان کی

باقی (ساری) حدیث مستقیم (یعنی صحیح و محفوظ) ہے۔ (اکمل ص ۲۳۸۹ ج ۸)

محققین نے اس قول کو عادل الاقوال قرار دیا ہے اور ہماری تحقیق میں بھی یہی قول

عادل الاقوال اور قول فیصل ہے۔ ان روایات منتقدہ (جن پر تنقید کی گئی ہے) کا ذکر آگے

آ رہا ہے جن پر امام ابن عدی وغیرہ نے تنقید کی ہے۔

☆ حافظ ابن حجر نے تقریب التہذیب میں انھیں ”صدوق یسخطی کثیراً“ کہتے

ہوئے ابن عدی کے قول کو ملخصاً ذکر کیا ہے اور تہذیب التہذیب میں لکھا ہے کہ

”وأما نعیم فقد ثبتت عدالته و صدقه و لكن فی حدیثه أوهام

معروفة.. و قد مضی أن ابن عدی یتبع ما وھم فیہ فھذا فصل

القول فيه “ مگر نعیم کی عدالت اور سچا ہونا ثابت ہے لیکن ان کی حدیث میں (بعض) اوہام ہیں جو معروف ہیں۔۔ اور یہ گزر چکا ہے کہ ابن عدی نے ان کے اوہام جمع کئے ہیں۔ پس (ابن عدی کا) یہی قول ان کے بارے میں قول فیصل ہے۔ (ص ۴۱۲، ۴۱۳ ج ۱۰)

(۱۴) الخرزرجی نے ”خلاصة تذهيب تهذيب الكمال في أسماء الرجال“ میں نعیم کو ذکر کیا ہے (ص ۴۰۳) احمد، ابن معین اور علی سے ان کی توثیق نقل کی ہے۔ ان پر ابن عدی کا قول ذکر کیا اور کوئی جرح نقل نہیں کی لہذا نعیم مذکور الخرزرجی کے نزدیک (اکمال کی روایات منتقدہ کے علاوہ) ثقہ و صدوق ہیں۔

(۱۵) کرمانی نے صحیح بخاری کی شرح میں نعیم بن حماد کے بارے میں امام احمد کی توثیق نقل کی اور جرح سے مکمل اعراض کیا۔ (دیکھئے ج ۳ ص ۱۰۶)

لہذا وہ کرمانی کے نزدیک ثقہ ہیں۔

(۱۶) عینی حنفی نے بھی نعیم پر امام احمد کی تعریف نقل کی اور جرح کے ذکر سے اعراض کیا۔ (دیکھئے عمدة القاری ج ۱ ص ۱۸۶)

(۱۷) علامہ نووی نے ان کی ایک حدیث ((لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به)) کی تصحیح کی ہے (الاربعین النوویہ: ۴۱) اور یہ توثیق ہے۔

☆ انور شاہ کاشمیری دیوبندی نے نعیم بن حماد کی سند کو قوی کہا۔ (نیل الفردین ص ۶۰ طبع ۱۳۵ھ)

☆ ظفر احمد تھانوی دیوبندی نے نعیم کو ”من رجال الصحيحین“ لکھ کر حجت پکڑی اور ان پر جرح نہیں کی۔ (دیکھئے اعلاء السنن ج ۳ ص ۷۰ و فی نسخہ ص ۵۶)

یہ تھانوی صاحب وہی ہیں جو دیوبندی مذہب کی اندھا دھند حمایت کے لئے تصحیح و تضعیف اور جرح و تعدیل میں شعبہ بازی سے کام لیتے تھے۔ مشہور عربی محقق عدا ب محمود الحمش تھانوی صاحب کی کتاب اعلاء السنن کے بارے میں لکھتے ہیں: ”وفي هذا الكتاب بلایا و طامات مخجلة“ اس کتاب میں مصیبتیں اور رسوا کن جاہلیاں ہیں۔ (رواة الحديث ص ۲۷)

☆ عبدالقادر القرشي حنفی نے کہا: ”الإمام الكبير... قال أحمد: كان من الثقات“ الخ

(الجواب لمعجم ۲۰۲۲)

(۱۸) ابو یعقوب اسحاق بن ابراہیم بن محمد بن عبدالرحمن السرخسی القرباب (متوفی ۳۲۹ھ)

نے نعیم بن حماد وغیرہ کے بارے میں کہا: ”كلهم صدوق ، لهم غرائب“

(ذم الکلام للہروی: ۱۰۲، دوسرا نسخہ: ۹۸ب)

یعنی ابو یعقوب القرباب کے نزدیک نعیم بن حماد صدوق ہیں، ان کی غریب روایتیں ہیں۔

(۱۹) ابن خزیمہ نے نعیم بن حماد سے بطور حجت صحیح ابن خزیمہ میں روایت لی ہے۔

دیکھئے ج ۳ ص ۳۵۰ ج ۲۲۳۶

(۲۰) ابن الجارود نے المنشی (صحیح ابن الجارود) میں نعیم کی روایت سے استدلال کیا ہے۔

دیکھئے منشی ابن الجارود (۳۷۱)

(۲۱) ابو عوانہ نے نعیم سے صحیح ابی عوانہ میں روایت لی ہے۔ (مسند ابی عوانہ ۴/۱۷۷ ج ۳۲۸)

(۲۲) الضیاء المقدسی نے المختارہ میں نعیم سے روایت لی۔ (الاحادیث المختارہ ۲۶۶/۸ ج ۳۲۳)

(۲۳) طحاوی نے شرح معانی الآثار اور شرح مشکل الآثار میں نعیم سے بہت سی روایتیں لی ہیں اور کوئی جرح نہیں کی بلکہ ان کی ایک روایت کو باب میں سب سے بہتر (أحسن ما ذكرناه

في هذا الباب) قرار دیا ہے۔ (مشکل الآثار طبع قدیم ۲۶۶/۳)

(۲۴) بیہقی نے نعیم بن حماد کی بیان کردہ ایک موقوف روایت کے بارے میں کہا:

”و هذا موقوف حسن في هذا الباب .“ (السنن الکبریٰ ۴/۱۰۶)

معلوم ہوا کہ جمہور محدثین کے نزدیک نعیم بن حماد ثقہ و صدوق ہیں لہذا وہ حسن الحدیث ہیں۔ والحمد للہ

روایات متفقہ (جن پر تنقید کی گئی ہے) اور ان کا جائزہ

اب الامام المعتدل ابو احمد بن عدی کے قول کی روشنی میں ان روایات کا مختصر جائزہ

بخد مت ہے۔ جن کے بارے میں ا نعیم بن حماد پر تنقید کی گئی ہے۔

(۱) نعیم بن حماد نے کہا:

”ثنا عیسیٰ بن یونس عن حریر بن عثمان عن عبدالرحمن بن جبیر ابن نفیر عن ابيه عن عوف بن مالك رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((ستفترق أمتي على بضع و سبعين فرقة أعظمها فرقة قوم يقيسون الأمور برأيهم فيحرمون الحلال ويحللون الحرام)) میری امت متر سے کچھ اوپر فرقوں میں بٹ جائے گی۔ ان میں سب سے بڑا (ضرر رساں) فرقہ وہ قوم ہوگی جو اپنی رائے سے قیاس کر کے حلال کو حرام اور حرام کو حلال کر دیں گے۔

(المعجم ج ۳ ص ۳۲۰، ۸۳۲۵، وقال: ”هذا حديث صحيح على شرط الشيخين“ والکامل ج ۷ ص ۲۴۸۳)

اس روایت میں سوید بن سعید الحدثانی (ضعیف فی غیر صحیح مسلم) عبداللہ بن جعفر الرقی (ثقة تغیر) اور الحکم بن المبارک (صدوق ربما وهم) تینوں نے نعیم کی متابعت کر رکھی ہے۔ (التکلیل ج ۱ ص ۴۹۷) نیز دیکھئے میزان الاعتدال ج ۴ ص ۲۶۸ اس حدیث کے بعض معنوی شواہد بھی موجود ہیں، مثلاً صحیح بخاری (ج ۲ ص ۱۰۸۶) کتاب الاعتصام بالکتاب والسنة باب ما یذکر من ذم الراى (۲) نعیم بن حماد نے کہا:

”ثنا الولید بن مسلم عن عبدالرحمن بن یزید بن جابر عن ابن ابي

زکریا عن رجاء بن حیوة عن النواس بن سمعان قال قال رسول

الله ﷺ: ((إذا أراد الله أن یوحى بأمر...)) إلخ بطوله

(کتاب التوحید لابن خزیمہ ص ۱۴۴، ۱۴۵، دوسرا نسخہ ۳۴۸، ۳۴۹ ج ۲۰۶، التکلیل بنانی تانیہ الکوثری من

الابطال ج ۱ ص ۴۹۷، ۴۹۸)

اس متن کے بعض شواہد صحیح بخاری وغیرہ میں موجود ہیں (حوالہ مذکورہ) دوسرے یہ کہ اگر یہ روایت ضعیف ہے تو ولید بن مسلم کے عنعنہ کی وجہ سے ضعیف ہے۔ ولید مذکور مشہور مدلس

ہیں اور اصول حدیث میں یہ مقرر ہے کہ مدلس کی معتن روایات، عدم تصریح سماع و عدم متابعت کی صورت میں (غیر صحیحین میں) حجت نہیں ہوتیں۔

(۳) نعیم نے کہا:

”ثنا ابن وهب: حدثنا عمرو بن الحارث عن سعيد بن أبي هلال عن مروان بن عثمان عن عمارة بن عامر عن أم الطفيل امرأة أبي أنها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يذكر أنه رأى ربه تعالى في المنام“ إلخ

(تاریخ بغداد ج ۱ ص ۳۱۱ بحوالہ التلکلیل ص ۳۹۸، ومیزان الاعتدال ص ۲۶۹ ج ۴)

اسے یحییٰ بن سلیمان الجعفی (صدوق یخطی) احمد بن صالح (ثقة إمام) اور ایک جماعت نے عبد اللہ بن وهب سے بیان کیا ہے اور اس کے متعدد شواہد بھی ہیں۔

(۴) نعیم نے کہا:

”ثنا سفیان بن عیینة عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: ((إنكم في زمان من ترك منكم عشر ما أمر به هلك))“ إلخ

(سنن ترمذی: ۲۲۶۷ وقال: غریب، الکامل لابن عدی ص ۲۸۳ ج ۷، تذکرہ الحفاظ للذہبی ج ۲ ص ۳۱۸ ت

۳۲۳ وقال: ”منکر لا أصل له من حديث رسول الله ﷺ ولا شاهد ولم يأت به عن سفیان سوى

نعیم وهو مع إمامته منكر الحديث“)

سفیان بن عیینة کے عنعنہ سے صرف نظر کرتے ہوئے عرض ہے کہ اس روایت کے کئی شواہد ہیں۔ شیخ البانی رحمہ اللہ نے اس حدیث کو السلسلۃ الصحیحہ میں ذکر کیا ہے (۲۵۱۰ ج ۶/۱۰ ص ۲۵۱) شواہد میں سے بعض کا تذکرہ درج ذیل ہے:

۱: مرسل (علل الحدیث لابن ابی حاتم ج ۲ ص ۲۲۹ ج ۲، التلکلیل ص ۲۸۱ ج ۷، ۱۳۷۲۱ ج ۱)

۲: الفتن للداننی (ج ۳ ص ۵۲۱ ج ۲۲۹)

۳: حدیث ابی ذر رضی اللہ عنہ

(مسند امام احمد ج ۵ ص ۱۵۵، ذوالکرام لاہوری ج ۱۰۰، سنن ترمذی ج ۱ ص ۹۷، التاریخ الکبیر للبخاری ج ۲ ص ۲۸۱، مختصر) اس روایت کی سند ”رجل“ نامعلوم کی وجہ سے ضعیف ہے لہذا درج بالا بحث کی روشنی میں نعیم پر اعتراض صحیح نہیں ہے۔

حافظ ذہبی کو اس میں وہم ہوا ہے کہ اس روایت کا کوئی شاہد نہیں ہے۔ واللہ اعلم (۵) نعیم نے ابن المبارک اور عبیدہ سے عن عبد اللہ عن نافع عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کی سند سے نقل کیا ہے کہ نبی ﷺ عید کی نماز میں بارہ (۱۲) تکبیریں کہتے تھے۔ پہلی رکعت میں سات اور دوسری رکعت میں پانچ۔ (الکامل ص ۲۳۸۲ والمیزان ص ۲۶۹ ج ۴، التکمیل ص ۴۹۹، ۵۰۰) نافع سے یہ روایت موقوفاً ثابت ہے۔ دیکھئے موطاً امام مالک (۱۸۰/۱ ج ۳ ص ۳۳۵، سندہ صحیح) مرفوع روایت کے متعدد شواہد موجود ہیں مثلاً عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ کی وہ روایت جسے ابوداؤد (۱۱۵۱) نے حسن لذاتہ سند کے ساتھ روایت کیا ہے اور بخاری وغیرہ نے صحیح کہا ہے۔ (۷، ۶) نعیم نے کہا:

”ثنا بقیة عن ثور بن یزید عن خالد بن معدان عن واثلة بن الأسقع قال قال رسول الله ﷺ: ((المتعبد بلا فقه كالحمار في الطاحونة)) وبه قال عائشة: ((تغطية الرأس بالنهار فقه وبالليل زينة))“

(الکامل ص ۲۳۸۲، میزان الاعتدال ص ۲۶۹)

نعیم والی ان دور روایتوں کا راوی محمد بن الحسین بن شہر یار مجروح ہے امام دارقطنی نے کہا: ”لیس به بأس“ ابن ناجیہ نے کہا: ”یکذب“ ابن شہر یار جھوٹ بولتا ہے۔ (تاریخ ابوداؤد ۲۳۲) ابن ناجیہ نے اپنی جرح کی دلیل بھی بیان کی ہے۔ لسان المیزان میں بھی ابن شہر یار پر جرح موجود ہے لہذا نعیم سے ان دونوں روایتوں کا انتساب مشکوک ہے۔ بقیہ صدوق مدلس ہیں، یہ روایت اگر بقیہ تک صحیح بھی ہوتی تو پھر بھی ان کے عنعنہ کی وجہ سے ضعیف ہے۔

(۸) نعیم نے کہا:

”ثنا الدراوردي عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ
قال: ((لا تنقل أهريق الماء ولكن قل: أبول))“

(اکا مل ص ۲۳۸۳، میزان الاعتدال ۲/۲۶۹)

اس روایت کی سند کا ایک راوی عبدالمالک ہے جس کا تعین مطلوب ہے۔

حافظ ذہبی نے موقوف کو صواب (صحیح) قرار دیا ہے۔ یہاں بطور تنبیہ عرض ہے کہ اس روایت کے بارے میں ابوالاحوص (العکبری) کا قول مذکور ہے کہ ”رفع نعیم هذا الحديث“، نعیم نے اس حدیث کو مرفوع بیان کیا ہے۔ (اکا مل ص ۲۳۸۳)
اور یہ قول سیر اعلام النبلاء میں غلطی سے ”وضع نعیم هذا الحديث“ چھپ گیا ہے۔

(ج ۱۰ ص ۶۰۸)

حافظ ذہبی نے سخت الفاظ استعمال کرتے ہوئے اس کی صراحت کی ہے کہ نعیم نے اس حدیث کے مرفوع بیان کرنے سے رجوع کر لیا تھا۔ (لہذا نعیم پر اعتراض ہر لحاظ سے مردود ہے)

(۹) نعیم نے کہا:

”ثنا الفضل بن موسى: ثنا أبو بكر الهذلي عن شهر بن حوشب عن
ابن عباس قال: خير النبي ﷺ بين أزواجه فاختار نه ولم يكن ذاك
طلاقاً“ (اکا مل ص ۲۳۸۵ ج ۷) اس کا پہلا راوی عبدالمالک نامعلوم اتعین ہے

کما تقدم اور ابو بکر الہذلی اخباری متروک الحدیث ہے۔ (تقریب المعذب ۸۰۰۲)

اس روایت کے معنوی شواہد صحیح بخاری وغیرہ میں موجود ہیں۔ مثلاً دیکھئے الصحیح للبخاری
(کتاب الطلاق باب ۵ ج ۵۲۶۲، ۵۲۶۳ ص ۱۱۴۱، طبع دار السلام ریاض)

(۱۰) نعیم نے کہا:

”ثنا شدين بن سعد عن عقيل عن ابن شهاب عن أبيه عن

أبي هريرة عن النبي ﷺ: ((لو كان ينبغي لأحد أن يسجد لأحد دون

الله عز وجل لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها)) (الکامل ۷/۲۸۸)

اس میں رشدین بن سعد ضعیف ہے۔ (تقریب الجذب: ۱۹۳۲) لہذا نعیم پر اعتراض مردود ہے۔ دوسرے یہ کہ یہ متن دوسری قوی اسانید سے ثابت ہے مثلاً دیکھئے کتب سنن، صحیح ابن حبان اور المستدرک (ج ۳ ص ۱۷۲) وغیرہ، بعض کو حاکم و ذہبی دونوں نے صحیح کہا ہے۔ (۱۱) نعیم بن حماد نے کہا:

”ثنا معتمر عن أبيه عن أنس عن أبي بكر الصديق عن النبي ﷺ

قال: ((في خمسة من الإبل شاة، فذكر صدقة الإبل))“

(الکامل ۷/۲۸۸)

یہ روایت امام بخاری وغیرہ نے نعیم سے موقوفاً بیان کی ہے (ایضاً) لہذا عین ممکن ہے کہ احمد بن آدم (شاگرد نعیم) یا عبدالرحمن بن عبدالمومن کو وہم ہو گیا ہو۔ پانچ اونٹوں میں ایک مکری زکوٰۃ کا ثبوت صحیح بخاری میں بھی ہے۔

دیکھئے الجامع الصحیح للبخاری (کتاب الزکوٰۃ ب ۳۸ زکوٰۃ الغنم ح ۱۴۵ ص ۲۸۹ ط دار السلام) (۱۲) نعیم نے کہا:

”ثنا ابن المبارك عن معمر عن الزهري عن أنس أن رسول الله ﷺ

كان إذا جاء شهر رمضان قال للناس: ((قد جاء شهر مطهر تفتح به

أبواب الجنة))“ إلخ (الکامل ۷/۲۸۸)

اس روایت کے معنوی شواہد صحیحین وغیرہما اور الامالی للبخاری (ج ۱ ص ۲۸۶، ۲۸۷ ج ۲ ص ۳، ۲) وغیرہ میں موجود ہیں۔ خود حافظ ابن عدی نے صراحت کی ہے کہ یہی روایت معمر نے ”عن الزهري عن ابن أبي أنس عن أبيه عن أبي هريرة“ کی سند سے بیان کی ہے۔ (لہذا متن شاذ نہیں ہے)

(۱۳) ابن عدی نے عبدالرحمن بن محمد بن علی بن زہیر (؟) سے نقل کیا ہے کہ ”ثنا محمد

ابن حیوة: ثنا نعیم بن حماد: ثنا بقیة عن عبد الله مولی عثمان "إلخ

(اکمال ۲/۲۸۸)

اس روایت میں ہے کہ عصیت (قبیلہ پرستی وغیرہ) پر لڑنے والا جہنم میں جائے گا۔ بقیہ کی تالیس اور عبدالرحمن کے حال سے صرف نظر کرتے ہوئے عرض ہے کہ محمد بن حیوة متہم بالکذب ہے۔ (قال الذہبی/لسان المیزان ج ۵ ص ۱۷۱)

خطیب وغیرہ نے بھی اس پر جرح کی ہے لہذا نعیم پر اعتراض باطل ہے۔ متن حدیث کے شواہد بھی ہیں۔ یہ ہیں وہ کل روایات جن پر حافظ ابن عدی، حافظ ذہبی وغیرہا نے تنقید کی ہے۔ نعیم بن حماد کے بارے میں شیخ عبدالرحمن بن یحییٰ المعلمی لکھتے ہیں:

”وقضية ذلك أنها أشد ما انتقد عليه، ومن تدبر ذلك و علم كثرة حديث نعیم وشيوخه وأنه كان يحدث من حفظه وكان قد طالع كتب العلل جزم بأن نعیمًا مظلوم وأن حقه أن يحتج به ولو انفراد، إلا أنه يجب التوقف عما ينكر مما ينفرده: فإن غيره من الثقات المتفق عليهم قد تفردوا و غلطوا“ إلخ

اور خلاصہ یہ ہے کہ یہ روایات وہ ہیں جن کی وجہ سے ان (نعیم) پر شدید تنقید کی گئی ہے۔ اور جو شخص غور کرے اور نعیم اور ان کے اساتذہ کی کثرت حدیث سے واقف ہو اور یہ بھی جانتا ہو کہ وہ (نعیم) حافظہ سے حدیث بیان کرتے تھے اور اس شخص نے کتب علل کا مطالعہ بھی کیا ہو تو بالجرم کہے گا کہ نعیم مظلوم ہیں اور ان کا یہ مقام ہے کہ جس روایت میں وہ منفرد ہوں اس سے حجت پکڑی جائے۔ لیکن یہ ضروری ہے کہ جن روایات میں ان کے تفرد کی وجہ سے انکار کیا گیا ہے ان میں توقف کیا جائے۔ بے شک ان کے علاوہ دوسرے بالاتفاق ثقہ راویوں نے بھی بعض روایات میں تفرد کیا ہے اور انھیں غلطیاں بھی لگی ہیں۔ (البتکلیل ج ۱ ص ۵۰۰)

نعیم کے ذکر (حالات) کے شروع میں شیخ المعلمی لکھتے ہیں:

”نعیم من اخیار الأمة وأعلام الأئمة وشهداء السنة، ما كفى الجهمية الحنفية أن اضطهدوه في حياته إذحاً ولوا اكراهه على أن يعترف بخلق القرآن فأبى فخلدوه في السجن مثقلاً بالحديد حتى مات فجر بحديده فألقي في حفرة ولم يكفن ولم يصل عليه __ صلت عليه الملائكة __ حتى تبعوه بعد موته بالتضليل والتكذيب على أنه لم يجرؤ منهم على تكذيبه أحد قبل الأستاذ“

نعیم اُمت مسلمہ کے چیدہ اشخاص میں سے، بڑے اماموں اور (اہل) سنت کے شہداء میں سے ہیں۔ جمعی حنفیوں (ابن ابی دودا وغیرہ) نے اس پر اکتفا نہیں کیا کہ اسے اس کی زندگی میں مجبور کیا۔ انھوں نے پوری کوشش کی کہ وہ قرآن کے مخلوق ہونے کے قائل ہو جائیں۔ انھوں (نعیم) نے انکار کیا تو انھوں نے ان کو زنجیروں کے ساتھ باندھ کر جیل میں بند کیا۔ جب وہ شہید ہو گئے تو انھیں گھسیٹ کر گڑھے میں پھینک دیا گیا۔ نہ (ان ظالموں نے) انھیں کفن پہنایا اور نہ نماز جنازہ پڑھی (ہمارے خیال میں) فرشتوں نے ان کی نماز جنازہ پڑھی۔ حتیٰ کہ ان کی شہادت کے بعد انھوں نے انھیں گمراہ اور جھوٹا کہنا شروع کر دیا۔ باوجود اسکے کہ نعیم کی (اتنی صریح) تکذیب کی استاد (کوثری) سے پہلے کسی نے جرأت نہیں کی۔ (التکمیل ص ۴۹۳ ج ۱)

لہذا ثابت ہوا کہ نعیم بن حماد جہور کے نزدیک ثقہ و صدوق، حسن الحدیث تھے۔ آپ کی صرف تیرہ (۱۳) احادیث پر تنقید کی گئی ہے۔ جن کا جواب آسان ہے۔ کما تقدّم ان کے علاوہ نعیم نے اپنے حافظے سے جو ہزاروں روایتیں بیان کی ہیں ان پر کسی قابل اعتماد محدث کی جرح ثابت نہیں ہے۔ بعض جدید محققین و متحققین کا ازدی (کذاب) اور دولابی (ضعیف) کی اندھا دھند پیروی میں نعیم پر جرح کرنا صحیح نہیں ہے۔ وما علينا إلا البلاغ (۲۹ رمضان ۱۴۱۸ھ بمطابق ۲۸ جنوری ۱۹۹۸ء)

نور البصر فی توثیق عبد الحمید بن جعفر

مشہور راوی حدیث عبد الحمید بن جعفر بن عبد اللہ بن الحکم بن رافع الانصاری سے روایت ہے:

”أخبرني محمد بن عمرو و بن عطاء قال: سمعت أبا حميد

الساعدي في عشرة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم

منهم أبو قتادة ... الخ

مجھے محمد بن عمرو بن عطاء (القرشی العامری المدنی) نے حدیث سنائی، کہا: میں نے

(سیدنا) ابو حمید الساعدی (رضی اللہ عنہ) کو (سیدنا) رسول اللہ ﷺ کے دس صحابہ کرام

میں بشمول (سیدنا) ابو قتادہ (رضی اللہ عنہ) فرماتے ہوئے سنا..... الخ

مفہوم: اس روایت میں یہ بھی آیا ہے کہ نبی ﷺ شروع نماز، رکوع سے پہلے اور رکوع کے

بعد رفع یدین کرتے تھے۔

(سنن ابی داؤد: ۳۰۷۰ و سندہ صحیح، الترمذی: ۳۰۴۰ قال: ”حسن صحیح“ ابن خزيمة: ۵۸۷، ۵۸۸ ابن حبان، الاحسان:

۱۸۶۳ و صحیح البخاری فی جزء رفع الیدین: ۱۰۲، وابن تیمیہ فی الفتاویٰ الکبریٰ ۱۰۵ و مجموع فتاویٰ ۳۵۳/۲ وابن

القیم فی تہذیب سنن ابی داؤد ۳۱۶/۲ و الخطابی فی معالم السنن ۱۹۴/۱)

اس حدیث کو متعدد علماء نے صحیح قرار دیا ہے مثلاً:

(۱) الترمذی (۲) ابن خزيمة (۳) ابن حبان (۴) البخاری (۵) ابن تیمیہ (۶) ابن القیم

(۷) الخطابی رحمہم اللہ اجمعین

اس حدیث کے راویوں کا مختصر و جامع تعارف درج ذیل ہے:

① عبد الحمید بن جعفر رحمہ اللہ

۱۔ یحییٰ بن معین نے کہا: ثقة (تاریخ عثمان بن سعید الداری: ۶۱۰، ۲۶۳)

- ۲۔ احمد بن حنبل نے کہا: ثقة ليس به بأس .
(تہذیب الکمال ۴۱/۱۱ و کتاب الجرح والتعديل ۶/۶۰ و سندہ صحیح)
- ۳۔ ابن سعد نے کہا: وکان ثقة کثیر الحديث .
(الطبقات الکبریٰ ج ۱ ص ۱۰۰ و تہذیب الکمال ۴۲/۱۱)
- ۴۔ ساجی نے کہا: ثقة صدوق . (تہذیب التہذیب ۱۱۲/۶)
- ۵۔ یعقوب بن سفیان الفارسی نے کہا: ثقة . (کتاب المعرفة والتاریخ ۴۵۸/۲)
- ۶۔ ابن شاپین نے انھیں کتاب الثقات میں ذکر کیا ہے۔ (ص ۱۵۹ و فقرہ: ۹۱۰)
- ۷۔ علی بن المدینی نے کہا: وکان عندنا ثقة... إلخ
(سؤالات محمد بن عثمان بن أبی شیبہ: ۱۰۵)
- ۸۔ ان کے علاوہ مسلم بن الحجاج (صحیح مسلم: ۵۳۳/۲۵.. إلخ)
- ۹۔ ترمذی ، ۱۰۔ ابن خزمیہ اور ۱۱۔ بخاری نے عبد الحمید بن جعفر کی حدیث کو صحیح قرار دے کر ان کی توثیق کی ہے۔
- ۱۲۔ ذہبی نے کہا: الإمام المحدث الثقة. (سیر اعلام النبلاء ۲۱۰/۲۰۷)
- ۱۳۔ ابن نمیر نے انھیں ثقة کہا۔ (تہذیب التہذیب ۱۱۲/۶)
- ۱۴۔ یحییٰ بن سعید القطان انھیں ثقة کہتے تھے۔ إلخ (تہذیب التہذیب ۱۱۲/۶)
- ۱۵۔ ابو حاتم الرازی نے کہا: محله الصدق .
- ۱۶۔ ابن عدی نے کہا: أَرَجُو أَنَّهُ لَا بَأْسَ بِهِ وَهُوَ يَكْتُبُ حَدِيثَهُ . (ایضاً ۱۱۲/۶)
- ۱۷۔ ابن حبان نے کہا: أحد الثقات المتقين. إلخ
(صحیح ابن حبان بترتیب ابن بلبان، نسخہ محققہ ج ۵ ص ۱۸۳ قبل ج ۱۸۶۵)
- ۱۸۔ ابن القطان الفاسی نے کہا: و عبد الحميد ثقة. إلخ
(بیان الوهم والایہام فی کتاب الاحکام ج ۳ ص ۵۱۳ ج ۱۲۸۷)
- ۱۹۔ عبد الحق الاشمیلی نے عبد الحمید بن جعفر کی اس حدیث کو ”صحیح متصل“ قرار دیا ہے۔

(بیان الوہم والایہام ۲/۳۶۲ ح ۳۶۲)

- ۲۰۔ حاکم نیشاپوری نے ان کی حدیث کو صحیح کہا۔ (المستدرک ۱/۵۰۰ ح ۱۸۳۲)
 ۲۱۔ بوسیری نے ان کی حدیث کو طحاوی نے اسناد صحیح کہا۔ (زوائد ابن ماجہ: ۱۳۳۳)
 ۲۲۔ ابن تیمیہ ۲۳۔ خطابی اور ۲۴۔ ابن القیم نے اس کی بیان کردہ حدیث کو صحیح کہا۔
 ۲۵۔ بیہقی نے عبد الحمید بن جعفر پر طحاوی کی جرح کو مردود کہا ہے۔

(معرفۃ السنن والآثار ۱/۵۵۸ تحت ۷۸۶)

- ۲۶۔ ابن الجارود نے منشی میں روایت کر کے ان کی حدیث کو صحیح قرار دیا۔ (المشقی ۱۹۲)
 ۲۷۔ زیلعی حنفی نے کہا: ولكن وثقه أكثر العلماء، لیکن اکثر علماء نے انھیں ثقہ قرار دیا ہے۔
 (نصب الراية ۳/۳۳۱) اس کے بعد زیلعی کا "إنه غلط في هذا الحديث" لکھنا جمہور کے مقابلے میں مردود ہے۔
 ۲۸۔ الضیاء المقدسی نے ان کی حدیث کو صحیح قرار دیا۔ (دیکھئے المختارۃ ۵۱۶/۱ ح ۳۸۴)
 ۲۹۔ ابونعیم الاصبہانی

۳۰۔ اور ابو عوانہ الاسفرائینی نے عبد الحمید بن جعفر کی حدیث کو صحیح قرار دیا ہے۔

(دیکھئے المسند المستخرج علی صحیح مسلم لابن نعیم ۲/۱۳۳ ح ۱۱۵۵، مسند ابی عوانہ ۱/۳۹۱)

۳۱۔ نسائی نے کہا: ليس به بأس (تہذیب التہذیب ۱۱۲/۶)

اس جم غفیر کی توثیق کے مقابلے میں ۱۔ سفیان ثوری، ۲۔ طحاوی، ۳۔ یحییٰ بن سعید القطان، ۴۔ نسائی اور ۵۔ ابو حاتم الرازی کی جرح ہے جو جمہور کی تعدیل کے مقابلے میں ہونے کی وجہ سے مردود ہے۔ سفیان ثوری کی جرح کا سبب مسئلہ قدر ہے، اس کی تردید ذہبی نے مسکت انداز میں کر دی ہے۔ (دیکھئے سیر اعلام النبلاء ۲/۷۱)

ثقل راوی پر قدری وغیرہ کی جرح مردود ہوتی ہے۔ یحییٰ القطان، نسائی اور ابو حاتم الرازی کی جرح اُن کی تعدیل سے معارض ہے۔ طحاوی کی جرح کو بیہقی نے رد کر دیا ہے۔ نسائی کے قول "ليس به بأس" کے لیے دیکھئے تہذیب الکمال (۱۱/۳۱) و سیر اعلام النبلاء (۲/۷۱) و تاریخ الاسلام للذہبی (۹/۴۷۶)

خلاصۃ التفتیق: عبد الحمید بن جعفر ثقہ صحیح الحدیث راوی ہیں۔ والحمد للہ
حافظ ابن القیم نے عبد الحمید بن جعفر پر جرح کو مردود قرار دیا ہے۔

(تہذیب السنن مع عون المعبود ۲/۴۲۱)

عبد الحمید مذکور پر طحاوی کی جرح جمہور کی توثیق کے مقابلے میں ہونے کی وجہ سے
مردود ہے۔ ابو حاتم کی جرح باسند صحیح نہیں ملی اور اگر مل بھی جائے تو جمہور کے مقابلے میں
ہونے کی وجہ سے مردود ہے۔ (نیز دیکھئے توثیق کرنے والے: ۱۵)

محمد بن عمرو بن عطاء رحمہ اللہ

صحیح بخاری و صحیح مسلم و سنن اربعہ کے مرکزی راوی محمد بن عمرو بن عطاء القرشی العامری المدنی کا مختصر و جامع تعارف پیش خدمت ہے:

(۱) ابو زرعة الرازی نے کہا: ثقة . (الجرح والتعديل ۲۹/۸ و سندہ صحیح)

(۲) ابو حاتم الرازی نے کہا: ثقة صالح الحديث . (الجرح والتعديل ۲۹/۸)

(۳) ابن سعد نے کہا: وكان ثقة له أحاديث . (الطبقات الكبرى، القسم المتمم ص ۱۲۳، ۱۲۴)

(۴) ابن حبان نے اسے کتاب الثقات میں ذکر کیا۔ (۳۶۸/۵)

(۵) بخاری (۶) مسلم (۷) الترمذی (۸) ابن خزيمة (۹) خطابی (۱۰) ابن تیمیہ

(۱۱) ابن الجارود (المستقى: ۱۹۲)

(۱۲) ابن الاقيم نے ان کی حدیث کو صحیح قرار دیا اور فرمایا: ”فبانه من كبار التابعين

المشهورين بالصدق والأمانة والثقة“ (تهذيب السنن مع عون المعبود ۴۲۱/۲)

(۱۳) ذہبی نے کہا: أحد الثقات (سير اعلام النبلاء ۲۲۵/۵)

(۱۴) ابن حجر العسقلانی نے کہا:

ثقة ووهم من قال: إن القطان تكلم فيه ، أو إنه خرج مع محمد

ابن عبد الله بن حسن فإن ذاك هو ابن عمر وبن علقمة الآتي

(تقريب التهذيب: ۶۱۸۷)

(۱۵) [کہا جاتا ہے کہ] نسائی نے کہا: ثقة (تهذيب الكمال ۱۱۲/۷)

(۱۶) ابو عوانہ الاسفرائینی (مسنابی عوانہ ۲۶۹/۱)

(۱۷) ابو نعیم الاصبہانی نے ان کی حدیث کو صحیح کہا ہے۔ (المستخرج علی صحیح مسلم ۳۹۶/۱ ح ۷۹۳)

(۱۸) الضیاء المقدسی نے ان کی حدیث کو المختارہ میں روایت کر کے صحیح قرار دیا۔

(المختارہ ۱۳/۶۳ ج ۱/۹۶)

(۱۹) حاکم نے ان کی حدیث کو ”صحیح علی شرط الشیخین“ کہا۔

(المستدرک ۳۸۱/۱ ج ۱/۱۴۰)

(۲۰) ابوالزناد عبد اللہ بن ذکوان المدنی نے کہا: ”وکان امری صدق“

(تہذیب الکمال ۱۱۲/۱۷)

(۲۱) ابن القطان الفاسی نے کہا: ”أحد الثقات“

(نصب الراية ۳۷۱/۲، بیان الوہم والایہام ۵/۳۶۷ ج ۳/۲۵۴)

(۲۲) ابو محمد (عبد الحق الاشعری) ان کی احادیث کو صحیح کہتے ہیں۔

(بیان الوہم والایہام ۵/۳۶۸)

(۲۳) زیلعی حنفی نے ابن القطان کی توثیق نقل کر کے تردید نہیں کی۔ (نصب الراية ۳۷۱/۲)

(۲۴) محمد بن عمرو بن عطاء کی حدیث سے عینی حنفی نے حجت پکڑی ہے۔

(دیکھئے شرح سنن ابی داؤد اللخثمی ج ۵ ص ۷۷ ج ۱/۱۲۵۶)

(۲۵) نووی نے محمد بن عمرو بن عطاء کی حدیث سے حجت پکڑی اور انھیں صحیح یا حسن قرار

دیا ہے۔ (دیکھئے خلاصۃ الاحکام ۳۳۲/۱ ج ۱۰۴۱-۱۰۴۲ ص ۳۹۴ ج ۱/۱۲۵۵)

(۲۶) حسین بن مسعود البغوی نے ان کی حدیث کو صحیح کہا ہے۔ (شرح النہ ۱۳/۱۵۷ ج ۱/۵۵۷)

اس جم غفیر کے مقابلے میں ابن القطان الفاسی نے محمد بن عمرو پر یحییٰ بن سعید القطان اور

سفیان ثوری کی جرح نقل کی ہے۔ (تہذیب التہذیب ۳۷۴/۹)

یہ جرح دو وجہ سے مردود ہے:

۱: یہ جمہور کے خلاف ہے۔

۲: اس جرح کا تعلق محمد بن عمرو بن عطاء سے نہیں بلکہ محمد بن عمرو بن علقمۃ اللشی سے ہے۔

دیکھئے تہذیب التہذیب ۳۷۴/۹، دوسرے نسخہ ۳۳۲/۹

تنبیہ: محمد بن عمرو بن علقمہ اللبثی پر بھی جرح مردود ہے، وہ قول رائج میں صدوق حسن الحدیث راوی ہیں۔ والحمد للہ

خلاصۃ التحقیق:

محمد بن عمرو بن عطاء المدنی بالا جماع یا عند الجمہور ثقہ و صحیح الحدیث راوی ہیں۔

تنبیہ: احمد یار نعیمی بریلوی رضا خانی نے کذب و افتراء کا مظاہرہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ ”محمد بن عمرو ایسا جھوٹا راوی ہے۔ کہ اس کی ملاقات ابو حمید ساعدی سے ہرگز نہ ہوئی۔ مگر کہتا ہے سمعت میں نے اُن سے سنا۔ ایسے جھوٹے آدمی کی روایت موضوع یا کم سے کم اول درجہ کی مدلس ہے۔“ (جاء الحق حصہ دوم ص ۶۵ چھٹا باب رفع یدین کرنا منع ہے، دوسری فصل)

محمد بن عمرو بن عطاء المدنی رحمہ اللہ کو کسی محدث نے بھی جھوٹا نہیں کہا لہذا معلوم ہوا کہ احمد یار نعیمی بذات خود بہت بڑا جھوٹا راوی ہے۔ یہ احمد یار نعیمی وہی شخص ہے جس نے لکھا ہے: ”قرآن کریم فرماتا ہے: وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ عَلَى الْهُدَىٰ - وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ“ (جاء الحق حصہ دوم ص ۳۹ چوتھا باب، امام کے پیچھے مقتدی قراءت نہ کرے، دوسری فصل)

حالانکہ قرآن کریم میں احمد یار کی بیان کردہ آیت موجود نہیں ہے۔ جو شخص اللہ پر جھوٹ بولتے نہیں شرماتا وہ محمد بن عمرو بن عطاء اور ثقہ راویوں کے خلاف جھوٹ لکھنے سے کب شرماتا ہے؟

محمد بن عثمان بن ابی شیبہ: ایک مظلوم محدث

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على رسوله الأمين: أما بعد
اس مختصر اور جامع مضمون میں محدث ابو جعفر محمد بن عثمان بن ابی شیبہ العیسیٰ الکوفی
البغدادی رحمہ اللہ کا تذکرہ پیش خدمت ہے اور یہ ثابت کیا گیا ہے کہ وہ جمہور محدثین کے
نزدیک ثقہ و صدوق یعنی حسن الحدیث راوی ہیں۔ والحمد لله
اساتذہ: محمد بن عثمان العیسیٰ نے جن اساتذہ سے علم حدیث لیا ہے ان میں سے بعض
کے نام درج ذیل ہیں:

عثمان بن ابی شیبہ، ابوبکر بن ابی شیبہ، قاسم بن ابی شیبہ، احمد بن یونس، یحییٰ بن معین، علی بن
المدینی اور منجاب بن الحارث وغیرہم۔

تلامذہ: محمد بن عثمان کے بعض تلامذہ کے نام درج ذیل ہیں:

محمد بن محمد الباغندی (صاحب مسند عمر بن عبدالعزیز)، یحییٰ بن محمد بن صاعد، قاضی حسین بن
اسماعیل الحاملی، محمد بن مخلد، ابوعمر بن السماک، ابوبکر بن النجاد، اسماعیل بن علی الخطمی،
جعفر بن محمد بن نصر الخلدی، عقیلی، اسماعیلی، طبرانی اور محمد بن احمد بن الحسن الصواف وغیرہم۔

تصانیف: محمد بن عثمان بن ابی شیبہ کی چند تصانیف درج ذیل ہیں:

سوالات علی بن المدینی (مطبوع)، کتاب العرش (مطبوع) المسائل (مطبوع) / راقم
الحروف نے بھی اس کتاب کے مخطوطے کی تحقیق و تخریج کی ہے لیکن تاحال غیر مطبوع
ہے۔) کتاب التاريخ (غیر مطبوع) وغیرہ

جرح: محمد بن عثمان پر اسماء الرجال کی کتابوں میں درج ذیل جرح ملتی ہے:

۱: محمد بن عبد اللہ الحضر می مطین (رحمہ اللہ) اس کے بارے میں بُری رائے رکھتے تھے اور

کہتے تھے: وہ موسیٰ (عَلَيْهِ السَّلَام) کی لائچی ہے جو ہر چیز کو کھا جاتی ہے۔ (اکمال لابن عدی ۶/۲۲۹۷)

ابن عدی نے اس جرح کے بارے میں کہا کہ ”وابتلي مطين بالبلدية لأنهما كوفيان جميعاً“ اور مطین علاقائی تعصب کا شکار ہوئے ہیں کیونکہ یہ دونوں (ایک ہی علاقے) کو فے کے رہنے والے تھے۔ (اکمال ص ۲۲۹۷)

معلوم ہوا کہ محمد بن عبد اللہ الحضر می کی یہ جرح دو وجہ سے مردود ہے:

اول: یہ جرح تعصب پر مبنی ہے۔

دوم: یہ جرح جمہور محدثین کی توثیق کے خلاف ہے۔

☆ ابو نعیم الاصبہانی نے محمد بن عثمان بن ابی شیبہ کی سند سے ایک حدیث بیان کر کے کہا: ”یقال تفرد به محمد بن عثمان موصولاً مجوداً“ کہا جاتا ہے کہ اس روایت کے ساتھ محمد بن عثمان منفرد ہیں جنہوں نے اسے بہترین سند سے متصل بیان کیا ہے۔

(تاریخ بغداد ۳۲/۳۲۷ ت ۹۷۹)

یہ کلام کئی وجہ سے قابلِ سماعت نہیں ہے:

اول: ثقہ و صدوق راوی کا تفرد مضرب نہیں ہوتا۔

دوم: یہ جرح نہیں ہے۔

سوم: یہی روایت اسی متن کے ساتھ صحیح مسلم (۱۵۲۳) والجتبی للنسائی (۲۵۲/۷ ح

۳۲۹۸) میں یونس بن عبید اور صحیح بخاری (۱۲۶۱) میں معاذ بن معاذ کلاهما عن

محمد بن سیرین عن انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی سند سے موجود ہے۔

انس بن سیرین اور محمد بن سیرین دونوں ثقہ بھائی ہیں۔

چہارم: یقال کا قائل نامعلوم ہے۔

☆ ابو نعیم عبد الملک بن محمد بن عدی الجرجانی کی طرف منسوب ایک طویل کلام کا خلاصہ یہ

ہے کہ محمد بن عبد اللہ بن سلیمان الحضر می (مطین) اور محمد بن عثمان بن ابی شیبہ دونوں کے

درمیان دشمنی تھی اور دونوں ایک دوسرے پر جرح کرتے تھے..... پھر مجھ پر یہ بات ظاہر ہوئی کہ

ان دونوں کی ایک دوسرے پر جرح کو قبول نہیں کرنا چاہئے اور میں نے دیکھا کہ موسیٰ بن اسحاق الانصاری مطین کی طرف مائل تھے اور ان کی تعریف کرتے تھے لیکن محمد بن عثمان پر طعن نہیں کرتے تھے۔ (تاریخ بغداد ۳/۴۳-۴۵)

اس روایت کا ابو نعیم الجرجانی سے راوی محمد بن عمران الطلقی (الجرجانی) غیر موثق، مجہول الحال ہے لہذا یہ روایت ثابت ہی نہیں اور اگر ثابت بھی ہوتی تو محمد بن عثمان کی توثیق پر مبنی ہوتی کیونکہ تعصب والی جرح مردود ہوتی ہے۔

☆ ابو العباس احمد بن محمد بن سعید بن عقدہ (الرافضی) نے درج ذیل محدثین وغیرہم سے نقل کیا ہے کہ محمد بن عثمان بن ابی شیبہ کذاب ہے۔ ونحو المعنی:

(۱) عبد اللہ بن اسامہ الکلی (۲) ابراہیم بن اسحاق الصواف (۳) داود بن یحییٰ

(۴) عبد الرحمن بن یوسف بن خراش [الرافضی] (۵) محمد بن عبد اللہ الحضرمی

(۶) عبد اللہ بن احمد بن حنبل (۷) جعفر بن محمد بن ابی عثمان الطیالسی

(۸) عبد اللہ بن ابراہیم بن قتیبہ (۹) محمد بن احمد العدوی (۱۰) اور جعفر بن ہذیل

(دیکھئے تاریخ بغداد ۳/۴۵، ۴۶)

یہ ساری جرح ان محدثین وغیرہم سے ثابت نہ ہونے کی وجہ سے مردود ہے۔

ابن عقدہ (رافضی) کا مختصر تذکرہ: اس ساری جرح کا راوی صرف ابن عقدہ رافضی ہے جس کی امام دارقطنی سمیت بعض اہل علم نے تعریف کی ہے لیکن توثیق کسی ایک سے بھی ثابت نہیں۔ ایک روایت میں آیا ہے کہ امام دارقطنی نے ابن عقدہ کے بارے میں فرمایا:

”کان رجلاً سوء“ وہ گندا آدمی تھا، آپ اس کے رافضی ہونے کی طرف اشارہ کرتے

تھے۔ (دیکھئے تاریخ بغداد ۲۲/۵۲۲ ولسان المیزان ۲۶۲/۸۱۷)

برقانی نے امام دارقطنی سے ابن عقدہ کے بارے میں پوچھا: آپ کے دل میں اس کے بارے میں سب بڑی بات کیا ہے؟ انھوں نے فرمایا: منکر روایتیں کثرت سے بیان کرتا ہے۔

(تاریخ بغداد ۲۲/۵۲۲ و سندہ صحیح)

عزہ بن یوسف السہمی نے فرمایا:

”سمعت أبا عمر بن حيويه يقول : كان أحمد بن محمد بن سعيد بن عقدة في جامع براءنا يملئ مثالب أصحاب رسول الله ﷺ أوقال : الشيخين يعني أبا بكر و عمر ، فتركت حديثه ولا أحدث عنه بعد ذلك شيئاً“ میں نے ابو عمر (محمد بن العباس بن محمد بن زکریا البغدادی الخزاز) ابن حیویہ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ احمد بن محمد بن سعید بن عقده جامع براءنا (بغداد) میں رسول اللہ ﷺ کے صحابہ یا (سیدنا) ابوبکر اور (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہما) کی بُرائیاں اور سب و شتم لکھواتا تھا، میں نے جب یہ دیکھا تو اس کی حدیث کو ترک کر دیا اور اس کے بعد میں اس سے کوئی چیز بھی روایت نہیں کرتا ہوں۔

(سؤالات حمزہ السہمی: ۶۶۱ و سندہ صحیح)

حافظ ابن عدی الجرجانی نے کہا:

”وسمعت ابن مكرم يقول : كان ابن عقدة معنا عند ابن لعثمان بن سعيد المري بالكوفة في بيت ، ووضع بين أيدينا كتباً كثيرة ، فنزع ابن عقدة سراويله وملأه من كتب الشيخ سرّاً منه و منا فلما خرجنا قلنا له : ما هذا الذي معك ، لم حملته ؟ فقال : دعونا من ورعكم هذا .“ اور میں نے (محمد بن الحسین) بن مکرم (البغدادی نزیل البصرہ) کو کہتے ہوئے سنا کہ ابن عقده ہمارے ساتھ کوفہ میں عثمان بن سعید المري کے بیٹے کے گھر میں تھا۔ عثمان بن سعید کے بیٹے نے ہمارے سامنے (اپنے باپ کی) بہت سی کتابیں رکھیں تو ابن عقده نے اپنی شلوار کھینچ کر اسے ہم سے اور اس لڑکے سے خفیہ طور پر شیخ (عثمان بن سعید المري) کی کتابوں سے بھر لیا۔ پھر جب ہم باہر نکلے تو ہم نے (کتابیں دیکھ کر) ابن عقده سے کہا: تیرے پاس یہ کیا ہے؟ تو یہ کتابیں کیوں اٹھا لایا ہے؟ تو اس نے (پوری بے حیائی سے) جواب دیا: مجھے چھوڑو، اپنی پرہیزگاری اپنے پاس

ہی رکھو۔ (الکامل فی الفقہاء ۲۰۹ و سندہ صحیح)

اس صحیح روایت اور سچی گواہی سے معلوم ہوا کہ ابن عقدہ چور تھا جو لوگوں کے گھروں سے کتابیں چُراتا تھا اور اس کبیرہ گناہ پر وہ ذرا بھی شرمندہ نہیں ہوتا تھا لہذا ابن عقدہ ساقط العدالت ہے۔ امام دارقطنی کا اس کی طرف سے دفاع کرنا منسوخ ہے یا پھر اس جرح مفسر کے مقابلے میں مردود ہے۔

حمزہ بن یوسف السہمی فرماتے ہیں:

”سألت أبا بكر بن عبدان عن ابن عقدة إذا حكي حكاية عن غيره من الشيوخ في الجرح ، هل يقبل قوله ؟ قال : لا يقبل “ میں نے ابو بکر (احمد) بن عبدان (الحافظ) سے پوچھا کہ اگر ابن عقدہ اپنے استادوں سے جرح والی کوئی حکایت بیان کرے تو یہ حکایت قبول کی جائے گی؟ انھوں نے فرمایا: قبول نہیں کی جائے گی۔ (تاریخ بغداد ۲۳۷/۲۳۷ و سندہ صحیح، سوالات حمزہ السہمی ۱۶۶)

خطیب بغدادی نے کہا:

”وفي الجرح بما يحكيه أبو العباس بن سعيد نظر“

اور ابو العباس بن سعید (ابن عقدہ رافضی) جرح کی جو حکایت نقل کرتا ہے اُس میں نظر ہے۔ (تاریخ بغداد ۲۳۷/۲۳۷)

اس سے معلوم ہوا کہ ابن عقدہ رافضی کی نقل کردہ یہ ساری جروح باطل اور مردود ہیں۔ عصر حاضر میں اسماء الرجال کے بہت بڑے ماہر اور ذہبی عصر امام عبدالرحمن بن یحییٰ المعلمی الیمانی رحمہ اللہ نے بھی ابن عقدہ کی نقل کردہ جرح کو رد کر دیا ہے۔

دیکھئے التَّنْكِيلُ بِمَافِي تَأْنِيْبِ الْكُوْثُرِيِّ مِنَ الْاَبَاطِيْلِ (۳۶۱/۱ ت ۲۱۹)

۲: امام دارقطنی نے محمد بن عثمان بن ابی شیبہ کے بارے میں کہا:

”كان يقال اخذ كتاب أبي أنس وكتب منه فحدث“ کہا جاتا ہے کہ

اس نے ابوانس اور دوسروں کی کتابیں لیں پھر ان میں سے لکھا اور بیان کیا۔

(سوالات حمزہ السہمی: ۴۷ء سندھ صحیح، تاریخ بغداد ۳۶/۳ء سندھ صحیح)

اس جرح میں ”کان یقال“ کا فاعل نامعلوم ہے لہذا یہ جرح بھی ساقط ہے۔

امام دارقطنی نے فرمایا: ”ضعیف“ محمد بن عثمان بن ابی شیبہ ضعیف ہے۔

(سوالات الحاکم النیسابوری مللہ دارقطنی: ۲۰۷ء سندھ صحیح)

یہ جرح جمہور کی توثیق کے خلاف ہونے کی وجہ سے مرجوح ہے۔

۳: محدث برقانی نے ابن ابی شیبہ کے بارے میں کہا: میں استادوں سے مسلسل یہی سنتا

آیا ہوں کہ وہ مجروح ہے۔ (تاریخ بغداد ۳۶/۳ء سندھ صحیح)

اس جرح میں استاد نامعلوم ہیں۔

☆ احمد بن جعفر بن ابی جعفر محمد بن عبید اللہ بن ابی داؤد بن المنادی نے کہا: ابو جعفر محمد بن

عثمان بن ابی شیبہ: لوگوں کے اضطراب کے ساتھ اس سے کثرت سے روایتیں لیں... میں

نے اہل حدیث کے استادوں اور بوڑھوں کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ کوفہ کی حدیث موسیٰ بن

اسحاق، محمد بن عثمان، ابو جعفر الحضرمی (مطین) اور عبید بن غنام کی موت کے ساتھ مرگئی، یہ

چاروں ایک ہی سال میں فوت ہوئے۔ (تاریخ بغداد ۳۶/۳ء سندھ صحیح)

یہ کوئی قابل ذکر جرح نہیں ہے بلکہ اس میں مجہول شیوخ سے محمد بن عثمان کی توثیق کی طرف

اشارہ ہے۔

تعدیل: اس کے بعد محمد بن عثمان بن ابی شیبہ کی توثیق پیش خدمت ہے:

۱: ابن حبان (ذکر فی کتاب الثقات ۱۵۵/۹)

۲: ابن عدی، قال: ”لا بأس به... ولم أر له حديثاً منكراً فاذكره“

اس کے ساتھ کچھ حرج نہیں ہے... اور میں نے اس کی کوئی منکر حدیث نہیں دیکھی جسے میں

ذکر کروں۔ (اکمال فی الضعفاء ۶/۲۲۹)

۳: عبدان نے کہا: لا بأس به (اکمال ۶/۲۲۹)

۴: خطیب بغدادی نے کہا:

”وكان كثير الحديث واسع الرواية ذامعة وفهم وله تاريخ كبير“

اور وہ کثیر حدیثیں اور وسیع روایتیں بیان کرنے والے تھے، معرفت اور فہم رکھتے

تھے اور آپ نے تاریخ کبیر لکھی ہے۔ (تاریخ بغداد ۳۲/۳۲)

☆ ابوعلی صالح بن محمد بغدادی (جزرہ) سے مروی ہے کہ انھوں نے محمد بن عثمان کے

بارے میں کہا: ثقة (تاریخ بغداد ۳۲/۳۲ وسندہ ضعیف)

یہ سند محمد بن علی المقرئ کے عدم تعین کی وجہ سے ضعیف ہے۔

☆ مسلمہ بن قاسم سے مروی ہے کہ ”لا بأس به ، كتب الناس عنه ، ولا أعلم

أحدًا تركه“ اس کے ساتھ کوئی حرج نہیں ہے، لوگوں نے اس سے (حدیثیں) لکھی ہیں

اور میں نہیں جانتا کہ کسی نے اسے ترک کیا ہے۔ (لسان المیزان ۳۱۸/۵ ت ۷۷۵۰)

یہ توثیق دو وجہ سے ناقابل التفات ہے:

اول: مسلمہ بن قاسم بذات خود مشبہ ضعیف ہے۔

دوم: مسلمہ تک صحیح متصل سند موجود نہیں ہے۔

۵: ابو عبد اللہ الحاکم النیسابوری نے محمد بن عثمان بن ابی شیبہ کی بیان کردہ حدیث کو

”صحيح الإسناد“ کہا ہے۔ دیکھئے المستدرک (ج ۲ ص ۱۹۶ ج ۲۷۹۳)

۶: حافظ ذہبی نے اسی روایت کو مسلم کی شرط پر صحیح کہا۔ حوالہ سابقہ (ج ۲۷۹۳)۔

تنبیہ: اس کے برعکس حافظ ذہبی نے محمد بن عثمان کے بارے میں یہ دعویٰ کر رکھا ہے کہ

”وثقه صالح جزرة و ضعفه الجمهور“ اسے صالح جزرہ نے ثقہ اور جمہور نے ضعیف

قرار دیا ہے۔ (المیزان ۳۲/۱ و فیات ۲۹۷ھ) !!

عرض ہے کہ نہ تو صالح جزرہ کی توثیق ثابت ہے اور نہ جمہور نے اسے ضعیف قرار دیا

ہے لہذا ذہبی کا یہ قول خود ان کی اپنی توثیق کے مقابلے میں مردود یا منسوخ ہے۔

۷: ضیاء الدین المقدسی نے ان کی بیان کردہ حدیث کو اپنی مشہور کتاب المختارۃ میں

درج کیا ہے۔ (ج ۱ ص ۲۳ ج ۲۷)

۸: حافظ پیشی نے کہا: ”وہو ثقة و قد ضعفه غیر واحد“

اور وہ ثقہ ہیں اور انھیں کئی نے ضعیف کہا ہے۔ (مجمع الزوائد ۱۵۰، باب کتابہ العلم)

۹: حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے محمد بن عثمان بن ابی شیبہ کے بارے میں فرمایا:

”حافظ الکوفہ فی طبقہ البخاری و نحوہ“ وہ بخاری وغیرہ کے طبقے میں

کوفہ کے حافظ ہیں۔ (مجموع الفتاویٰ ابن تیمیہ ۱۸۹/۵)

یعنی شیخ الاسلام کے نزدیک وہ امام بخاری کے طبقے میں سے ہیں۔ سبحان اللہ!

۱۰: حافظ ابن کثیر نے محمد بن عثمان کی بیان کردہ ایک ضعیف روایت کے بارے میں کہا:

”إسناده جيد حسن“ اس کی سند اچھی حسن ہے۔ (البدایہ والنہایہ ۲۲۴/۲)

معلوم ہوا کہ وہ ابن کثیر کے نزدیک حسن الحدیث ہیں۔

۱۱: حافظ منذری نے ”رواہ الطبرانی و رواہ ثقات“ کہہ کر محمد بن عثمان کو ثقہ کہا

ہے۔ دیکھئے الترغیب والترہیب (۳/۲۱۱ ح ۳۳۶۴) و حلیۃ الاولیاء (۳/۳۷۸/۴)

والسلسلۃ الصحیۃ (۲۳۵۲ ح ۳۶۶/۵)

☆ محمد بن عثمان بن ابی شیبہ کے شاگردوں مثلاً عقیلی اور اسماعیلی وغیرہ مانے ان پر کوئی

جرح نہیں کی۔

☆ عصر حاضر میں اسماء الرجال کے ماہر شیخ معلی یمانی رحمہ اللہ نے محمد بن عثمان بن ابی

شیبہ کا زبردست دفاع کیا ہے اور جرح پر جرح کی ہے۔ دیکھئے التکلیل بمافی تأییب الکوثری

من الاباطیل (ج ۱ ص ۳۶۰-۳۶۲ ترجمہ ۲۱۹)

☆ محمد بن عثمان کے بارے میں شیخ البانی رحمہ اللہ نے مختلف متناقض تحقیقات پیش کرنے

کے باوجود اعلان کیا کہ ”وہذا إسناده حسن رجالہ کلہم ثقات رجال الشیخین

غیر محمد بن عثمان بن ابی شیبہ و فیہ کلام لا ینزل حدیثہ عن رتبة

الحسن إن شاء اللہ کما بیئنتہ فی مقدمة ”مسائل ابن ابی شیبہ شیوخہ“

تألیف محمد بن عثمان ہذا۔“ (الصحیۃ ۱۵۶/۴ ح ۱۶۲۱)

یعنی شیخ البانی رحمہ اللہ کے نزدیک محمد بن عثمان ان شاء اللہ حسن الحدیث ہیں۔

(۲۰ جولائی ۲۰۰۷ء)

شیخ العرب والعجم بدیع الدین شاہ الراشدی رحمہ اللہ

اس مختصر مضمون میں شیخ العرب والعجم امام حافظ ابو محمد بدیع الدین شاہ الراشدی السدھی رحمہ اللہ کے بارے میں بعض معلومات پیش خدمت ہیں:

نام و نسب: ابو محمد بدیع الدین شاہ بن سید احسان اللہ شاہ راشدی بن سید ابوتراب رشد اللہ شاہ بن پیر رشید الدین شاہ بن پیر محمد لیلین شاہ پیر جھنڈا اول بن پیر محمد راشد شاہ الراشدی الحسینی السدھی رحمہ اللہ

ولادت: آپ ۱۰ جولائی ۱۹۲۵ء بمطابق ۱۳۳۲ھ بمقام گوٹھ فضل اللہ شاہ (سابق گوٹھ پیر جھنڈا) نزد نیو سعید آباد تحصیل ہالاضلع حیدرآباد سندھ میں پیدا ہوئے۔

رموز راشدیہ (ص ۱۱) میں پیدائش ۱۰ جولائی ۱۹۲۵ء مذکور ہے اور محمد اسحاق بھٹی صاحب نے بھی اسے اختیار کیا ہے۔ دیکھئے برصغیر کے اہل حدیث خدام قرآن (ص ۱۰۲) لیکن شاہ صاحب کے صاحبزادے نور اللہ الراشدی نے ۱۳۹۸/۳۲ھ میں آپ کی پیدائش ۱۲ مئی ۱۹۲۶ء لکھی ہے۔ (دیکھئے ترجمۃ المؤلف رتو حید خالص ص ۳) پروفیسر محمد یوسف سجاد صاحب نے اسی تاریخ پر اعتماد کیا ہے۔ (دیکھئے تذکرہ علماء اہل حدیث ج ۲ ص ۱۵۶)

محمد تنزیل الصدیقی الحسینی صاحب نے تاریخ پیدائش ۱۸ ذوالحجہ ۱۳۳۳ھ ۱۰ جولائی ۱۹۲۳ء لکھی ہے۔ (اصحاب علم و فضل ص ۴۴)

اس سلسلے میں شاہ صاحب کے پوتے محترم نصرت اللہ شاہ صاحب سے رابطہ کیا تو انھوں نے بتایا کہ آپ ۱۰ جولائی ۱۹۲۳ء بمطابق ۱۸ ذوالحجہ ۱۳۳۳ھ جمعرات اور جمعہ کی درمیانی رات تقریباً تین بجے پیدا ہوئے تھے۔

اساتذہ کرام: آپ کے چند مشہور اساتذہ کے نام درج ذیل ہیں:

ابو محمد عبدالحق بن عبد الواحد البہاشمی بہاولپوری مہاجر کی ، فاتح قادیان ابو الوفاء ثناء اللہ امرتسری ، حافظ عبد اللہ روپڑی ، ابواسحاق نیک محمد امرتسری ، ابوالقاسم محبت اللہ شاہ راشدی اور تہمتی زماں ابوسعید شرف الدین دہلوی رحمہم اللہ .

تصانیف : سید ابو محمد بدیع الدین شاہ رحمہ اللہ کی عظیم الشان تصانیف میں سے بعض کا ذکر و تعارف درج ذیل ہے :

عربی تصانیف :

۱ : الطوام المرعشة في بيان تحريفات أهل الرأي المدهشة .

اس کتاب میں شاہ صاحب نے تقلیدی حضرات کی تحریفات اور اکاذیب کا پردہ چاک کیا ہے تاکہ عامۃ المسلمین ان لوگوں کے شر سے محفوظ رہیں ۔ یہ کتاب عظیم محقق مولانا صلاح الدین مقبول احمد حفظہ اللہ کی تحقیق سے کویت سے چھپ چکی ہے ۔ میرے پاس اس کتاب کا قلمی مصور نسخہ بھی موجود ہے ۔ والحمد للہ

۲ : عین الشین بترك رفع الیدین .

یہ کتاب ۱۱۲ سے زیادہ صفحات پر مطبوع ہے جس میں ہاشم ٹھٹھوی تقلیدی کا بہترین رد کیا گیا ہے ۔

۳ : جلاء العینین بتخریج روایات البخاری فی جزء رفع الیدین .

۱۹۲ سے زیادہ صفحات والی یہ کتاب کئی دفعہ چھپ چکی ہے ۔ یہ کتاب مولانا ارشاد الحق اثری کے حواشی اور استاذ محترم مولانا فیض الرحمن ثوری رحمہ اللہ کے افادات کے ساتھ چھپ چکی ہے ۔ شاہ صاحب نے اس جلیل القدر کتاب میں امام بخاری کی مشہور و ثابت کتاب جزء رفع الیدین کی تحقیق و تخریج کر کے منکرین رفع الیدین کو شکست فاش دی ہے ۔

۴ : التعليق المنصور علی فتح الغفور فی تحقیق وضع الیدین علی الصدور .

یہ شیخ محمد حیات السندھی رحمہ اللہ کے رسالے کی تحقیق و تخریج ہے جس میں یہ ثابت کیا گیا

۱۳۶ صفحات میں اس کی کمپوزنگ ہو چکی ہے جسے برادر محترم ذوالفقار بن ابراہیم الاثری حفظہ اللہ نے مدینہ طیبہ سے راقم الحروف کے پاس مراجعت کے لئے بھیجا ہے۔ میرے پاس برادر محترم عبدالعزیز السلفی (کاتب) کے لکھے ہوئے قلمی نسخے کی فوٹو سٹیٹ بھی موجود ہے جس کے ۶۸ صفحات ہیں۔

۵: السمط الإبريز حاشیہ مسند عمر بن عبدالعزیز تالیف ابن الباغندی۔
یہ کتاب مولانا عبدالنواب ملتانی رحمہ اللہ (متوفی ۱۳۶۶ھ) کے حاشیے کے ساتھ قدیم خطی
انداز میں ۷۴ صفحات پر مطبوع ہے۔ اس کتاب میں محدث ابن الباغندی البغدادی نے
خلیفہ عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ کی مرویات کو اپنی اسانید کے ساتھ جمع کیا ہے۔ یہ کتاب ایک
متروک و مبتدع محمد عوامہ کی تخریج و تعلیق سے بھی مطبوع ہے۔ دونوں کتابوں کے موازنے
سے ظاہر ہوتا ہے کہ عوامہ مذکور نے شاہ صاحب کی تحقیقات و تعلیقات کو جا بجا چرایا ہے۔ مثلاً:
عبداللہ بن محمد بن ابی اسامہ الکھلی نے ”ثنا أبی عن مبشر بن إسماعیل عن نوفل“
کی سند سے رفع یدین کی ایک حدیث بیان کی ہے۔ (مسند عمر بن عبدالعزیز: ۱۰، ۱۱، انسخہ محمد عوامہ: ۱۲، ۱۳)
معجم شیوخ ابن الاعرابی: ۲، ۳۵۷ ح ۲۰۶، شعار اصحاب الحدیث لابن احمد الحاکم: ۵۱، الارشاد للخطیبی: ۲، ۳۸۰)

عبداللہ بن محمد بن ابی اسامہ الکھلی سے طبرانی، دولابی، ابوعوانہ الاسفرائینی، ابن ابی حاتم، ابن صاعد اور ابوالعباس محمد بن یعقوب الاصبم وغیرہ متاخرین نے روایت بیان کی ہے۔
 تاریخ دمشق لابن عساکر (۳۳/۱۱۵، ۱۱۶) الارشاد فی معرفۃ علماء الحدیث الخلیلی (۲/۳۸۰)
 اور تاریخ الاسلام للذہبی (۲۱/۲۰۹ و فیات ۲۸۱ھ تا ۲۹۰ھ) میں اس کے حالات موجود
 ہیں۔

محدث خلیلی نے کہا:

”صاحب غرائب، روی عنہ ابن صاعد و أقرانه وأبو نعيم الجرجاني وآخر من روی عنہ الطبرانی وهو ثقة“ صاحب غرائب ہے، اس سے ابن صاعد، ان کے

معاصرین اور ابو نعیم الجرجانی نے روایت بیان کی ہے اور سب سے آخر میں اس سے روایت کرنے والے طبرانی تھے اور وہ ثقہ ہیں۔ (الارشاد ۲/۴۸۰)

ابو عوانہ نے اپنی صحیح میں اس سے روایت بیان کی۔ (المسند المستخرج طبعہ جدیدہ ۳/۶۱۱ ج ۵۸۶۰) حاکم نے اس کی ایک حدیث کو صحیح کہا۔ (المستدرک ۳/۳۲۳ ج ۵۳۰۵)

معلوم ہوا کہ تیسری صدی ہجری کے یہ راوی کم از کم صدوق و حسن الحدیث ہیں۔
تنبیہ: کتاب الجرح والتعديل میں ایک راوی عبد اللہ بن اسامہ ابو اسامہ الحکمی کا ذکر موجود ہے جس کے بارے میں ابن ابی حاتم نے کہا:

”کتبت عنه مع أبي وهو ثقة صدوق“ (۵/۳۶۳۱۰) واللہ اعلم .

شیخ بدیع الدین شاہ رحمہ اللہ نے ابن ابی اسامہ الحکمی کے بارے میں حافظ ابن حبان کی کتاب الجرح وچین (۵۰۲) سے جرح نقل کی کہ وہ حدیثیں گھڑتا تھا اور (امام) بخاری اس پر شدید جرح کرتے تھے۔ (السطح الاریز ص ۱۸)

حالانکہ یہ مجروح راوی الحکمی نہیں بلکہ الاسامی ہے اور الحکمی کے مقابلے میں متقدمین میں سے ہے، یہ دو علیحدہ علیحدہ راوی ہیں۔

ابن ابی اسامہ کا والد محمد بن (بہلول) ابی اسامہ الحکمی بھی موثق ہے۔ اس سے ابو زرعة الدمشقی، یعقوب بن سفیان الفارسی (المعرفة والتاريخ ۲/۳۶۴) اور محمد بن عوف الحمصي وغیرہ نے روایت بیان کی ہے اور ابو حاتم الرازی نے کہا: ليس به بأس (الجرح والتعديل ۷/۲۰۹) معلوم ہوا کہ یہ راوی ثقہ و صدوق ہیں لیکن شاہ صاحب نے محمد بن اسامہ (مدنی) کے بارے میں میزان الاعتدال سے نقل کیا کہ ”لا أعرفه“ (السطح الاریز ص ۱۸)

حالانکہ یہ راوی اور ہے اور مدنی اور ہے۔ مدنی اور حلبی دو مختلف راوی ہیں۔ محمد عوامہ تقلیدی نے شاہ صاحب کی تقلید کرتے ہوئے عبد اللہ بن محمد بن ابی اسامہ الحکمی پر جرح کر دی ہے اور محمد بن ابی اسامہ کے بارے میں لکھا ہے: ”ينظر القول فيه“ (مسند عمر بن عبد العزيز ص ۵۵)

٦: انماء الزكن في تنقيدها انهاء السكن .

اس کتاب میں شاہ صاحب نے ظفر احمد تھانوی دیوبندی کی کتاب ”انہاء السکن“ کا رد کیا ہے اور یہ کتاب کویت سے ”نقص قواعد فی علوم الحدیث“ کے نام سے ۷۷۸ صفحات میں مطبوع ہے لیکن مطبوعہ میں کمپوزنگ اور پروف ریڈنگ کی غلطیاں کثرت سے ہیں جن سے شاہ صاحب بری ہیں۔

۷: زیادة الخشوع بوضع الیدین فی القيام بعد الركوع.

رکوع کے بعد قیام میں ہاتھ باندھنے چاہئیں؟ یہ مسئلہ اجتہادی ہے اور دونوں طرح عمل جائز ہے اگرچہ ہاتھ چھوڑنا بہتر ہے۔ شاہ صاحب نے اس رسالے میں اول الذکر کو ترجیح دی ہے جبکہ آپ کے بڑے بھائی مولانا محبت اللہ شاہ صاحب رحمہ اللہ ثانی الذکر کو ترجیح دیتے تھے۔

اس رسالے کا جواب مبلغ اہل حدیث مولانا عبد اللہ بہاولپوری رحمہ اللہ (متوفی ۱۹۹۱ء) کی طرف سے ”مایحوز فی القيام بعد الركوع وضع الیدین أم ارسال الیدین“ کے نام سے مطبوع ہے۔

۸: منجد المستجیز لروایة السنة والکتاب العزیز .

یہ رسالہ شاہ صاحب کی اسانید کا مجموعہ ہے جو آپ اپنے شاگردوں اور مستجیزین کو مرحمت فرماتے تھے۔ آپ نے اپنے دستخطوں اور مہر کے ساتھ ۸/۷/۱۴۰۶ھ کو یہ اجازت نامہ مجھے بھی عطا فرمایا تھا۔ اس میں ایک مقام پر آپ نے اپنی صحیح بخاری کی سند درج ذیل الفاظ میں رقم کی:

”فأخبرني الشيخ عبدالحق الهاشمي قال: أخبرنا أحمد بن عبد الله

بن سالم البغدادي عن عبد الرحمن بن حسن بن محمد بن

عبد الوهاب عن جده شيخ الإسلام عن عبد الله بن إبراهيم المدني

عن عبد القادر التغلبي عن عبد الباقي عن أحمد الوفائي عن موسى

الحجازي عن أحمد الشويكي عن العسكري عن الحافظ شمس الدين

ابن القيم عن شيخ الإسلام الحافظ تقي الدين أبي العباس ابن تيمية
عن الفخر ابن البخاري عن أبي ذر الهروي عن شيوخه الثلاثة
السرخسي والمستملي والكشميهني عن محمد بن يوسف
الفربري عن إمام الدنيا أبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري .“
(منها مستخرج ص ۱۰، ۱۱)

اس سند میں نہ شاہ ولی اللہ دہلوی ہیں اور نہ شاہ عبدالعزیز و محمد اسحاق!۔

۹: القندیل المشعول فی تحقیق حدیث ((اقتلوا الفاعل والمفعول))

میرے علم کے مطابق یہ غیر مطبوع ہے۔ ان کے علاوہ شاہ صاحب کی اور بھی بہت سی
عربی کتابیں ہیں مثلاً وصول الالحام لاصول الاسلام (یہ ساری کتاب غیر منقوٹ ہے یعنی اس
میں نقطوں والا کوئی حرف استعمال نہیں ہوا)

جزء منظوم فی أسماء المدلسین (یہ الفتح المبین کے آخر میں میری مراجعت سے مطبوع
ہے) توفیق الباری بترتیب جزء رفع الیدین للبخاری (اس کے آخر میں شاہ صاحب نے لکھا
ہے: العبد ابو محمد بدیع الدین شاہ الراشدی المکی) مخطوطے کے کل صفحات ۲۱ ہیں۔

۱۰: العجوز لهدایة العجوز (بڑی عجیب و غریب کتاب ہے)

۱۱: اظهار البراءة عن حدیث من كان له إمام فقراءة الإمام له قراءة

ان کے علاوہ اور بھی بہت سی کتابیں ہیں جن میں سے بعض کا ذکر پروفیسر میاں محمد یوسف
سجاد کی کتاب تذکرہ علماء اہل حدیث (ج ۲ ص ۲۱۲-۲۱۵) میں ہے۔

اردو تصانیف

۱: توحید خالص

اپنے موضوع پر یہ عظیم الشان کتاب ہے، جو تقریباً ۶۲۴ صفحات پر مشتمل ہے۔ عقیدے پر
معلومات کا بہترین خزانہ ہے۔

۲: امام صحیح العقیدہ ہونا چاہئے۔

۳: تنقید سدید بر رسالہ اجتہاد و تقلید

۴۱۲ صفحات کی یہ لاجواب و مفید ترین کتاب محمد ادریس کاندھلوی دیوبندی تقلیدی کے جواب میں لکھی گئی جس کے جواب الجواب سے (میرے علم کے مطابق) آل تقلید عاجز ہیں۔

۴: تواتر عملی یا حیلہ جدلی

یہ مسعود احمد بی ایس سی (تکفیری) کا رد ہے۔

۵: الہی عتاب بر سیاہ خضاب

ان کے علاوہ اور بھی بہت سی کتابیں ہیں دیکھئے تذکرہ علماء اہل حدیث (ج ۲ ص ۲۱۶، ۲۱۷)

سندھی تصانیف

۱: بدیع التفاسیر

سندھی زبان میں شاہ صاحب نے بہت سی کتابیں لکھیں جن میں سے بدیع التفاسیر آپ کا بہت بڑا کارنامہ ہے۔ افسوس! کہ یہ تفسیر صرف چودہ (۱۴) پاروں تک لکھی جا سکی اور آپ فوت ہو گئے۔

۲: تمییز الطیب سن الخبیث بجواب رسالۃ تحفة الحدیث

سندھی زبان میں بڑے سائز اور باریک خط پر ۵۶۶ صفحات کی یہ کتاب مسلک اہل حدیث کی فتح اور آل تقلید کی تباہی کی روشن دلیل ہے۔ اگر اس کتاب کا اردو ترجمہ ہو جائے تو اردو دان طبقہ کے لئے نعمتِ غیر مترقبہ ہوگی۔

۳: التنقید المضبوط فی تسوید تحریر الملبوط (فقہ و حدیث)

اس کتاب کا کچھ حصہ اردو میں چھپ گیا ہے۔

۴: الأربعین فی الجہر بالتأمین

۵: تقریر دلیپزیر بنام براءت اہل حدیث

۶: المبسوط المغبوط فی جواب المخطوط المہبوط

یہ سندھی زبان میں لکھی گئی ہے اور اس کا اردو میں ترجمہ بھی ہو چکا ہے۔ اسی کتاب

میں شاہ صاحب لکھتے ہیں: ”نواب وحید الزمان اہل حدیث نہ ہو۔“

یعنی نواب وحید الزمان اہل حدیث نہیں تھے۔ (ص ۹۲)

آپ نے ان کے علاوہ اور بھی بہت سی کتب مفیدہ تصنیف فرمائی ہیں۔ مثلاً الفتاویٰ البدیعیہ وغیرہ

شاہ صاحب کے تلامذہ: آپ کے بعض تلامذہ کے نام درج ذیل ہیں:

۱: شیخ عبدالقادر بن حبیب اللہ السندھی المدنی رحمہ اللہ
میری ملاقات شیخ عبدالقادر سے مدینہ منورہ میں آپ کے گھر میں ہوئی تھی۔ نحیف جسم کے انتہائی علم دوست عالم تھے۔ آپ نے عربی زبان میں بہت سی مفید کتابیں لکھی ہیں۔

۲: حافظ فتحی محمد رحمہ اللہ

۳: حمدی عبدالمجید السلفی العراقی

۴: بشار عواد معروف

۵: شیخ مقبل بن ہادی الوادعی السبئی رحمہ اللہ

۶: ابوسعید الیربوزی الترمذی

۷: الشیخ الصالح عاصم بن عبد اللہ القریوٹی

۸: الشیخ الصالح الامام وصی اللہ بن عباس المدنی المکی حفظہ اللہ

۹: ربیع بن ہادی المدخلی

۱۰: شیخ عبدالعزیز نورستانی حفظہ اللہ

۱۱: حافظ عبداللہ ناصر رحمائی حفظہ اللہ

ان کے علاوہ شاہ صاحب کے بے شمار تلامذہ تھے اور ہیں جن میں سے مولانا ابوخرزیمہ محمد حسین ظاہری اور راقم الحروف کو بھی شرف تلمذ حاصل ہے۔ پروفیسر میاں محمد یوسف صاحب نے شاہ صاحب کے بہت سے مناظروں کا بھی تفصیلی ذکر لکھا ہے۔

شاہ صاحب علمائے حق کی نظر میں

التعلیقات السلفیہ کے مصنف مولانا عطاء اللہ حنیف بھوجیانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”ہماری جماعت کے فاضل محقق اور سندھ کے نامور راشدی خاندان کے گل سرسبد“

(تقدیر تنقید سدید ص ۷، ۹ ربیع الاول ۱۴۰۳ھ بمطابق ۲۶ دسمبر ۱۹۸۲ء)

شاہ صاحب کی تعریف و توثیق پر تمام علمائے حق کا اتفاق ہے اور آپ فی الحقیقت ثقہ امام متقن تھے۔ مولانا محبت اللہ شاہ راشدی نے ایک سوال کے جواب میں فرمایا: ”ثقة“

مولانا محمد صدیق بن عبدالعزیز سرگودھوی نے فرمایا: ”عالم محقق“ میں نے مدینہ میں محمد بن ہادی المدخلی سے ان کے گھر میں یہ فرماتے ہوئے سنا: ”ما نسمع عنه إلا خيراً“

ہم ان کے بارے میں خیر ہی سنتے ہیں۔ فالح بن نافع الحر بنی المدنی نے کہا: ”صاحب سنة من أهل الحديث ونفع الله به“ آپ اہل حدیث میں سے، صاحب سنت تھے اور اللہ

نے آپ کے ذریعے سے (لوگوں کو) نفع پہنچایا ہے۔ (انوار السبیل فی میزان الجرح والتعديل ص ۲۶)

چند یادداشتیں: شاہ صاحب تصنیف و تالیف (بطور خاص تفسیر قرآن) میں مصروفیت کے

بوجود طالب علموں کے لئے وقت نکالتے تھے۔ جو کتاب بھی پڑھاتے ایسا معلوم ہوتا کہ زبردست تیاری کے بعد پڑھا رہے ہیں حالانکہ یہ آپ کے حافظے کا کمال تھا جو اللہ تعالیٰ نے

آپ کو بخشا تھا۔ مشکل سے مشکل عبارات آپ کی زبان پر موم ہو جاتی تھیں اور کسی قسم کا اشکال باقی نہیں رہتا تھا۔ آپ خوارج و تکفیریوں کے سخت مخالف تھے اور مسلک اہل سنت

(اہل حدیث) پر مضبوطی سے گامزن تھے۔ شاہ صاحب کی ہر نماز انتہائی خشوع و خضوع والی ہوتی تھی، یہی محسوس ہوتا تھا کہ یہ آپ کی آخری نماز ہے۔

راقم الحروف سے آپ کا رویہ شفقت سے لبریز تھا۔ ایک دفعہ آپ ایک یروگرام کے سلسلے میں راولپنڈی تشریف لائے تو کافی دیر تک مجھے سینے سے لگائے رکھا۔

آپ بدیع التفاسیر لکھاتے وقت کاتبوں کو فی البدیہہ کہتے کہ فلاں کتاب لاؤ اور فلاں جگہ سے لے کر فلاں جگہ تک والا حوالہ لکھو۔ عربیت کے تو آپ امام تھے جس کا ایک واضح

ثبوت آپ کی احکام والی کتاب وصول الالہام ہے۔

وفات: آپ ۸ جنوری ۱۹۹۶ء بمطابق ۱۶ شعبان ۱۴۱۶ھ بروز منگل رات تقریباً ۹ بجے مسجد راشدی کے قریب کراچی میں ۷۱ سال کی عمر میں فوت ہوئے اور (پیر جھنڈا) نیو سعید آباد میں دفن کئے گئے۔ رحمہ اللہ رحمة واسعة آمین (۲۷/اپریل ۲۰۰۷ء)

سید محبت اللہ شاہ راشدی رحمہ اللہ

۱: استاذ محترم مولانا ابوالقاسم محبت اللہ شاہ الراشدی رحمہ اللہ سے میری پہلی ملاقات ان کی لائبریری ”مکتبہ راشدیہ“ میں ہوئی تھی، میرے ساتھ کچھ اور طالب علم بھی تھے، مجھے اچھی طرح یاد ہے کہ آپ انتہائی محبت و شفقت سے اپنی لائبریری کا تعارف فرما رہے تھے۔ محدثین کا قدیم زمانے سے یہ طریقہ رہا ہے کہ باہمی ملاقاتوں میں ایک دوسرے کو احادیث اور اہم حوالے بتاتے رہتے ہیں، آپ بھی مہمانوں کو اہم حوالے اور نایاب کتابیں خود نکال کر پیش کرتے تھے۔ آپ کی نظر کمزور تھی لہذا بعض عبارتوں کو پڑھنے کے لئے آلمکبر الحروف استعمال کرتے تھے جس سے حروف موٹے دکھائی دیتے ہیں۔

۲: آپ انتہائی خشوع و خضوع اور سکون و اطمینان کے ساتھ نماز پڑھاتے تھے۔ اس کا اثر یہ ہوتا تھا کہ ہمیں آپ کے پیچھے نماز پڑھنے میں انتہائی سکون و اطمینان حاصل ہوتا، گویا یہ سمجھ لیں کہ آپ کی ہر نماز آخری نماز ہوتی تھی، یہی سکون و اطمینان ہمیں شیخ العرب والعجم مولانا ابو محمد بدیع الدین شاہ الراشدی رحمہ اللہ (متوفی ۱۴۱۶ھ) کے پیچھے نماز پڑھنے میں حاصل ہوتا تھا۔

شیخنا بدیع الدین رحمہ اللہ آپ کے چھوٹے بھائی تھے، خطیب بغدادی رحمہ اللہ (متوفی ۴۶۳ھ) نے امام دارقطنی رحمہ اللہ (متوفی ۳۸۵ھ) کے بارے میں لکھا ہے کہ ”وکان فرید عصره و قیوع دهره و نسیج وحده و امام و قته.....“ إلخ (تاریخ بغداد، ج ۱۲ ص ۳۳) آپ دونوں بھائی اسی کے مصداق اور یگانہ روزگار تھے۔

۳: شیخنا ابوالقاسم رحمہ اللہ انتہائی تواضع اور سادگی کا نمونہ تھے، کسی حوالے کی اگر ضرورت ہوتی تو شاگردوں کو حکم دینے کے بجائے خود اٹھ کر کتاب نکال لیتے تھے۔

۴: آپ صوم داودی پر عمل پیرا تھے، ایک دن روزہ ہوتا اور ایک دن افطار فرماتے تھے۔
 ۵: آپ توحید و سنت کی دعوت میں ننگی تلوار تھے، مجھے یاد ہے کہ ایک دفعہ ایک سندھی آدمی نے آپ کو جھک کر سلام کیا تو آپ نے اس عمل کا سختی سے رد کیا اور اسے دلائل سے سمجھایا کہ جھک کر سلام کرنے کے بجائے سیدھے کھڑے ہو کر سلام کرنا چاہئے، جبکہ آج کل بہت سے لوگ یہ پسند کرتے ہیں کہ لوگ انھیں جھک کر ملیں، بلکہ بعض مریدین غلو کرتے ہوئے اپنے پیر کو ملنے کے لئے رکوع سے لیکر سجدہ تک پہنچ جاتے ہیں، اہل علم کے لئے یہ ضروری ہے کہ وہ ایسے لوگوں کا رد کریں اور انھیں سمجھائیں کہ تعظیم میں اس طرح کا غلو، اللہ کے ہاں ناپسندیدہ ہے۔

۶: احادیث صحیحہ میں تصاویر کی شدید مذمت وارد ہے، بلکہ بعض صحیح احادیث میں مصوروں پر لعنت بھیجی گئی ہے، ان احادیث کی وجہ سے شیخ محترم کو تصاویر سے از حد نفرت تھی، آپ کے مکتبہ میں میرے علم کے مطابق جتنی کتابیں تھیں ان کی تصاویر مٹا دی دی گئی تھیں، حتیٰ کہ تازہ اخبار کی تصاویر کو مٹا کر ہی آپ کے مکتبہ میں لایا جاتا تھا، آپ کا یہی حکم تھا۔

۷: امام بیہقی رحمہ اللہ (متوفی ۴۵۸ھ) نے عذاب قبر کے مسئلے پر ایک کتاب ”اثبات عذاب القبر“ لکھی ہے جس کا ایک قلمی نسخہ ہمارے شیخ امام فقہ محدث مفسر بدیع الدین الراشدی رحمہ اللہ کے ہاتھ کا لکھا ہوا ہے، راقم الحروف نے اس خطی نسخے کی تحقیق و تخریج احادیث کی تھی، مجھے جب بعض راویوں کے حالات نہ ملتے تو شیخ محترم محبت اللہ شاہ رحمہ اللہ کی طرف رجوع کرتا، آپ اپنے بے مثال حافظے سے ان راویوں کے حالات کتابوں سے نکال کر مجھے بتا دیتے تھے، اس کتاب کا مقدمہ آپ نے لکھا ہے، فرماتے ہیں :

”تقدمة لکتاب ”اثبات عذاب القبر“ للامام البيهقي رحمه الله،

الحمد لله الذي يثبت الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا
 وفي الآخرة ويؤمنهم من هول المطلاع ما يونسهم في وحشة القبر
 ويلقنهم محجة الإيمان عند السؤال ويسبغ عليهم نعمة الباطنة

والظاهرة

أما بعد : فإن تنعم القبور أو تالمه وثوابه وعذابه قد ثبت من الكتاب والسنة وأجمع عليه المسلمون من لدن عهد الصحابة رضي الله عنهم إلى يومنا هذا “

یعنی عقیدہ عذاب قبر، قرآن و حدیث اور اجماع سے ثابت ہے۔ آپ نے لکھا :
 ” ولعل الله سبحانه وتعالى قدر أن يبرز هذا السفر الجليل على يد حبي في الله وأخي في الإسلام فضيلة الشيخ زبير علي زئي المقيم في بلدة حضرو من مضافات أتك من باكستان وقد وجد فضيلة الشيخ النسخة الخطية لهذا الكتاب في مكتبة الشيخ السيد بديع الدين شاه الراشدي وأنا أحقر العباد محب الله شاه الراشدي عفا الله عنه“ (۱۹۸۹-۱۰-۸)

جب میں ریاض، سعودی عرب میں تھا تو اللہ تعالیٰ نے اس کتاب کے اردو ترجمہ کی توفیق عطا فرمائی، اب یہ کتاب مراجعت کے آخری مراحل سے گزر رہی ہے۔ یسر اللہ لنا طبعہ شیخ حمی عبد المجید السلفی کئی کتابوں کے محقق و مخرج ہیں، ان کی محققہ کتابوں میں ”المعجم الکبیر للطبرانی“ بہت مشہور ہے وہ اس کتاب میں ہمارے شیخ رحمہ اللہ سے بہت استفادہ کرتے ہیں مثلاً المعجم الکبیر (ج ۱ ص ۲۰۹) کے حاشیے پر ایک راوی کے بارے میں لکھتے ہیں کہ ”فہو مجهول علی قاعدتہ کما قال شیخنا محب اللہ شاہ“

۸: سید بدیع الدین شاہ رحمہ اللہ رکوع کے بعد ہاتھ باندھنے اور آپ ہاتھ چھوڑنے: ارسال الیدین کے قائل تھے ان دنوں میں راقم الحروف کی تحقیق بھی ہاتھ باندھنے (وضع الیدین) کی تھی، اس کے باوجود آپ۔ نہ اپنی کتاب ”نیل الامانی وحصول الآمال“ بھیجی تاکہ میں اس پر تبصرہ لکھوں، تاہم بعض وجوہ کی بنا پر یہ تبصرہ نہ لکھا جاسکا، بعد میں راقم الحروف کی تحقیق بدل گئی اور اب میں رکوع کے بعد ہاتھ چھوڑنے کو رائج سمجھتا ہوں اور

اسی پر عمل ہے۔ سنن ابی داود (کتاب الصلوٰۃ، باب وضع الیمنی علی الیسری فی الصلوٰۃ ج ۵۳) و السنن الکبریٰ للبیہقی (۳۰/۲) میں عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

”صف القدمین و وضع الید علی الید: من السنة“

(قیام میں) قدموں کو صف بنانا (یعنی برابر کرنا) اور ہاتھ کا ہاتھ پر رکھنا سنت ہے۔

(شرح سنن ابی داود للعنبر ج ۳ ص ۳۵۳، ۳۵۴)

اس روایت کی سند حسن ہے اسے ضیاء المقدسی (متوفی ۶۴۳ھ) نے المختارہ (ج ۹ ص ۳۰۱ ج ۲۵۷) میں ذکر کیا ہے۔ اس کا ایک راوی زرعة ہے، اس سے دو ثقہ روایت کرتے ہیں، ابن حبان (الثقات: ۲۶۸/۴) ذہبی (الکاشف ۲۵۱/۱) اور ضیاء المقدسی (صحیح حدیث) اس کی توثیق کرتے ہیں لہذا وہ حسن الحدیث سے کم درجے کے راوی نہیں، اس دور کے مشہور محقق امام شیخ ناصر الدین البانی رحمہ اللہ نے بغیر کسی قوی دلیل کے اس روایت کو ضعیف قرار دیا ہے۔ (دیکھئے ضعیف سنن ابی داود ص ۷۴)

مصنف ابن ابی شیبہ (ج ۱ ص ۳۹۱ ج ۳۹۵۰) وطبقات المحدثین باصمٰن لابن الشیخ الاصبہانی (۲۰۰/۱، ۲۰۱، ترجمہ عبد اللہ بن الزبیر بن العوام) میں صحیح سند کے ساتھ ہے کہ عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ نماز میں کھڑے ہوتے تو ارسال یدین کرتے، ان دونوں اقوال میں تطبیق اس طرح ممکن ہے کہ اس قیام کو رکوع کے بعد پر محمول کیا جائے ورنہ صحابی کے قول و عمل میں تعارض ہو جاتا ہے۔ واللہ اعلم

۹: مدلسین کے بارے میں راقم الحروف کی یہ تحقیق ہے کہ جس راوی کے بارے میں یہ ثابت ہو جائے کہ وہ مدلس ہے اس کی غیر صحیحین میں عن والی روایت ضعیف ہوتی ہے الا یہ کہ دوسری سند میں سماع کی تصریح، متابعت یا شاہد (موید روایت) ثابت ہو جائے۔ اس اصول کی رو سے میرے نزدیک وہ حدیث ضعیف ہے جس میں آیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر جوتے پہننے سے منع فرمایا ہے، اس پر میرا ایک مضمون الاعتصام رسالے میں چھپا تھا جس کا استاذ محترم نے ”تسکین القلب المشوش باعطاء التحقيق في“

تدلیس الثوری والأعمش “ کے نام سے جہتر (۷۴) صفحات میں جواب لکھا جو ”الاعتصام لاہور“ میں کئی قسطوں میں چھپا تھا جس کا جواب الجواب راقم الحروف نے شیخ صاحب کی زندگی میں ہی انھیں بھیج دیا تھا مگر شائع اس لئے نہ کروایا کہ میں نے اپنا موقف تدلیس کے بارے میں واضح کر دیا ہے، میرا رسالہ ”التأسيس في مسألة التدليس“ ماہنامہ محدث لاہور، شعبان ۱۴۱۶ بمطابق جنوری ۱۹۹۶ء جلد نمبر ۷۲ عدد نمبر ۳ ص ۳۹ تا ۹۳ میں شائع ہو چکا ہے۔

تنبیہ: یہ مضمون تصحیح اور اضافات کے ساتھ مقالات کی اسی جلد میں چھپ چکا ہے۔

۱۰: راقم الحروف کو علم اسماء الرجال سے والہانہ لگاؤ ہے، اس سلسلے میں ”انوار السبیل فی میزان الجرح والتعديل“ نامی کتاب لکھ رہا ہوں جو کہ معاصر علماء وغیرہم کی جرح و تعدیل پر ہے، میں نے بہت سے شیوخ سے جرح و تعدیل کے سوالات کئے تھے جن میں مولانا محبت اللہ شاہ رحمہ اللہ برسر عنوان ہیں، آپ اسماء الرجال کے بہت ماہر اور عدل و انصاف کو ملحوظ رکھنے والے تھے۔ چند مثالیں درج ذیل ہیں:

الشیخ عبدالعزیز بن عبداللہ رحمہ اللہ: آپ نے ان کے بارے میں فرمایا:

”عالم محقق ثقة أمين“

الشیخ محمد ناصر الدین الالبانی رحمہ اللہ: آپ نے فرمایا:

”محقق لا يشك في كونه ثقة“ وہ محقق ہیں، ان کے ثقہ ہونے میں کوئی شک نہیں ہے۔

الشیخ عطاء اللہ حنیف بھوجیانی رحمہ اللہ: آپ نے فرمایا: ”شیخنا ثقة من

الثقات استاذ، مثله قليل في هذا الزمان“ شیخنا عطاء اللہ بھوجیانی صاحب

التعليقات السلفية کے تفصیلی حالات کے لئے دیکھئے الشیخ الصالح عاصم بن عبداللہ القریوتی

کی کتاب ”کوکبة من أئمة الهدى ومصابيح الدجى“ (ص ۳۹-۶۱)

کوکبة من أئمة الهدى ومصابيح الدجى مجھے شیخ عاصم نے بطور مناولہ دی ہے،

اس پر شیخ عاصم القریوتی نے لکھا ہے کہ ”بسم الله الرحمن الرحيم، هدية رمزاً

للمحبة إلى أخي في الله الشيخ المحقق زبير علي زني وفقنا الله وإياه لكل خير ورزقنا وإياه الإخلاص في القول والعمل ، كتبه عاصم بن عبد الله القريوتي - ۱۹ ذی القعدة ۱۴۲۳ھ

شیخنا بلع الدین الراشدی رحمہ اللہ: آپ نے فرمایا: ”ہو ثقہ“

زاہد الکوثری: آپ نے فرمایا: ”متعصب ، من الحنفیة“ اس طرح کے دوسرے اقوال میری کتاب ”انوار السبیل“ میں درج ہیں۔ مدینہ کے جلیل القدر سلفی شیخ عبدالاول بن حماد الانصاری نے اپنے والد شیخ امام حماد بن محمد الانصاری رحمہ اللہ (متوفی ۱۴۱۸ھ) کے حالات پر تقریباً آٹھ سو نوے (۸۹۰) صفحات پر مشتمل دو جلدوں میں ایک کتاب ”المجموع“ لکھی ہے اس کتاب میں شیخ عبدالاول نے معاصرین کے بارے میں شیخ حماد الانصاری رحمہ اللہ کے وہ اقوال جمع کر دیئے ہیں جن میں انھوں نے بعض معاصرین پر جرح یا ان کی تعدیل کر رکھی ہے۔ (قال الوالد قولہ فی الذین عاصرہم بالمجموع ج ۲ ص ۵۹۱-۶۳۸)

۱۱: بعض تکفیری حضرات نے جماعت المسلمین کے نام سے ایک جماعت بنائی۔ ابوایوب ممدوح بن فتی نور البرقوی اور ابو عثمان مازن الفلستانی اس کے سرکردہ و محرک تھے انھوں نے ابوہام عرف ابو عبد اللہ محمد بن احمد بن خلیفہ کو خلیفہ و امیر المؤمنین بنالیا، ان لوگوں کی تردید میں استاذ محترم نے مجھے بارہ (۱۲) صفحوں کا ایک خط لکھا تھا جس میں فرماتے ہیں: ”میرے ناقص خیال میں پہلا فتنہ اس قسم کا جماعت المسلمین والوں نے پھیلا یا اب دوسرے فتنے کا آغاز ان حضرات نے کیا ہے، ان کا مقرر کردہ امیر المؤمنین یقینی طور پر ہاشمی ہو یا نہ ہو لیکن جہاں تک کتاب و سنت کا تھوڑا سا علم اللہ تعالیٰ نے راقم الحروف کو عطا فرمایا ہے اس کی روشنی میں وثوق سے کہہ سکتا ہوں کہ ان کا طریقہ کار اور سارا معاملہ غلط ہے“ (ص ۱) یہ خط ۲۰/۵/۱۴۱۴ بمطابق ۶/۱۱/۱۹۹۳ م کا لکھا ہوا ہے اور آخر میں ”والسلام أحقر العباد أخوکم أبو القاسم محب اللہ شاہ عفاء اللہ عنہ“ درج ہے۔

”الحديث“ حضرو کے شمارے (۱/۱، جون ۲۰۰۴ء) میں یہ خط مکمل شائع ہو چکا ہے۔ والحمد للہ

جماعت المسلمین سے مراد یہاں مسعود احمد بی ایس سی تکفیری کی جماعت المسلمین ہے جس کی پہلی بنیاد ۱۳۸۵ھ اور دوسری بنیاد ۱۳۹۵ھ میں رکھی گئی تھی، راقم الحروف نے ان تکفیریوں کے رد میں کئی رسائل لکھے ہیں جن میں گیارہ (۱۱) صفحات کا رسالہ ”فرقہ مسعودیہ اور اہل حدیث“ جناب ڈاکٹر ابو جابر عبداللہ دامانوی حفظہ اللہ کی مشہور کتاب ”الفرقۃ الجدیدہ“ کے شروع میں بطور مقدمہ چسپا تھا۔

ایک دفعہ حضور کے چند ساتھی، جناب ثار احمد صاحب، جناب حافظ محمد فردوس اور جناب سعید احمد ولد تسلیم خان صاحب وغیرہم مسعود احمد بی ایس سی صاحب کی بنائی ہوئی ”جماعت المسلمین رجسٹرڈ“ میں شامل ہو گئے تھے، ان کے امیر جناب ثار احمد صاحب تھے۔ ان ساتھیوں نے مسعود احمد بی ایس سی سے میری ملاقات بسلسلہ سوالات کا پروگرام بنایا۔ ان دنوں سعید احمد صاحب نے جذبات میں آکر مسعود احمد کو میرے خلاف ایک خط لکھا تھا جو کہ تکفیریوں کے رسالے ”المسلم“ سلسلہ اشاعت: ۱۰، رمضان ۱۴۱۶ھ میں ”نا قابل فراموش“ کے عنوان سے تین صفحات پر شائع ہوا۔ ہم اسلام آباد میں مسعود صاحب کے بیٹے سلیمان کے گھر پہنچ گئے، گھر پر ٹیلی ویژن (T.V) کا انٹینا لگا ہوا تھا، اور سلیمان صاحب نے کالا خضاب لگا رکھا تھا۔ مجلس میں انجینئر عبدالقدوس سلفی صاحب بھی تھے، مسعود صاحب سے تدلیس کے مسئلہ پر بات ہوئی تو وہ لا جواب ہو گئے۔ اس کے بعد حضور کے تمام ساتھیوں نے بیعت توڑ دی تھی۔ سعید احمد خان نے ۱۳ مئی ۱۹۹۶ء کو مسعود احمد صاحب اور ان کے فرقہ مسعودیہ کے نام خط لکھا ”میں سعید احمد آف حضور حلیہ بیان دیتا ہوں کہ میں نے آپ کو اپنے بھائی جناب زبیر علی زئی کے بارے میں جو خط لکھا تھا وہ میری غلط فہمی پر مبنی تھا، اللہ تعالیٰ میری یہ لغزش معاف فرمائے..... میں اہل حدیث ہوں اور اہل حدیث جماعت کو اہل حق سمجھتا ہوں..... اب حضور میں فرقہ مسعودیہ کا کوئی وجود نہیں ہے..... سعید احمد ولد تسلیم خان محلہ عظیم خان حضور ضلع انک“

ثار صاحب نے لکھا کہ ”میں ثار احمد حلیہ بیان دیتا ہوں کہ میں اور میرے اور ساتھی

سعید احمد صاحب اور حافظ محمد فردوس صاحب غلط فہمی کی بناء پر آپ کی رجسٹرڈ جماعت میں شامل ہو گئے تھے، جب دیکھا کہ آپ کی جماعت عام مسلمانوں کی تکفیر کرتی ہے تو آپ سے متفرق ہو کر میں نے بیعت توڑ دی اور ہم تینوں ساتھی آپ کی رجسٹرڈ جماعت سے نکل گئے اب الحمد للہ ہم (مسلمین) مسلمان بھی ہیں اور اہل سنت اور اہل حدیث بھی اور تمام اہل حق سے محبت کرتے ہیں اللہ تعالیٰ ہمارا خاتمہ کتاب وسنت پر فرمائے۔ بقلم خود نثار احمد سابقہ امیر جماعت المسلمین رجسٹرڈ حضرو“ (۱۹۹۶-۵-۱۷)

حافظ فردوس صاحب نے لکھا کہ ”میں حافظ فردوس اعلان کرتا ہوں کہ ہم تین ساتھی ”جماعت المسلمین“ مسعود احمد صاحب کی جماعت میں شامل ہو گئے تھے، تقریباً دو تین ماہ بعد جب ہمیں معلوم ہوا کہ مسعود صاحب اور انکی جماعت، مسلمین کی تکفیر کرتی ہے جس کے ہم گواہ ہیں تو ہم نے اس جماعت کو چھوڑ دیا۔ حافظ محمد فردوس“ (۱۹۹۶-۴-۱۳)

سعید صاحب کے مراسلے کا کچھ حصہ بعد میں ”المسلم“ میں ”ہائے اس ذود پشیمان کا پشیمان ہونا“ کے عنوان سے شائع ہوا تھا۔ (یہ خط و کتابت ہمارے پاس موجود ہے۔)

راقم الحروف نے جماعت المسلمین کے سرکاری مبلغ عبداللطیف التفسیری کے مراسلے کا جواب ”القنابل الذریۃ فی ابطال اصول الفرقۃ المسعودیۃ“ کے نام سے سولہ (۱۶) صفحات پر لکھا تھا۔

۱۲: ہمارے جلیل القدر شیخ مولانا الامام فیض الرحمن ابو الفضل الثوری رحمہ اللہ (متوفی ۱۴۱۷ھ) بہت بڑے محقق اور عظیم محدث تھے، ابن الترمذی کی ”الجوہر النقی“ کا انھوں نے نہایت بہترین رد لکھا، وہ شیخ محبت اللہ شاہ الراشدی رحمہ اللہ کے بارے میں فرماتے تھے: ”عالم کبیر“ میں کہتا ہوں کہ دونوں بہت بڑے عالم اور اعلیٰ درجے کے ثقہ متقی اور زاہد تھے۔ رحمہما اللہ

۱۳: استاذ محترم سے جب میں نے آخری الوداعی ملاقات کی تو راقم الحروف سے فرط محبت کی وجہ سے ان کی آنکھوں سے آنسو جاری تھے اور میں بھی فرط غم کی وجہ سے رو رہا تھا۔

آہا گرباز ینیم روئے (شیخ) را
تا قیامت شکر گویم کردگار خویش را

۱۴: شیخ صاحب نے مجھے جو سند حدیث عنایت فرمائی تھی اس کا عکس اس مضمون کے آخر میں ملاحظہ فرمائیں۔

۱۵: اب آپ کی تصانیف کا تعارف پیش خدمت ہے:

عربی تصانیف

- (۱) التعليق النجیح علی جامع الصحیح
 - (۲) تراجم الرواة لكتاب القراءة خلف الامام
 - (۳) كشف اللثام عن تراجم الرواة الاعلام
 - (۴) طريق السداد وفصل المقال في تراجم الرجال الثقات النبالي
 - (۵) ثقات الرجال الملتقطة من تاريخ جرجان
 - (۶) عون الله القدوس السلام
 - (۷) تحصيل المعلاة ببيان حكم الجهر بالبسملة في الصلوة
 - (۸) الهام الرحيم الودود وتنقيح فتح المعبود
 - (۹) تعليق المحب الحسيني على التقريب للحافظ العسقلاني
 - (۱۰) التعليقات على صحيح ابن حبان
 - (۱۱) ازالة الاكثة عن بعض المواضع في تمام المنة في التعليق على
- فقه السنة

ارووتصانیف

- (۱) حياز الصلوة من بيان أدعية الصلوة
- (۲) صادق المقال وسداد الاتجاه في بيان سوانح حیات محب اللہ
- (۳) سوانح حیات سید احسان اللہ شاہ الراشدی
- (۴) السعی الاثیت فی تحقیق التلقب باهل الحديث
- (۵) الصواعق المرسله

- (۶) تنبيه الفطن الدارى
- (۷) المنهج السوى في الملا حظات على تفسير الغزنوي
- (۸) الرد على الرسالة لنور الله شاه الراشدی
- (۹) تاييد عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال
- (۱۰) نيل الاماني وحصول الآمال
- (۱۱) ازالة نقاب التزوير عن من وجه مسئلة التصوير
- (۱۲) جودة التنقيح في مسئلة ركعات التراويح
- (۱۳) التحقيق المستحلى في ثبوت الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
- (۱۴) القطوف الدانية في أجوبة السؤالات الثمانية
- (۱۵) گزارشات همارى بر جواب انسانی اعضاى كى پیوندكارى
- (۱۶) انعام ذى الجلال والاكرام
- (۱۷) حقیقت پستدانه مشغله برائے جائزه قبله رخ پاؤں كرنے كا مسئله
- (۱۸) امام محمد بن عبدالوهاب: ايك مجدد
- (۱۹) البرهان القاطع
- (۲۰) اتحاف السادة الكرام
- (۲۱) احضار اللمعة لتحقيق الاذان العثماني يوم الجمعة
- (۲۲) خطبه صدارت كانفرنس لاهور
- (۲۳) ايضاح المرام واستيفاء الكلام
- (۲۴) تسكين القلب المشوش باعطاء التحقيق في تليس الثوري والأعمش
- (۲۵) داڑھی كتنی ركھنی چاہئے
- (۲۶) گزارش بنده حقیر پر تقصیر، مخلصانہ نصیحت
- (۲۷) الرد لتحقيق على كتاب پیغام خدا

سندھی تصانیف

- (۱) المنهج الاقوم في تفسير سورة مريم
 - (۲) فتاویٰ راشدیہ
 - (۳) بذل اقصیٰ الوسع في اجوبة ، السؤلات التسع
 - (۴) سفرنامہ استنبول
 - (۵) سفرنامہ حجاز
 - (۶) سفرنامہ حجاز و یورپ
 - (۷) سفرنامہ اسلام آباد کانفرنس، اہل فکر و دانش
 - (۸) القواطع الرحمانية (رد قادیانیت)
 - (۹) التنقيد السنی علی فلتات المولوی عبدالغنی
 - (۱۰) اظہار الغویۃ الواقعة فی کتاب پیغام ہدایت
 - (۱۱) التحقيق الجلیل فی ان الارسال بعد من حیث الدلیل
 - (۱۲) انیس الفراغ فی بیان حقائق علوم البلاغ
 - (۱۳) عون اولی الحمید فی رد علی عبدالوحید
 - (۱۴) اللہ سبحانہ و تعالیٰ جو احسان سندس منت براء جائزہ
 - (۱۵) البیان الانیل فی شرح المفصل
 - (۱۶) شعر و شاعری
 - (۱۷) افصح التبیان و اوضح البرهان
 - (۱۸) ملاحظات بر کلمات مقام مصطفیٰ
- ۱۶: آپ کے چند فقہی مسائل اور اجتہادات درج ذیل ہیں:

آپ رکوع کے بعد ہاتھ چھوڑ کر نماز پڑھنے کے قائل تھے اس موضوع پر آپ نے کافی رسالے اور کتابیں لکھی ہیں۔ آپ تشہد اول میں درود ابراہیمی پڑھنے کے قائل تھے۔ آپ

نگے سر نماز پڑھنا مکروہ سمجھتے تھے، آپ کی یہ تحقیق تھی کہ ہمیشہ بیٹھ کر ہی جوتے پہننے چاہئیں، ہمارے شیخ حافظ عبد المنان نور پوری حفظہ اللہ کی بھی یہی تحقیق ہے۔ حافظ صاحب پاکستان کے کبار علماء میں سے ہیں۔ محبت اللہ شاہ صاحب فرض نماز کے بعد کبھی کبھار، التزام و لزوم کے بغیر ہاتھ اٹھا کر اجتماعی دعا کے بھی قائل تھے، اس مسئلہ پر آپ کا ایک رسالہ مطبوع ہے۔ میری تحقیق میں رکوع کے بعد ہاتھ چھوڑنا رائج اور ہاتھ باندھنا جائز ہے، تشہد اول میں درود پڑھنا مستحب و افضل ہے۔ نماز سر ڈھانپ کر پڑھنا افضل ہے۔ چاہے کھڑے ہو کر جوتے پہنیں یا بیٹھ کر، دونوں طرح جائز ہے، فرض نماز کے بعد اجتماعی دعا کا صریح ثبوت نہیں ہے، اگر التزام و لزوم نہ ہو تو بعض اوقات یہ دعا جائز ہے مگر افضل یہی ہے کہ انفرادی اور مسنون دعا مانگی جائے۔

۷: اگر مجھے رکن و مقام کے درمیان کھڑا کر کے قسم دی جائے تو یہی کہوں گا کہ میں نے شیخنا محبت اللہ شاہ سے زیادہ نیک، زاہد اور افضل، اور شیخ بدیع الدین شاہ سے زیادہ عالم و فقیہ انسان کوئی نہیں دیکھا رحمہما اللہ۔ آپ ۹ شعبان ۱۴۱۵ھ بمطابق ۲۱ جنوری ۱۹۹۵ء کو فوت ہوئے۔ رحمہ اللہ رحمة واسعة، وکان ثقة إماماً متقناً، صاحب سنة والورع، ما رأیت مثله،

(۲۳- اپریل ۲۰۰۳ء)

علامہ مولانا فیض الرحمن الثوری رحمہ اللہ

ولادت: ۱۹۲۰ء بستی بلوچاں داندی، اوج شریف (اوپر اوش) قوم: بلوچ قیصرانی
نام و نسب: ابو الفضل فیض الرحمن بن غلام محمد (گھمڑ) بن دلاور خان بن جلال خان بن
حسن خان

تعلیم: آپ نے اردو اور فارسی کی ابتدائی تعلیم مدرسہ گمانی میں اور درس نظامی کی تکمیل
دارالحدیث محمدیہ جلاپور میں ۱۹۴۷ء سے پہلے کر لی تھی بعد میں مدرسہ زبیدیہ محلہ نواب گنج
دہلی میں بھی پڑھتے رہے ہیں۔

اساتذہ: آپ کے بعض اساتذہ کے نام یہ ہیں: عبدالحق محدث بہاولپوری، محمد حیات،
عبدالحق ملتانی، سلطان محمود محدث جلاپوری، عبدالمجید پنجابی اور احمد اللہ وغیرہم۔

رحمہم اللہ اجمعین

درس و تدریس: ریاست بہاولپور کے مدارس میں تدریسی خدمات سرانجام دیں۔

تصنیفی خدمات: آپ کی چند اہم تصانیف درج ذیل ہیں:

- (۱) الرد القی علی الجوہر النقی [غیر مطبوع] ابن الترمذی حنفی کی کتاب الجوہر النقی کا مکمل رد
- ہے۔ (۲) تخریج ما قال الترمذی: وفی الباب [غیر مطبوع] (۳) رش السحاب فیما ترک
- الشیخ (عبد الرحمن البارکفوری) فی الباب [مطبوع] (۴) تخریج و تعلیق علی کتاب القراءة
- للیمامی [غیر مطبوع] (۵) المعجم الصغیر لابن یعلی الموصلی، تخریج و تعلیق [غیر مطبوع]
- (۶) فہرس الاصحاب الذین ذکرہم الترمذی تحت قولہ: وفی الباب [مطبوع] (۷) رجال
- کتب القراءة للیمامی [غیر مطبوع] (۸) تعلیق جزء رفع الیدین للبخاری [مطبوع]
- (۹) تعلیق جزء القراءة للبخاری [مطبوع] (۱۰) تعلیق فتح الغفور فی وضع الایدی علی الصدور

[مطبوع] تفصیل کے لئے دیکھیے ”مولانا سلطان محمود محدث جلاپوری“ (ص ۲۱۶ تا ۲۲۱) وفات: آپ نے اپنے شیخ مولانا سلطان محمود محدث جلاپوری رحمہ اللہ کی وفات کے تقریباً ایک سال بعد چھبتر (۷۶) سال کی عمر میں اپنے آبائی گاؤں بستی بلوچاں داندی میں ۲۴ رجب ۱۴۱۷ھ بمطابق ۴ دسمبر ۱۹۹۶ء کو وفات پائی۔ آپ کی نماز جنازہ مشہور جلیل القدر سلفی عالم مولانا محمد رفیق اثری حفظہ اللہ نے پڑھائی تھی۔

تحدیثِ نعمت: راقم الحروف کو آپ سے استفادے کا موقع استاد محترم شیخ ابو محمد بدیع الدین شاہ الراشدی رحمہ اللہ کے مکتبہ راشدیہ، نیو سعید آباد میں ملا۔ آپ نے مجھے سندِ حدیث اور اس کی اجازت اپنے دستخط کے ساتھ ۱۳ صفر ۱۴۰۸ھ کو مرحمت فرمائی۔ آپ مولانا ابوتراب عبدالنواب الملتانی رحمہ اللہ سے اور وہ سید نذیر حسین محدث دہلوی رحمہ اللہ سے روایت کرتے ہیں۔ رحمہم اللہ اجمعین

مبلغ اسلام: حاجی اللہ دتہ صاحب رحمہ اللہ

جن شیوخ سے میں نے بہت زیادہ استفادہ کیا ہے، حاجی اللہ دتہ صاحب ان میں سے سرفہرست ہیں۔ راقم الحروف نے سنن ابی داؤد پر: ۱۰۸۹ صفحات پہ مشتمل ”نیل المقصود فی التعلیق علی سنن ابی داؤد“ کے نام سے عربی زبان میں حاشیہ لکھا ہے جس میں تخریج و تحقیق کے ساتھ ساتھ فقہی فوائد و لغوی تشریحات بھی ہیں۔ اس حاشیہ میں ایک جگہ راقم الحروف نے لکھا ہے:

”وبدل هذا الحديث على ترك الصلوة ، خلف المبتدع والفاقد ونحوهما وكذا استدل به شيخنا الإمام المتقن أبو الرجال اللہ دتہ بن كرم إلهي بن أحمد دين تهمن السوهدي روي رحمه الله“

(نیل المقصود ج ۱ ص ۱۷۳، حدیث ۲۸۱)

گو ناگوں مصروفیات کے بعد، اللہ تعالیٰ نے اب موقع عطا فرمایا ہے کہ شیخ محترم رحمہ اللہ کے حالات تحریر کئے جائیں۔

پہلی ملاقات

ایک عرصہ پاکستان سے باہر رہنے کے بعد، ۱۹۸۰ عیسوی کے آخر میں جب پاکستان آیا تو کچھ دوستوں نے بتایا کہ، حاجی اللہ دتہ صاحب، کامرہ ایئر بیس (Air Base) سے آکر ہر جمعہ حضور شہر میں درس دیتے ہیں، اہل حدیث عالم ہیں، ان کا درس انتہائی مفید اور معلوماتی ہوتا ہے۔

چنانچہ جمعہ کے دن درس میں حاضر ہوا تو دیکھا کہ انتہائی پروقار سفید گندی چہرہ، موتیوں جیسے دانت، گھنی سیاہ لمبی داڑھی مونچھیں استرے سے مونڈی ہوئیں، دراز قد ورزشی جسم، صاف

ستھرا سفید لباس زیب تن کئے ہوئے، سر کے گھنے بالوں پر سرخ سعودی رومال، یہ تھے حاجی اللہ دتہ صاحب رحمہ اللہ اور ان سے یہ میری پہلی ملاقات تھی۔

[توضیح: امام احمد بن زہیر بن حرب رحمہ اللہ (متوفی ۲۷۹ھ) فرماتے ہیں:

”حدثنا عبيد الله بن عمر قال: خرج ابن عيينة يوماً وقد حلق

شاربه، فضحك ثم قال: رأيت في المنام كأن أسناني كلها وقعت

فأولت أن أبتائي يموتون وأبقي“

(اخبار المسكين من كتاب التاريخ الكبير: ص ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱ سند صحیح، عبيد اللہ ہوا بن عمر بن ميسرة القواريري

رحمہ اللہ)

اس صحیح روایت سے معلوم ہوا کہ امام سفیان بن عیینہ رحمہ اللہ (متوفی ۱۹۸ھ) اپنی مونچھیں

استرے سے منڈاتے تھے۔]

ولادت باسعادت

حاجی ابوفہد (ابو الرجال) اللہ دتہ بن کرم الہی بن احمد دین، مورخہ کیم اکتوبر ۱۹۳۲

عیسوی، سوہدرہ، وزیر آباد پنجاب کے ایک بریلوی خاندان میں پیدا ہوئے اسلامی مہینوں میں رمضان کا مہینہ تھا۔

آپ کے بیٹے عبدالقدیر کی روایت ہے کہ بچپن میں آپ نے قرآن مجید ایک بریلوی

مولوی صاحب سے پڑھا، ایک دن اس مولوی صاحب نے کہا: ”بیٹا! قرآن مجید کا ترجمہ

نہ پڑھنا ورنہ وہابی ہو جاؤ گے“ حاجی اللہ دتہ صاحب کو یہ بات ایسی ناگوار گزری کہ انھوں

نے اس مولوی صاحب کا درس چھوڑ کر یہ مصمم ارادہ کر لیا کہ میں قرآن مجید کا ترجمہ ضرور

پڑھوں گا۔ قرآن مجید تو اللہ کا کلام ہے اس کا ترجمہ ہمیں ضرور معلوم ہونا چاہیے تاکہ ہم اپنی

زندگی اپنے رب کے احکامات کے مطابق گزار سکیں، یہ تو بڑی عجیب و غریب بات ہے کہ

قرآن کا ترجمہ پڑھنے سے آدمی وہابی ہو جاتا ہے۔؟

اصل بات یہ ہے کہ اگر خلوص دل سے قرآن مجید کا ترجمہ پڑھا جائے تو شرک و بدعت کے

اندھیرے چھٹ جاتے ہیں اور اللہ و رسول کی اطاعت، توحید و سنت کا اعلیٰ جذبہ پیدا ہوتا ہے۔ یہاں ایک بات یہ بھی انتہائی تعجب انگیز ہے کہ اشرف علی تھانوی دیوبندی صاحب فرماتے ہیں کہ ”عوام کے لئے ترجمہ قرآن شریف دیکھنا مضر ہے۔“ (اشرف الجواب ص ۱۸۵، فقرہ ۳۶)

خوشحال بابا

خوشحال بابا حاجی اللہ دتہ صاحب سے بے پناہ محبت کرتے تھے وہ بوٹا گاؤں ضلع انک کے رہنے والے، بالکل کورے ان پڑھ تھے مگر قرآن مجید کا ترجمہ سن رکھا تھا، انتہائی دلیر، مجاہد اور زبردست موجد تھے رحمہ اللہ، ایک دفعہ انھوں نے ایک مولوی کو وعظ میں یہ کہتے ہوئے سنا کہ انبیاء کرام علیہم السلام ما کان وما یکون کا سارا علم غیب جانتے ہیں۔ خوشحال بابا (متوفی ۲۰۰۳ء) نے اس مولوی صاحب سے کہا کہ قرآن سے ابراہیم علیہ السلام اور فرشتوں والا واقعہ پڑھ کر لوگوں کو سنا دو، مولوی صاحب نے یہ واقعہ تو نہیں سنایا، مگر خوشحال بابا نے زبانی سنا دیا کہ جب فرشتے ابراہیم علیہ السلام کے پاس آئے تھے تو انھوں نے بچھڑا ذبح کر کے ان کے سامنے پیش کر دیا تھا، فرشتوں نے کھانا نہ کھایا تو ابراہیم علیہ السلام کو خوف (دامن گیر) ہوا۔ (مثلاً دیکھئے سورۃ الذاریات: ۲۴-۳۱)

بابا خوشحال نے اس مجلس وعظ میں کہا تھا کہ اس قرآنی قصے سے تین باتیں ثابت ہیں:

۱: انبیاء کرام (کلی، سارا، ما کان وما یکون والا) غیب نہیں جانتے ورنہ ابراہیم علیہ السلام کبھی فرشتوں کے لئے گوشت پکا کرنے لاتے، البتہ جو اللہ نے وحی کے ذریعے سے بتا دیا وہ ضرور جانتے ہیں۔

۲: فرشتے غیب نہیں جانتے ورنہ وہ ابراہیم علیہ السلام کو بچھڑا ذبح کرنے سے منع کر دیتے۔

۳: اولیاء غیب نہیں جانتے ورنہ ابراہیم علیہ السلام کی ولیہ بیوی، بچھڑا ذبح کرنے سے انھیں روک دیتی۔

مولوی صاحب نے چپ رہتے ہوئے راہ فرار اختیار کر لی۔

خوشحال بابا ۴/۸ اگست ۲۰۰۳ء کو فوت ہوئے اور بوٹا گاؤں ضلع انک میں مدفون ہیں۔ رحمہ اللہ

تعلیم

ترجمہ پڑھتے ہی حاجی اللہ رحمۃ صاحب نے کتاب وسنت کا راستہ یعنی مسلک اہل حدیث اختیار کیا، آپ نے ابتدائی تعلیم سوہدرہ تحصیل وزیر آباد سے حاصل کی، سکول کی تعلیم کے ساتھ ساتھ ”جامعہ اصحاب صفہ“ سوہدرہ تحصیل وزیر آباد ضلع گوجرانوالہ میں داخلہ لیا۔ آپ جامعہ میں چار سال تک پڑھتے رہے ترجمہ قرآن، صرف و نحو، تفسیر اور مشکوٰۃ میں زبردست کامیابی حاصل کی، اور ساتھ ساتھ میٹرک کا امتحان ”سکاٹ مشن ہائی سکول وزیر آباد“ سے فرسٹ ڈویژن میں پاس کیا۔

آپ کے اساتذہ کرام میں مولانا عبدالجلیل چادام سوہدرہ دی، حافظ محمد یوسف رحمہ اللہ اور مولانا ابوالسلام محمد صدیق بن عبدالعزیز سرگودھوی انتہائی قابل ذکر ہیں۔ آپ نے اپنے شوق کی خاطر ”پاکستان ٹیکنیکل انسٹیٹیوٹ سٹیشن صدر“ کراچی سے ریفریجریکیشن اور ایئر کنڈیشن میں بھی فرسٹ ڈویژن میں ڈپلومہ حاصل کیا۔ سرگودھا میں آپ نے مولانا ابوالسلام محمد صدیق کی شاگردی اختیار کی اور ان سے فہم حدیث، جرح و تعدیل اور ایضاً الرجال کا علم بخوبی سیکھا۔ مولانا محمد صدیق رحمہ اللہ اسماء الرجال کے زبردست ماہر تھے، میں نے اپنی کتاب میں ان کے بارے میں لکھا ہے کہ ”شیخ الحدیث، ثقہ، حجة امام، فقیہ اصولی، محدث مدرس من کبار علماء الجرح والتعديل، کلامہ کالمسمار فی الحجر، وکان لا یخضب رحمہ اللہ، ترجمتہ فی تذکرۃ علماء اہل حدیث“ ج ۲ ص ۳۳۱، ۳۳۲۔

(انوار السبیل فی میزان الجرح والتعديل ص ۱۰۱)

مولانا محمد صدیق رحمہ اللہ، علم فرائض (میراث) کے بہت ماہر تھے۔ حاجی صاحب نے علم میراث ان ہی سے سیکھا تھا۔

مولانا محمد صدیق صاحب کی وفات ۱۶۔ اپریل ۱۹۸۸ء کو ہوئی۔

ملازمت

۱۹۵۷ء میں حاجی صاحب پاکستان ایئر فورس میں ملازم ہوئے، آپ ملیر کراچی، سرگودھا، اور کامرہ رہے، عبدالقدیر بن اللہ دتہ بیان کرتے ہیں: ”ایک دفعہ آپ نے اٹاک انرجی کمیشن میں امتحان دیا تو اول پوزیشن حاصل کی، انٹرویو میں کہا گیا کہ آپ جیسے لوگوں کی پاکستان کو بہت ضرورت ہے، لیکن آپ کو داڑھی منڈوانا ہوگی، تنخواہ بھی بہت اچھی تھی مگر آپ نے کہا: ”مجھے ایسی سروس منظور نہیں، میں داڑھی نہیں کٹوا سکتا، ہاں نوکری چھوڑ سکتا ہوں“ لہذا انھوں نے یہ نوکری ٹھکرا دی۔ حاجی صاحب داڑھی کے معاملے میں کسی قسم کی رعایت کے قائل نہیں تھے، جس شخص کی داڑھی مونڈی ہوئی ہوتی آپ اس کا نکاح خود نہیں پڑھاتے تھے اور کہہ دیتے کہ کسی اور شخص سے پڑھوالو۔

۱۹۷۴ء میں آپ سعودی عرب میں رہے اس دوران عربی میں کافی مہارت حاصل کی۔ آپ اہل زبان کی طرح عربی بولتے تھے، وہاں پرچہ اور مردوں کے دوران میں آپ کی دعوت و تبلیغ کا سلسلہ جاری رہا، آپ حق بیان کرنے والی بے نیام تلوار تھے، کسی کا خوف آپ کے قریب بھی نہیں پھٹکتا تھا۔ حاجی صاحب انگریزی زبان بولنے کے بھی بہت ماہر تھے، ایک دفعہ میراج فیکٹری کامرہ میں اردن اور ابو ظہبی کے کچھ عرب ساتھی ٹریننگ کے لئے آئے ہوئے تھے، حاجی صاحب نے انھیں انگلش میں پڑھانا شروع کر دیا، انھیں جب معلوم ہوا کہ حاجی صاحب عربی جانتے ہیں تو یہ مطالبہ کیا کہ ہمیں عربی میں پڑھائیں، اس کے بعد ان عرب ساتھیوں کو حاجی صاحب عربی زبان میں پڑھاتے تھے۔ ایسا معلوم ہوتا تھا کہ کوئی عربی عالم ہیں جو درس دے رہے ہیں، آپ دورانِ درس عربی میں فی البدیہہ بہترین لطائف بیان کرتے جن سے وہ بڑے محظوظ ہوتے تھے۔ ۱۹۷۹ء میں آپ وارنٹ آفیسر کے عہدہ کے ساتھ کامرہ میراج فیکٹری پہنچے اور یہیں ۱۹۸۵ء میں ماسٹر وارنٹ کی حیثیت سے ریٹائرڈ ہوئے۔ آپ کی تبلیغ کا مرکز کامرہ، حضرو، انک اور واہ کینٹ رہا۔ آپ ضلع انک کے تمام اہل حدیث کے سرپرست اعلیٰ تھے اور آپ کی جلالت و شان پر سب کا اجماع تھا۔

نماز جمعہ کا آغاز

۱۹۸۰ء کے اواخر سے میں نے باقاعدہ حاجی صاحب کے دروس اور پروگراموں میں شامل ہونا، مختلف دینی امور پر بار بار سوال کر کے ان سے کتاب و سنت کا علم حاصل کرنا شروع کیا، چونکہ ہمارے گاؤں میں (جو کہ اب حضر دشہر کا ایک محلہ ہے) نماز جمعہ نہیں ہوتی تھی، ہم نے مشورہ کیا اور والد محترم حاجی مجدد صاحب کی اجازت سے ۱۹۸۲ء میں نماز جمعہ کا آغاز اس مسجد میں کیا جو والد صاحب نے تعمیر کی تھی، محلہ پیردادشہر وضلع انک میں یہی مسجد بعد میں مسجد اہل الحدیث کے نام سے ضلع انک میں سلفی اہل حدیث دعوت کی بنیاد بنی، پہلی نماز جمعہ میں درج ذیل اشخاص حاضر ہوئے۔ ۱: حاجی اللہ دتہ صاحب ۲: حافظ زبیر علی زکی ۳: نذیر صاحب (گوجرانوالہ) ۴: بابا شریف صاحب (گوجرانوالہ) ۵: ایک ساتھی۔ رفتہ رفتہ چاروں طرف سلفی دعوت پھیل گئی، اب اس علاقے میں اہل حدیث کی درج ذیل مساجد موجود ہیں:

- ۱: مسجد اہل حدیث انک شہر ۲: مسجد اہل حدیث محمدی، بوٹا۔ انک ۳: مسجد اہل حدیث مرزا، انک ۴: مسجد اہل حدیث نچوال، انک ۵: مسجد اہل حدیث کامرہ ۶: محمدی مسجد اہل حدیث ہٹیاں ۷: مسجد ابو ہریرہ حضرو ۸: مسجد اہل حدیث پیرداد ۹: مسجد انس بن مالک لنڈی (اعوان آباد) گوندل انک ۱۰: مسجد محمدی اہل حدیث لکوڑی ۱۱: مسجد اہل حدیث دامان ۱۲: مسجد اہل حدیث خالوغازی

یہ سب مساجد اللہ تعالیٰ کے خاص فضل و کرم اور حاجی اللہ دتہ صاحب کی محنت شاقہ کا نتیجہ ہیں۔

خطیب و مناظر

حاجی صاحب بہترین خطیب اور کامیاب مناظر تھے، آپ کا خطبہ لوگ بڑے شوق سے سنتے تھے، خطبے کو قرآن و حدیث کے حوالوں کے ساتھ ساتھ پنجابی زبان کے اشعار سے بھی مزین کرتے۔ آپ کا خطبہ اردو زبان میں ہوتا تھا، قراءت انتہائی عمدہ، تجوید کے اصولوں کے مطابق اور مخارج الحروف کا خاص اہتمام ہوتا تھا۔

”جماعت المسلمین رجسٹرڈ“ نامی جماعت کے بانی مسعود احمد بی ایس سی سے آپ کا مناظرہ ہوا تو مسعود صاحب مناظرہ ادھورا چھوڑ کر ہی فرار ہو گئے تھے، بعض اہل بدعت آپ کی تبلیغی سرگرمیوں کے خلاف ایم ڈی تک شکایتیں کرتے مگر آپ کبھی نہ گھبراتے اور حق بات کو ڈنکے کی چوٹ پر بیان کرتے، آپ ایم ڈی صاحب کو بھی قرآن و حدیث کی دعوت سنا آتے تھے۔ ایک دفعہ آپ نے ایم ڈی صاحب سے کہا: ”کیا آپ قرآن و حدیث کو نہیں مانتے؟“ انھوں نے کہا: ”میں مانتا ہوں“ تو آپ نے فرمایا: ”پھر تو آپ بھی اہل حدیث ہوئے“ کیونکہ اہل حدیث وہی ہوتا ہے جو قرآن و حدیث کو مانتا ہے، ایم ڈی صاحب لا جواب ہو گئے۔

جتیال گاؤں میں ایک دفعہ عزیز الاسلام کے گھر، درس قرآن کے دوران میں شرپسندوں نے آپ پر حملہ کر دیا مگر آپ ثابت قدم رہے، اللہ نے شرپسندوں کو ذلیل کیا، اس واقعے میں شرپسندوں نے موٹر سائیکل اور سائیکلوں کو بھی بہت نقصان پہنچایا تھا۔ عبد البصیر صاحب، عزیز الاسلام صاحب اور ان کے ساتھی آپ کے سامنے سیسہ پلائی دیوار بن گئے تھے۔

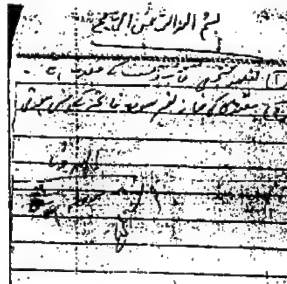
شرپسندوں کے اس حملے کے بعد محترم عزیر الاسلام کے سارے بھائی اہل حدیث ہو گئے اور تمام فسادی و شرپسند حضرات ذلیل و رسوا ہوئے۔ ایک دفعہ بہادر خان گاؤں، ضلع انک میں بریلوی اور دیوبندیوں کے درمیان جنازے کے بعد دعا پر مناظرہ تھا، اس مناظرے میں حاجی اللہ دتہ صاحب بھی موجود تھے، بریلویوں نے ”الہموط للسرحسی“ سے ایک روایت پیش کر کے دیوبندیوں کو پریشان کر دیا تھا، حاجی صاحب نے مناظرے سے اجازت لے کر روایت مذکورہ کی سند طلب کی اور کہا کہ حدیث وہی قابل قبول ہوتی ہے جس کی سند موجود ہو اور اصول حدیث کی رو سے صحیح ہو۔

بریلوی حضرات روایت مذکورہ کی سند پیش نہ کر سکے اور شور مچانا شروع کر دیا کہ یہ شخص حزب اللہ والا اور اہل حدیث ہے اسے مجلس سے نکال دو۔ حاجی صاحب اہل حدیث تو

ضرورت تھے مگر کراچی والی حزب اللہ سے ان کا کوئی تعلق نہیں تھا۔ اس ”حزب اللہ“ کی بنیاد ڈاکٹر مسعود عثمانی صاحب نے رکھی تھی۔

ہمارے گاؤں (حال: محلہ حضرو) کے ایک ”تبلیغی بھائی“ اہل حدیث کے سخت خلاف تھے، ایک دفعہ وہ حاجی صاحب سے بحث کرنے لگے، حاجی صاحب نے تبلیغی نصاب کا حوالہ دیا۔ اس شخص نے انکار کر دیا حاجی صاحب نے مجھے کہا کہ تبلیغی نصاب لے آؤ، بہت پرانا واقعہ ہے لیکن مجھے اچھی طرح یاد ہے کہ میں دوڑتے ہوئے تبلیغی نصاب لے آیا تو حاجی صاحب نے فوراً ”فضائل درود“ میں سے حوالہ نکال کر اس شخص کے سامنے پیش کر دیا، وہ شخص سخت شرمندہ ہوا اور فوراً راہ فرار اختیار کی۔

ایک دفعہ دیوبندی مدرسہ ”اشاعت القرآن حضرو“ کے مولوی امتیاز صاحب نے واہ کینٹ میں اہل حدیث کو مناظرے کا چیلنج کیا تو حاجی صاحب اور میں واہ کینٹ پہنچ گئے، وہاں مولوی صاحب نے گھبرا کر اس کاغذ پر دستخط کر دیئے تھے جس میں یہ لکھا ہوا تھا کہ ”۱: تھلیلہ شخصی کتاب وسنت کے خلاف ہے ۲: مقتدی کی نماز بغیر سورہ فاتحہ کے نہیں ہوتی۔“ حاجی صاحب نے مولوی امتیاز صاحب سے مسکراتے ہوئے کہا کہ ہمارا اور آپ کا جھگڑا ختم ہو گیا ہے، آپ نے اس دعویٰ پر دستخط کر دیئے ہیں جس پر میں نے دستخط کئے ہیں، معلوم ہوا کہ ہمارا اور آپ کا دعویٰ ایک ہی ہے، مولوی امتیاز صاحب شرمندہ ہو کر بھاگ گئے۔ اصل تحریر درج ذیل ہے:



قوت حافظہ

اللہ تعالیٰ نے آپ کو بے پناہ قوتِ حافظہ بخشی تھی، آپ اور میں جب کسی مناظرے یا پروگرام میں جاتے تو واپسی پر آپ دوسرے دوستوں کو اس مناظرے یا پروگرام کی باریک باریک تفصیل من و عن بیان کر دیتے تھے، مثلاً کہتے تھے کہ: وہاں مجھے پیاس لگی، فلاں شخص گلاس میں پانی لے آیا، میں نے دائیں ہاتھ سے گلاس پکڑ کر تین گھونٹ بھرے اور میز کے فلاں کوٹنے پر گلاس رکھ دیا، گلاس کے فلاں حصے تک پانی باقی رہ گیا تھا، فلاں شخص نے فلاں کتاب نکال کر فلاں صفحہ پیش کیا، وغیرہ وغیرہ۔ اس طرح کی باریک باریک تفصیلات آپ اس واقعے کے برسوں بعد بھی من و عن بیان کرتے تھے۔

اور میں سن کر حیران ہوتا تھا کہ گویا آپ کے سامنے سکرین پر وہی منظر چل رہا ہے۔ جناب محمد اسحاق بھٹی صاحب کے بے پناہ حافظے کا سن رکھا ہے مگر حاجی صاحب کا حافظہ اس سے بہت بلند تھا، آپ کچی روایتیں بالکل بیان نہیں کرتے تھے ہر بات چچی تلی ہوتی تھی۔ آپ بہترین حاضر جواب تھے انتہائی جفاکش اور ورزشی جسم رکھتے تھے کامرہ سے حضرو سائیکل پر آتے، اور سائیکل پر ہی واپس جاتے تھے، ایک طرف کی مسافت دس (۱۰) کلومیٹر سے زیادہ ہوتی تھی۔ آپ کی نظر اور دانت وفات تک صحیح رہے، سر کے بال بھرے ہوئے اور سیاہ و سفید تھے، آپ مہندی نہیں لگاتے تھے۔

تہجد کے لئے آپ (بغیر الارم) کے روزانہ اٹھتے تھے، قرآن پاک آپ کو ایسے یاد تھا کہ جو آیت بھی پوچھو آپ قرآن سے نکال کر دیتے تھے، میں نے اس کا بار بار تجربہ کیا، حاجی صاحب نے ہر مرتبہ مطلوبہ آیت نکال کر دکھا دی، ایسا حافظہ حفاظِ کرام کا بھی نہیں ہوتا، آپ حوالہ دیتے وقت کتاب کا نام جلد اور صفحہ بھی بتا دیتے تھے۔

طبیعت

حاجی صاحب طبیعت کے لحاظ سے نہایت سادہ اور سادگی کو بہت پسند کرتے تھے،

انکساری و فلسفاری ان کی طبیعت کا حصہ تھی، کبھی کسی کا برا سوچتے نہ کسی کو برا کہتے تھے، بود و نمائش کو پسند نہیں کرتے تھے، جو بھی کھانا آپ کے سامنے آ جاتا بخوشی کھا لیتے اور کھانے میں کبھی نقص نہیں نکالتے تھے، مجھے شیر باز صاحب خطیب مسجد اہل حدیث انک نے ایک خبر دی، کہا: مجھے میری بیوی نے بتایا، کہا: مجھے حاجی اللہ دتہ صاحب کی بیوی نے بتایا کہ: حاجی صاحب نے ساری زندگی کھانے میں نقص نہیں نکالا اگر پسند ہوتا تو کھا لیتے ورنہ خاموشی کے ساتھ چھوڑ دیتے تھے۔ آپ کے صاحبزادے عبدالقدیر نے بھی اس روایت کی تصدیق کی ہے گویا آپ ”ماعاب طعاماً قط“ کا بہترین نمونہ تھے۔

ایک غریب شخص نے ایک مولوی صاحب کی دعوت کی اور چاول پکائے، دعوت والے مولوی صاحب اپنا واقعہ بیان کرتے ہوئے بیان فرماتے ہیں کہ ”اس بھلے شخص نے چاول پکوائے وہ بھی کھانے کے قابل نہیں، جب کھانے بیٹھے میں نے میزبان سے کہا کچھ اور بھی ہے؟ کہا: نہیں میں نے کہا یہ تو کھانے کے قابل نہیں اب کیا کھادیں؟ اور جب تم کو چاول پکانا نہیں آتا تھا تو کیوں پکایا سیدھی دال روٹی کیوں نہیں پکائی، کہیں بے روٹی لاؤ“

(ملفوظات حکیم الامت ج ۲ ص ۲۳، ۲۴ ملفوظ نمبر ۲)

مولوی صاحب کے ساتھی نے کہا کہ ”اس کی دل شکنی ہوگی“ تو مولوی صاحب نے کہا : ”ہماری جو شکم شکنی ہوگی“ (ایضاً ص ۲۲)

حاجی صاحب شکم نوا نہیں تھے بلکہ ایسی باتوں سے انتہائی بے نیاز تھے۔ انک شہر میں مسجد اہل حدیث کی بنیاد آپ ہی نے رکھی تھی۔

عقیدہ و ایمان

حاجی صاحب عقیدے اور ایمان میں کٹر سلفی اہل حدیث تھے، اللہ تعالیٰ کو سات آسمانوں سے اوپر عرش پر مستوی مانتے تھے۔ کمالین بحوالہ، اللہ تعالیٰ کی صفات و اسماء الرجال پر بلا کیف ایمان رکھتے تھے، ان کی تاویل یا انکار کے سخت مخالف تھے، تکفیریوں اور خوارج کا شدید رد کرتے تھے، تقلید کی ہر قسم سے بیزار تھے جیسا کہ اگلے صفحے پر آ رہا ہے، تمام اہل بدعت

مثلاً مسعود الدین عثمانی، مسعود احمد بی ایس سی، پرویز وغیرہم کے سخت مخالف تھے۔

حاجی صاحب اہل بدعت کے پیچھے نماز پڑھنے کے قائل نہیں تھے، یہی تحقیق ہمارے
استاذ محترم سید بدیع الدین الراشدی رحمہ اللہ کی تھی، راقم الحروف نے اس مسئلے پر ایک
کتاب لکھی ہے جو ”بدعتی کے پیچھے نماز کا حکم“ کے نام سے مطبوع ہے۔

فقہی مسائل

حاجی صاحب کے چند مشہور مسائل درج ذیل ہیں:

۱: آپ رکوع کے بعد ہاتھ چھوڑ کر نماز پڑھتے تھے اور اسی کے قائل تھے، اس مسئلے میں آپ
کا اور شیخنا ابوالقاسم محبت اللہ شاہ الراشدی رحمہ اللہ کا ایک ہی موقف تھا۔

۲: آپ مرد کے لئے ننگے سر نماز پڑھنے کے جواز کے قائل تھے لیکن خود ہمیشہ سر پر رومال یا
ٹوپی رکھ کر ہی نماز پڑھتے تھے۔

۳: حاجی صاحب ایک مجلس کی تین طلاقوں کو ایک ہی طلاق شمار کرتے تھے۔

۴: حاجی اللہ دتہ صاحب حافظ عبد اللہ روپڑی رحمہ اللہ کے زبردست محبت تھے مگر بعض
مسائل میں ان سے اختلاف رکھتے تھے مثلاً ناخن پالش کو آپ ناجائز سمجھتے تھے جبکہ حافظ صاحب
جواز کے قائل تھے۔

۵: حاجی صاحب شیخ البانی رحمہ اللہ کی بعض تصحیحات سے شدید اختلاف رکھتے تھے اور انھیں
شیخ رحمہ اللہ کے بعض تفردات پر بھی اعتراض تھا، حاجی صاحب کے استاذ محترم ابوالسلام
محمد صدیق سرگودھوی رحمہ اللہ بھی شیخ البانی رحمہ اللہ کے تفردات پر تنقید کرتے تھے۔

گھریلو زندگی

کپڑوں کے دو تین جوڑوں سے زیادہ آپ کے پاس کوئی جوڑا (سوٹ) نہیں ہوتا تھا،
گھر میں آپ نے پردے کا سختی سے اہتمام کروا رکھا تھا۔ ایک بیٹی کی بیوی دوسرے بیٹے
کے سامنے کبھی نہیں آتی تھی، آپ کہا کرتے تھے کہ ”دیور چلتی پھرتی موت ہے، ان سے

پردہ کیا کرو“ حدیث ((الحمو موت.)) دیور موت ہے۔ (صحیح البخاری: ۵۲۳۲ صحیح مسلم: ۲۱۷۲) کی طرف اشارہ ہے۔ گھر میں آپ اپنی بہوؤں اور گھر والوں کو باقاعدگی سے قرآن و حدیث پڑھایا کرتے تھے، اپنے گھر والوں اور بچوں کو آپ نماز کی پابندی کرواتے تھے۔ آپ کے دس بیٹے ہیں:

- ① عبدالقدیر ② عبدالعلیم ③ محمد سلیم ④ محمد نعیم ⑤ عبدالسمیع
- ⑥ محمد عابد شوکانی ⑦ محمد عامر ⑧ محمد صہیب ⑨ محمد بلال ⑩ محمد فہد

آخری بیٹے کے لحاظ سے آپ اپنی کنیت ابو فہد اختیار کرتے تھے، اصول حدیث کا ایک مسئلہ ہے کہ جس کے دس بیٹے ہوں اسے ابو الرجال کہتے ہیں۔

حافظ ابن الصلاح نے لکھا ہے کہ ”وأبو الرجال لقب لقب به ، لأنه كان له عشرة أولاد كلهم رجال“ (علوم الحدیث مقدمۃ ابن الصلاح ص ۴۳۷ نوع: ۵۰۰، معرفۃ الاسماء والکنی) اسی مناسبت سے آپ کی کنیت ابو الرجال تھی۔

لاہور منتقلی

۱۹۹۶ء میں، ساٹھ سال کی عمر میں حاجی صاحب مستقل طور پر باغبان پورہ لاہور میں منتقل ہو گئے تھے کیونکہ وہاں انھوں نے گھر بنا لیا تھا۔ آپ مہینے میں دو دفعہ جمعہ پڑھانے کے لئے اپنے خرچے پر لاہور سے انک آتے تھے، آپ کی مصروفیات بہت بڑھ گئی تھیں، کہیں جمعہ پڑھانے جارہے ہیں تو کہیں قرآن و حدیث کے درس کا اہتمام ہے، جہاں بھی گئے اپنے ہی خرچے پر گئے، انک والوں نے کہا کہ حاجی صاحب لاہور سے انک کوچ چلتی ہے آپ اس میں آیا کریں نکٹ ہمارے ذمے ہوگا لیکن آپ نے انکار کر دیا اور کہا: اللہ تعالیٰ نے میری دو پیشین لگائی ہوئی ہیں ایک پینشن میں نے اپنے دینی پروگراموں کے لئے وقف کی ہوئی ہے۔

لاہور میں آپ نے ”تنظیم المساجد کویت“ کے تعاون سے ایک مسجد بنائی آپ جماعت اہل حدیث چوک والگراں لاہور کی مجلس شورائی کے ممبر تھے، خط کتابت کے ذریعے

سے لوگوں کے سوالوں کے جوابات دیا کرتے تھے، آپ حافظ عبدالقادر روپڑی جو ایک عظیم مناظر تھے، کی صحبت سے بھی مستفید ہوتے رہے، آپ نے مناظرے کے رموز ان سے بھی سیکھے تھے۔ کامرہ میراج فیکٹری میں حاجی صاحب کے بارے میں مشہور تھا کہ ان سے بحث کرو اور نہ ان کے پاس جاؤ، ورنہ اہل الحدیث ہو جاؤ گے، بعض لوگ کہتے تھے کہ یہ الیکٹریکل فٹ نہیں بلکہ اہل حدیث فٹ ہیں، کیونکہ جو شخص ان سے مسئلے پوچھتا ہے وہ بالآخر اہل حدیث ہو جاتا ہے۔

آپ کی کوشش سے سینکڑوں لوگ اہل حدیث ہوئے ہیں۔ حاجی صاحب تقلید سے سخت نفرت کرتے تھے، آپ قرآن و حدیث کی اطاعت کے ہی عامل و داعی تھے، تقلید کی ہر قسم کو ناجائز سمجھتے، بعض لوگ کہتے ہیں کہ جاہل کے لئے تقلید جائز ہے، مگر شیخ مقبل بن ہادی البیہقی رحمہ اللہ وغیرہ سلفی علماء کی طرح آپ بھی جاہل کے لئے تقلید جائز نہیں سمجھتے تھے، آپ کے نزدیک ہر جاہل پر لازم ہے کہ قرآن و حدیث کے بارے میں سوال کر کے اس پر عمل کرے اور یہ تقلید نہیں بلکہ اقتداء ہے۔

بہترین استاذ

حاجی صاحب کتابیں نہیں لکھتے تھے مگر ایسے شاگرد تیار کرتے کہ جن کا اوڑھنا بچھونا ہی تصنیف و تالیف ہے، حاجی صاحب بہترین مدرس اور جلیل القدر استاد تھے، جو شخص آپ سے کچھ پڑھ لیتا ایسا ماہر ہو جاتا کہ بڑے سے بڑا شیخ الحدیث بھی آپ کے شاگرد سے ڈرتا تھا، آپ کے شاگردوں میں طاہر صاحب انک والے بہترین مبلغ ہیں، وہ حاجی صاحب کے رنگ میں رنگے ہوئے ہیں دوران گفتگو میں ان کے انداز تکلم اور ہاتھوں کے اشارے کا وہی انداز ہے جو حاجی صاحب کا انداز تھا، من و عن حاجی صاحب کی تصویر ہیں۔

وفات

آپ کی صحت قابل رشک تھی، ۲۱ اگست کو انک شہر میں نماز جمعہ پڑھا کر سوہدرہ چلے گئے، وہاں درس قرآن دیا، بدھ کو واپس لاہور اپنے گھر آئے، جمعرات کی رات کو مطالعہ

عبدالقدیر صاحب کہتے ہیں: ”مجھے یاد نہیں کہ کبھی ان کی تہجد کی نماز ان سے رہ گئی ہو، وہ ہمیشہ تہجد گزار تھے۔“ یعنی آپ کے تہجد گزار تھے۔

فوت ہونے کے بعد ان کا چہرہ انتہائی پرسکون اور نورانی تھا، ایسا معلوم ہوتا تھا کہ سوئے ہوئے ہیں ابھی اٹھ کر قرآن وحدیث کی دعوت والاسلسلہ شروع کر دیں گے۔

آپ کا جنازہ بہت بڑا اور عظیم الشان تھا، ہر آنکھ پر غم تھی انک سے بہت سے ساتھی پہنچ گئے تھے، میں ان دنوں مکتبہ دار السلام لاہور میں موجود تھا۔

آپ کی نماز جنازہ میں نے جہرا پڑھائی اور عصر و مغرب کے درمیان آپ کو چوک شوالہ قبرستان، باغبان پورہ لاہور میں، ۱۰۔ اگست ۲۰۰۱ء کو اشک بار آنکھوں سے دفن کر دیا گیا، آپ کی عمر ۶۵ سال تھی۔ اللہم اغفرلہ وارحمہ

دعوتِ اہلِ اللہ کے لئے عالمِ الحروف کے لئے عالمِ اللہ صاحبِ کاپارت مہمہ مدینہ منورہ

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

تذكرة الراوى

ارشادِ باری تعالیٰ ہے:

﴿مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ...﴾

وہ گواہ جن کی گواہی تمہارے درمیان مقبول ہو۔ (البقرہ: ۲۸۲)

اور فرمایا:

﴿وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ﴾

(اہل ایمان) جھوٹی گواہی نہیں دیتے۔ (الفرقان: ۷۲)

نیز فرمایا:

﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾

اس چیز کے پیچھے مت پڑو، جس کا تمہیں علم نہ ہو۔ (بنی اسرائیل: ۳۶)

عیسیٰ بن جاریہ الانصاری رحمہ اللہ

تابعین کرام میں سے عیسیٰ بن جاریہ الانصاری المدنی رحمہ اللہ کے مختصر و جامع حالات درج ذیل ہیں:

اساتذہ: سیدنا جابر بن عبد اللہ الانصاری رضی اللہ عنہ، سیدنا جریر بن عبد اللہ الحنظلی رضی اللہ عنہ، سالم بن عبد اللہ بن عمر رحمہ اللہ، سعید بن المسیب رحمہ اللہ، سیدنا شریک صحابی رضی اللہ عنہ اور ابوسلمہ بن عبد الرحمن بن عوف رحمہ اللہ۔

تلامذہ: ابو صحر حمید بن زیاد المدنی، زید بن ابی ہنیہ، سعید بن محمد الانصاری، عنبسہ بن سعید الرازی اور یعقوب بن عبد اللہ الاشعری تھمی رحمہم اللہ۔

اسماء الرجال کی نظر میں: محدثین کرام کا عیسیٰ بن جاریہ کی جرح و تعدیل کے بارے میں اختلاف ہے۔ حافظ ذہبی نے فرمایا: ”مختلف فیہ“ (اکاشف ۳۱۴۲ تا ۳۱۴۷)۔ اب اس جرح و تعدیل کا جائزہ پیش خدمت ہے:

جرح: جارجین اور ان کی جرح کا باحوالہ ذکر درج ذیل ہے:

۱۔ یحییٰ بن معین نے فرمایا:

”روی عنه یعقوب القمی؛ لا نعلم أحداً روى عنه غيره. وحديثه ليس بذاك“ اس سے یعقوب تھمی نے روایت بیان کی ہے، ہم نہیں جانتے کہ کسی دوسرے نے اس سے روایت بیان کی ہے اور اس کی حدیث قوی نہیں ہے۔

(تاریخ ابن معین، ردیۃ عباس الدوری: ۲۸۱۰)

اور کہا: ”عنده أحادیث مناکیر، یحدث عنه یعقوب القمی و عنبسہ قاضی الری“ اس کے پاس منکر حدیثیں ہیں، اس سے یعقوب تھمی اور رے

کے قاضی عنبسہ روایت بیان کرتے ہیں۔ (ردلیۃ الدوری: ۴۸۳۵)

عسلیٰ بن جاریہ کا شاگرد ایک ہے یا دو ہیں؟ اس بیان میں یہاں تعارض ہے۔

۲۔ ابن عدی نے کہا: ”وکلھا غیر محفوظہ“ اور (عسلیٰ بن جاریہ کی) تمام حدیثیں (بشمول آٹھ رکعات تراویح والی حدیث) غیر محفوظ (شاذ) ہیں۔ (اکالہ ۱۸۸۹ء، دور انس ۶/۲۳۸) حدیث شاذ کے بالمقابل حدیث کو محفوظ کہا جاتا ہے لہذا غیر محفوظ کا مطلب شاذ ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ شاذ اس روایت کو کہتے ہیں جو ثقہ راوی ثقہ لوگوں کے خلاف بیان کرے۔

(آداب الشافعی ومناقبہ لابن ابی حاتم ص ۱۷۹، وسندہ صحیح، معرفۃ علوم الحدیث للحاکم ص ۱۱۹ ج ۲۹۰ وسندہ حسن، معرفۃ السنن والآثار للبیہقی ۸۲، ۸۱، ۸۰ وسندہ حسن، مقدمۃ ابن الصلاح مع شرح العراقي ص ۱۰۱)

۳۔ نسائی نے فرمایا:

”یروی عنہ یعقوب القمی منکر“ اس سے یعقوب القمی روایت کرتا ہے،

منکر ہے۔ (کتاب الضعفاء: ۴۲۳)

امام نسائی سے صحیح سند کے ساتھ منکر الحدیث یا متروک کی جرح ثابت نہیں ہے۔

۴۔ الغفیلی: انھوں نے عسلیٰ بن جاریہ کو اپنی کتاب الضعفاء میں ذکر کیا ہے۔

(۳۸۳، ۳۸۲، دور انس ۳/۱۰۸۳)

۵۔ ابن الجوزی: انھوں نے عسلیٰ بن جاریہ کو اپنی کتاب الضعفاء میں ذکر کیا ہے۔

(۲۳۸، ۲۳۷ ج ۲)

☆ ابوداؤد: کہا جاتا ہے کہ ابوعبیدہ الآجری (?) نے ابوداؤد سے نقل کیا ہے:

”منکر الحدیث“ (دیکھئے تہذیب الکمال للزیری نسخہ جدیدہ ج ۵ ص ۵۴۲ تا ۵۴۸)

یہ جرح دو وجہ سے ثابت نہیں ہے: (۱) آجری تک صحیح سندنا معلوم ہے۔ (۲) آجری مذکور

کا بذات خود ثقہ و صدوق ہونا ثابت نہیں ہے۔ واللہ اعلم

☆ ابن حجر العسقلانی نے کہا: ”فیہ لین“ اس میں کمزوری ہے۔

(تقریب الجہد ب: ۵۲۸۸)

دوسری طرف عیسیٰ بن جاریہ کی بیان کردہ ایک منفرد روایت کے بارے میں حافظ ابن حجر نے فرمایا: ”رجالہ ثقات“ اس کے راوی ثقہ ہیں۔ (الاصابہ ۱۵۲/۲ تا ۳۹۰۹)

حافظ ابن حجر نے مزید کہا:

”کما أخرجه أبو يعلى بإسناد حسن من رواية عيسى بن جارية وهو بالجيم عن جابر قال: كان أبي بن كعب يصلي....“

(فتح الباری ۱۹۸/۲ ج ۷: ۷۰۲)

لہذا حافظ ابن حجر کی جرح اُن کی تعدیل سے متعارض ہے۔ اگر ایک ہی عالم کی جرح و تعدیل باہم متعارض ہوں اور تطبیق و نسخ نہ ہو سکے تو اس کی جرح و تعدیل دونوں ساقط ہو جاتی ہیں۔

دیکھئے میزان الاعتدال (۵۵۲/۲ تا ۳۸۲۹ عبد الرحمن بن ثابت بن الصامت)

خلاصۃ الجرح: کل پانچ محدثین سے عیسیٰ بن جاریہ پر جرح ثابت ہے۔

تعدیل: اب معدلین اور ان کی تعدیل کا بحوالہ ثبوت درج ذیل ہے:

① ابو زرعة الرازی نے فرمایا: ”لا بأس به“ ان کے ساتھ کوئی حرج نہیں ہے۔

(الجرح والتعديل ۲۷۶/۲۷۷ سند صحیح)

امام یحییٰ بن معین رحمہ اللہ نے فرمایا: ”إذا قلت لك: ليس به بأس فهو ثقة“

جب میں تمہارے سامنے کہوں کہ اس کے ساتھ کوئی حرج نہیں تو وہ ثقہ ہے۔

(الکفایہ للخطیب ص ۲۲ سند صحیح)

معلوم ہوا کہ ”لا بأس به“ کلمات توثیق میں سے ہے۔ اسی لئے حافظ نور الدین ابن حنیبلہ

نے لکھا ہے: ”ووثقه أبو زرعة“ اور ابو زرعة نے اسے ثقہ کہا ہے۔ (مجمع الزوائد ۷۲/۲۷۷)

② ابن حبان: ذکرہ فی کتاب الثقات (۲۱۳/۵) وروی لہ فی صحیحہ (۲۳۰۱/۲۳۰۹، ۲۳۰۶/۲۳۰۷)

(۲۳۱۵)

③ ابن خزيمة: ”روی لہ فی صحیحہ ولم يتكلم فيه“ (صحیح ابن خزيمة ۱۳۸/۲ ج ۱: ۱۰۷۰)

امام ابن خزیمہ نیشاپوری رحمہ اللہ (متوفی ۳۱۱ھ) اپنی کتاب صحیح ابن خزیمہ میں جس راوی سے روایت بیان کریں اور جرح نہ کریں تو وہ راوی ان کے نزدیک ثقہ و صدوق ہوتا ہے اور وہ روایت بھی ان کے نزدیک صحیح ہوتی ہے۔ نیز دیکھئے البدرا لمیر فی تخریج الاحادیث والآثار الواقعة فی الشرح الکبیر لابن الملقن (۱/۵۵۴، ۶۱۹)

امام ابن خزیمہ نے ایک حدیث ((هو الطهور ماؤه، الحلال ميتته)) بیان کی لیکن اس کے ساتھ ”سندہ صحیح“ نہیں فرمایا۔ دیکھئے صحیح ابن خزیمہ (۱/۵۹۹ ج ۱۱۱) اس حدیث کے بارے میں حافظ ابن حجر اپنی کتاب بلوغ المرام کے شروع میں فرماتے ہیں:

”وصححه ابن خزيمة“ اور ابن خزیمہ نے اسے صحیح کہا ہے۔ (۱۷)

امام ابن خزیمہ نے سیدنا ابوالسحر رضی اللہ عنہ سے ایک حدیث بیان کی لیکن اسے صراحۃً صحیح نہیں کہا۔ دیکھئے صحیح ابن خزیمہ (۱/۱۴۳ ج ۲۸۳) اس حدیث کے بارے میں نیوی تقلیدی لکھتے ہیں:

”وصححه ابن خزيمة“ اور ابن خزیمہ نے اسے صحیح کہا ہے۔ (آثار السنن حدیث نمبر: ۴۸)

معلوم ہوا کہ ابن خزیمہ کا اپنی صحیح میں مجرد روایت بیان کر دینا (بشرطیکہ وہ جرح نہ کریں) اس روایت کی ان کے نزدیک تصحیح ہوتی ہے۔

حافظ ابن حجر ایک راوی کے بارے میں فرماتے ہیں: ”صحح ابن خزيمة حديثه ومقتضاه أن يكون عنده من (الثقات)“ ابن خزیمہ نے ان کی حدیث کو صحیح کہا جس کا تقاضا یہ ہے کہ وہ راوی ان کے نزدیک ثقہ ہے۔ (تجمل المنفعہ ص ۲۴۸ ت ۶۱۸، عبدالرحمن بن خالد بن جبل العدواني) نیز دیکھئے الاصابہ (۱/۴۰۳ ت ۲۱۵۲)

امام ابن خزیمہ نے اپنی کتاب کا نام درج ذیل رکھا ہے:

”مختصر المختصر من المسند الصحيح عن النبي ﷺ بنقل العدل عن العدل موصولاً إليه ﷺ من غير قطع في أثناء الإسناد ولا جرح في ناقلني الأخبار التي نذكرها بمشيئة الله تعالى“

(صحیح ابن خزیمہ ج ۱ ص ۲ قتل ۱۷)

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ امام ابن خزمیہ کے نزدیک عیسیٰ بن جاریہ عادل وغیر مجروح (ثقفہ و صدوق) ہیں۔ والحمد للہ
 تنبیہ بلغ: امام ابن خزمیہ کے نزدیک کسی راوی کا ثقہ و صدوق ہونا یا کسی حدیث کا صحیح ہونا صرف اسی حالت میں قابل قبول ہے جب جمہور محدثین کے خلاف نہ ہو لہذا بعض الناس کا جمہور کے خلاف صحیح ابن خزمیہ کی بعض روایتوں یا بعض راویوں پر جرح کرنا ہمیں چنداں مضرت نہیں ہے۔

۴) پیشی نے کہا: ”ورجال أبي يعلى ثقات“ اور ابو یعلیٰ کے راوی ثقہ ہیں۔

(مجمع الزوائد ۱۸۵/۲، باب الانصاف والامام مخطوب)

مسند ابی یعلیٰ (۳۳۵/۳ ح ۱۷۹۹) والی اس روایت میں عیسیٰ بن جاریہ کا نام صاف طور پر موجود ہے لہذا وہ پیشی کے نزدیک ثقہ ہیں۔

۵) ذہبی: انھوں نے عیسیٰ بن جاریہ کی بیان کردہ ایک روایت کے بارے میں فرمایا:

”إسناده وسط“ اس کی سند درمیانی ہے۔ (میزان الاعتدال ۳۱۱/۲)

۶) منذری: انھوں نے عیسیٰ بن جاریہ کی بیان کردہ ایک حدیث کے بارے میں ”بإسناد

جید“ اچھی سند کے ساتھ فرمایا ہے۔ (الترغیب والترہیب ۵۰۷/۲ ح ۱۰۶۹)

۷) بوسیری: انھوں نے عیسیٰ بن جاریہ کی بیان کردہ ایک حدیث کے بارے میں فرمایا:

”هذا إسناده حسن، يعقوب مختلف فيه والباقي ثقات“ (زوائد ابن ماجہ: ۴۲۴)

معلوم ہوا کہ بوسیری کے نزدیک عیسیٰ بن جاریہ ثقہ ہیں۔

۸) ابو یعلیٰ الخلیلی نے کہا: ”وروى عنه العلماء، محله الصدق“ ان سے علماء نے

روایت کی اور وہ سچائی کے مقام پر (یعنی سچے) ہیں۔ (الارشاد ۸۶۷/۲ ت ۶۷۵)

تنبیہ: الارشاد کے مطبوعہ نسخے میں کچھ گڑبڑ بھی ہے۔ کسی دوسرے راوی کے بارے میں

لکھے ہوئے الفاظ اس تذکرے میں بھی آگئے ہیں جن کی محشی نے صراحت کر دی ہے۔

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ جمہور محدثین کے نزدیک عیسیٰ بن جاریہ ثقہ و صدوق ہیں

لہذا حسن الحدیث ہیں۔ پانچ کے مقابلے میں سات یا آٹھ جمہور ہی ہوتے ہیں۔

انور شاہ کاشمیری نے عیسیٰ بن جاریہ کے بارے میں کہا: ”وضعفه أكثر المحدثين“

اور اسے اکثر محدثین نے ضعیف کہا ہے۔ (العرف الشدی ج ۱ ص ۳۲ تحت ح ۵۸۳)

یہ قول درج بالا تحقیق کے خلاف ہونے کی وجہ سے مردود ہے۔

☆ امام بخاری نے عیسیٰ بن جاریہ کا التاريخ الکبیر (۳۸۵/۶) میں ذکر کیا اور اس پر کوئی طعن نہیں کیا۔

ظفر احمد تھانوی دیوبندی فرماتے ہیں:

”وكذا كل من ذكره البخاري في تواريخه ولم يطعن فيه فهو ثقة ...“

اور اسی طرح بخاری نے اپنی تاریخوں میں جس کسی کو بھی ذکر کیا ہے اور اس پر طعن

نہیں کیا تو وہ ثقہ ہے۔ (توابع فی علوم الحدیث ص ۲۲۳ و اعلاء السنن ۱۹/۲۲۳)

☆ حافظ ابن ابی حاتم الرازی نے عیسیٰ بن جاریہ کو اپنی کتاب الجرح والتعديل (۲۷۳/۶)

میں ذکر کیا اور ابو حاتم الرازی سے ان پر کوئی جرح نقل نہیں کی۔ ظفر احمد تھانوی صاحب نے

ایک اصول بنایا ہے کہ ابو زرہ یا ابو حاتم کا جرح سے سکوت کرنا راوی کی توثیق ہوتی ہے۔

دیکھئے توابع فی علوم الحدیث (ص ۲۲۸) اعلاء السنن (۱۹/۳۰۳)

یہ دونوں اقوال بطور الزام پیش کئے گئے ہیں۔

☆ نیوی تقلیدی نے عیسیٰ بن جاریہ کی بیان کردہ ایک روایت ذکر کر کے کہا:

”وإسناده صحيح“ (آثار السنن: ۹۶۱/۲ دوسرے نسخہ: ۹۶۰، مسند ابی یعلیٰ ۳۳۵/۳ ح ۱۷۹۹)

خلاصۃ التعديل: عیسیٰ بن جاریہ جمہور محدثین کے نزدیک ثقہ و صدوق ہیں لہذا

حسن الحدیث ہیں۔ رحمہ اللہ

شعبہ بازیاء: بعض تقلیدی حضرات طرح طرح کی شعبہ بازیوں کے ذریعے سے

جمہور محدثین کے برعکس ابو شیبہ ابراہیم بن عثمان اور عبد الرحمن بن اسحاق الکوفی وغیرہما کا

دفاع اور عیسیٰ بن جاریہ اور محمد بن اسحاق بن یسار وغیرہما پر جرح میں مصروف رہتے ہیں

حالانکہ جمہور محدثین کے مقابلے میں بعض محدثین کی جرح و تعدیل مرجوح و مردود ہوتی ہے۔ سرفراز خان صفدر دیوبندی تقلیدی نے اعلان کر رکھا ہے کہ ”ہم نے توثیق و تضعیف میں جمہور آئمہ جرح و تعدیل اور اکثر آئمہ حدیث کا ساتھ اور دامن نہیں چھوڑا۔ مشہور ہے کہ ع زبان غلق کو نقارہ خدا سمجھو“ (احسن الکلام طبع دوم ج ۱ ص ۴۰)

حالانکہ ابوشیبہ ابراہیم بن عثمان، عبدالرحمن بن اسحاق الکوفی، یزید بن ابی زیاد، محمد بن عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ، محمد بن اسحاق بن یسار، عبدالحمید بن جعفر، مکحول اور عیسیٰ بن جاریہ وغیرہم کے بارے میں ان لوگوں نے جمہور کا دامن چھوڑ کر اقلیت کے جھنڈے تلے پناہ لے رکھی ہے۔ لینے دینے کے پیمانے ایک جیسے ہونے چاہئیں ورنہ پھر ایک دن عدالت انصاف میں جواب دینا ہی پڑے گا۔

ایک شبہ: بعض تقلیدی حضرات جب دیکھتے ہیں کہ فریق مخالف کی حدیث میں جو راوی ہے اسے ابو زرہ، ابن خزیمہ، ابن حبان، ذہبی اور بیہمی وغیرہم ثقہ و صدوق سمجھتے ہیں تو وہ ان آئمہ کے بعض دیگر اقوال و تحقیقات پیش کر کے یہ راگ الاپنا شروع کر دیتے ہیں کہ (۱) لابیاس بہ... کچھ مفید نہیں ہے۔ (۲) ابن حبان... غیر معتبر ہے۔ (۳) ابن خزیمہ نے حدیث ابن جاریہ کی تصحیح نہیں فرمائی (۴) علامہ بیہمی کی تصحیح و تحسین بھی غیر مقلدین کے ہاں معتبر نہیں... وغیرہ، جیسا کہ حافظ ظہور احمد حسینی دیوبندی تقلیدی نے اپنی کتاب ”رکعات تراویح ایک تحقیقی جائزہ“ میں لکھ رکھا ہے۔ (ص ۲۱۷-۲۱۹)

عرض ہے کہ ہمارا طرز عمل اور منہج واضح ہے، جس کا ہم بار بار اعلان کر چکے ہیں کہ تعارض و اختلاف کی صورت میں جمہور محدثین کو ہی ترجیح ہوگی اور اس پر ہمارا ہمیشہ عمل رہا ہے۔ کوئی شخص اس منہج کے خلاف ایک مثال بھی پیش نہیں کر سکتا۔ باقی جو کچھ ہے وہ آل تقلید کی شعبہ بازیاں ہیں اور بس!

آخری بات: عیسیٰ بن جاریہ الانصاری نے سیدنا جابر بن عبد اللہ الانصاری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ ہمیں رسول اللہ ﷺ نے رمضان میں نماز پڑھائی۔ آپ ﷺ نے آٹھ

رکعتیں اور وتر پڑھے.... الخ

(صحیح ابن خزیمہ ۲/۱۳۸ ح ۱۰۷، صحیح ابن حبان، الاحسان ۴/۶۲ ح ۲۴۰۱، ۴/۶۲ ح ۶۲۰۶)

یہ روایت حسن لذاتہ ہے۔ اسے ابن خزیمہ وابن حبان وغیرہما نے صحیح وغیرہ قرار دیا ہے لہذا حافظ ابن عدی اکیلے کی اس پر جرح صحیح نہیں ہے۔

عیسیٰ بن جاریہ کی اس روایت کے بارے میں عرض ہے کہ عینی حنفی اور زیلعی حنفی نے اسے ذکر کیا ہے اور کوئی جرح نہیں کی۔ (عمدة القاری ۷/۷۷ ح ۱۱۲۹، نصب الراية ۲/۱۵۲) ملا علی قاری (حنفی) فرماتے ہیں:

”فإنه صح عنه أنه صلى بهم ثمانى ركعات والوتر“

بے شک آپ ﷺ سے صحیح ثابت ہے کہ آپ نے لوگوں کو آٹھ رکعات پڑھائیں

اور وتر پڑھایا۔ (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ۳/۳۷۹ تحت ح ۱۳۰۲)

انور شاہ کشمیری دیوبندی تقلیدی نے کہا: صحیح ثابت ہے کہ آپ ﷺ نے آٹھ رکعات پڑھائی تھیں۔ الخ دیکھئے العرف الشذی (ص ۱۶۶)

طحطاوی حنفی نے کہا: کیونکہ بے شک نبی ﷺ نے بیس نہیں پڑھیں بلکہ آٹھ پڑھیں۔

(حاشیہ الطحطاوی علی الدر المختار ۱/۲۹۵، الحدیث: ۲۹ ص ۴۸)

یہی بات کنز الدقائق کے حاشیے میں بھی لکھی ہوئی ہے۔ (ص ۳۶ حاشیہ نمبر: ۴)

خلیل احمد سہارنپوری دیوبندی لکھتے ہیں:

”اور سنت مؤکدہ ہونا تراویح کا آٹھ رکعت تو بالاتفاق ہے اگر خلاف ہے تو بارہ

میں ہے“ (براہین قاطعہ ص ۱۹۵)

عبد الشکور لکھنوی تقلیدی لکھتے ہیں:

”اگرچہ نبی ﷺ سے آٹھ رکعت تراویح مسنون ہے اور....“ (علم الفقہ ص ۱۹۸ حاشیہ)

نیز دیکھئے میری کتاب تعداد قیام رمضان کا تحقیقی جائزہ (ص ۱۰۷ تا ۱۱۱)

(۱۸/ رمضان ۱۴۲۷ھ)

وما علینا إلا البلاغ

قاضی ابو یوسف: جرح و تعدیل کی میزان میں

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على رسوله الامين ، أما بعد :
قاضی ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم بن حبیب بن حمیش ، صاحب الإمام ابی حنیفہ ، ان کے بارے میں جرح و تعدیل کے اماموں کا اختلاف ہے۔

معدّلین: تعدیل کرنے والے اور ان کی تعدیل درج ذیل ہے:

(۱) الامام ابو عبد الرحمن النسائی رحمہ اللہ = أبو یوسف القاضي: ثقة

(الطبقات آخر کتاب الضعفاء ص ۳۱۰، الطبیحہ البندیہ)

(۲) ابن حبان البستی = وکان شیخاً متقناً . إلخ (کتاب الثقات ۶۴۵/۷)

حافظ ابن حبان رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”لسنا ممن یوهم الرعاع ما لا يستحله ولا ممن یحیف بالقدح فی
إنسان وإن کان لنا مخالفاً، بل نعطي کل شیخ حظه مما کان فیہ ،
ونقول فی کل إنسان ما کان يستحقه من العدالة والجرح ، أدخلنا
زفراً وأبا یوسف بین الثقات لما تبین عندنا من عد التهما فی الأخبار ،
و أدخلنا من لا يشبههما فی الضعفاء مما صح عندنا مما لا یجوز
الإحتجاج به“

ہم (محدثین) ایسے نہیں ہیں جیسا کہ گھٹیا لوگ (ہمارے بارے میں) شبہ ڈالتے
رہتے ہیں ، جسے وہ (اپنے لئے بھی) حلال نہیں سمجھتے۔ اگرچہ کوئی انسان ہمارا
مخالف بھی ہو، ہم اس کے بارے میں ظالمانہ جرح کے قائل نہیں ہیں، ہم ہر انسان
کے بارے میں جرح و تعدیل کے لحاظ سے وہی بات کہتے ہیں جس کا وہ مستحق ہوتا

ہے۔ ہم نے زفر (بن الہذیل) اور ابو یوسف کو ثقہ راویوں میں اس لئے داخل کیا ہے کہ روایات میں ان کی عدالت (سچائی) ہمارے نزدیک ثابت ہے اور جو لوگ (عدالت میں) ان کے مشابہ نہیں ہیں ہم نے انہیں اُن ضعیف راویوں میں شامل کیا ہے جن سے حجت نہیں پکڑی جاتی۔ (کتاب الثقات ج ۷ ص ۶۴۶)

معلوم ہوا کہ امام ابن حبان اور محدثین کرام بحیثیت مجموعی میزانِ عدل اور انصاف پر گامزن تھے۔ بعض مستثنیات اور اخطاء کی وجہ سے محدثین کے خلاف پروپیگنڈا شروع کر دینا بقول ابن حبان رحمہ اللہ گھٹیا لوگوں کا کام ہے۔

زکریا کاندہلوی دیوبندی تبلیغی لکھتے ہیں: ”ان محدثین کا ظلم سنو!“ (تقریر بخاری ج ۳ ص ۱۰۴)!

تنبیہ: حافظ ابن حبان کی توثیق تین حالتوں میں رد ہو جاتی ہے:

اول: جہور کے خلاف ہو۔

دوم: مجہول اور مستور راویوں کی توثیق میں تفرّد ہو۔

سوم: جرح و تعدیل باہم متعارض ہو۔ (دیکھئے میزان الاعتدال ۵۵۲/۲ تا ۵۵۲/۹)

(۳) محمد بن الصباح الجرجانی = فکان أبو یوسف رجلاً صالحاً وکان یسرّد الصوم ابو یوسف نیک آدمی تھے اور مسلسل روزے رکھتے تھے۔

(کتاب الثقات لابن حبان ۶۴۶/۷، ۶۴۷/۷ و سند حسن)

اس روایت میں ابن حبان کے استاذ عبد اللہ بن محمد بن قحطبہ بن مرزوق ہیں جن سے حافظ ابن حبان نے صحیح ابن حبان میں تقریباً ساٹھ روایتیں بیان کی ہیں۔ ابوالشیخ الاصبہانی بھی ان سے روایت کرتے ہیں۔ (کتاب الامثال: ۲۹۸)

یہ راوی ابن حبان کے استادوں میں سے ہیں، ابن قحطبہ کی توثیق ابن حبان نے صحیح ابن حبان میں ان سے روایتیں لے کر کر دی ہے اور یہ توثیق کا درجہ ثانیہ ہے۔

دیکھئے التکمیل للیمانی رحمہ اللہ (ج ۱ ص ۳۳۷ ترجمہ محمد بن حبان)

لہذا یہ راوی حسن الحدیث علی الاقل ہیں۔

(۴) عمرو بن محمد بن کثیر الناقد = ”لا أرى أن أروي عن أحد من أصحاب الرأي إلا أبو يوسف فإنه كان صاحب سنة.“

(الکامل لابن عدی، طبعة جدیدة ۳۶۶/۸ واللفظ له وسنده صحیح، تاریخ بغداد ۲۵۳/۱۴ و ۷۵۵۸ وسنده صحیح)

(۵) یحییٰ بن معین = ”أبو يوسف القاضي لم يكن يعرف الحديث وهو ثقة.“

(تاریخ بغداد ۲۵۹/۱۴ وسنده صحیح)

لم يكن يعرف بالحديث (تاریخ بغداد ۲۵۹/۱۴ وسنده حسن، الضعفاء للعقيلي ۳۳۸، ۳۳۹ وسنده حسن)

أنبل من أن يكذب (تاریخ بغداد ۲۵۹/۱۴ وسنده صحیح) كتبت عن أبي يوسف وأنا أحدث عنه (تاریخ بغداد ۲۵۹/۱۴ وسنده صحیح)

ليس في أصحاب الرأي أحد أكثر حديثاً ولا أثبت من أبي يوسف

(الکامل ۳۶۶/۸ وسنده صحیح، نیز دیکھئے جارجین اور ان کی جرح: ۱)

(۶) ابن عدی الجرجانی = ”وإذا روى عنه ثقة ويروي هو عن ثقة فلا بأس به

وبرواياته.“ (الکامل ۳۶۸/۸)

○ احمد بن کامل القاضي = ”ولم يختلف يحيى بن معين وأحمد بن حنبل

وعلي بن المديني في ثقته في النقل.“

(اخبار أبي حنيفة واصحابه بحسين بن علي الصيرفي ص ۹۰ و تاريخ بغداد ۲۴۳/۱۴)

احمد بن کامل القاضي بذات خود ضعیف ہے، کسی قابل اعتماد محدث سے اس کی معتبر توثیق

ثابت نہیں ہے۔ دیکھئے ماہنامہ الحدیث: ۲ ص ۲۵ و سوالات السہمی (۱۷۶)

○ طلحہ بن محمد بن جعفر = وأبو يوسف مشهور الأمر ظاهر الفضل وهو.

صاحب أبي حنيفة وأفقه أهل عصره، ولم يتقدمه أحد في زمانه وكان

النهاية في العلم والحكم والرياسة والقدر وأول من وضع الكتب في أصول

الفقه على مذهب أبي حنيفة وأملى المسائل ونشرها وبث علم أبي حنيفة

في أقطار الأرض (تاریخ بغداد ۲۴۵/۱۴ و ۳۶۶)

طلحہ بن محمد بن جعفر الشاہد بذاتِ خود جمہور محدثین کے نزدیک ضعیف ہے، ازہری نے کہا: ”ضعیف فی روایتہ و فی مذهبہ“ دیکھئے تاریخ بغداد (۳۵۱/۹ تا ۳۹۰۸) یہ شخص پکا معتزلی بلکہ اعتزال کی طرف دعوت دینے والا تھا دیکھئے لسان المیزان (۲۱۲/۳) و میزان الاعتدال (۳۴۲/۲)

لہذا ذہبی رحمہ اللہ کے نزدیک اس کا ”صحیح السماع“ ہونا چنداں مفید نہیں ہے بلکہ یہ شخص قولِ راجح میں مردود الروایہ ہے۔ محمد بن ابی الفوارس، حسن بن محمد اللؤلؤ اور الازہری کی جرح کے بعد حافظ ذہبی کی تعدیل خود بخود ختم ہو جاتی ہے۔

○ ابوالبراہیم اسماعیل بن یحییٰ بن اسماعیل بن عمرو بن مسلم المزنی ”عن جعفر بن یس قال: كنت عند المزني، فوقف عليه رجل فسأله عن أهل العراق فقال له: ما تقول في أبي حنيفة؟ فقال: سيدهم، قال: فأبو يوسف؟ قال: أتبعهم للحديث، قال: فمحمد بن الحسن؟ قال: أكثرهم تفريعاً، قال: فزفر؟ قال: أحدهم قياساً.“ (تاریخ بغداد ۲۳۶/۱۴، سندہ ضعیف)

اس روایت کے راوی جعفر بن یاسین کے حالات نامعلوم ہیں۔ اس کا شاگرد محمد بن ابراہیم بن حمیش البغوی غیر موثق ہے، اس کے بارے میں امام دارقطنی نے فرمایا: ”لم یکن بالقوي“ (المؤتلف والمختلف ۶۸۹/۲)

یہی جرح امیر الوصر بن ماکولانے اس راوی پر کی ہے۔ (الاکمال ۳۳۴/۲) یعنی یہ قول امام مزنی صاحب الشافعی سے ثابت ہی نہیں ہے۔

○ علی بن عبد اللہ بن جعفر المدینی ”قدم أبو يوسف وكان صدوقاً.“ الخ (تاریخ بغداد ۲۵۵/۱۴، سندہ ضعیف)

اس کا راوی عبد اللہ بن علی بن عبد اللہ المدینی غیر موثق و مجہول الحال ہے، اس کا ذکر تاریخ بغداد (۱۰، ۹، ۱۰، ۱۱۹) و سوالات حمزۃ السہمی (۳۲۳) میں بغیر کسی جرح و توثیق کے موجود ہے۔ امام دارقطنی کا ایک قول اس راوی کے ضعیف ہونے کی طرف اشارہ کرتا

ہے۔ (دیکھئے سوالات حمزہ السبکی ۳۸۷ ونصب العماد فی تحقیق: الحسن بن زیاد ص ۳)

○ وکیع بن الجراح ”کیف یقدر أبو حنیفۃ یخطیٰ ومعہ مثل أبی یوسف وزفر فی قیاسہما ومثال یحییٰ بن أبی زائدۃ وحفص بن غیاث وحبان و مندل فی حفظہم الحدیث والقاسم بن معن فی معرفتہ باللغۃ والعربیۃ وداود الطائی وفضیل بن عیاض فی زہدہما وورعہما؟ من کان هؤلاء جلساءہ لم یکد یخطیٰ لآنہ إن أخطأ رد وہ“ (تاریخ بغداد ۱۳۷/۲۳۷ وسندہ ضعیف)

اس کا راوی شیخ بن ابراہیم ہے غالباً یہ وہی راوی ہے جسے ابن حبان نے کتاب الثقات میں ذکر کر کے لکھا: ”یغرب“ وہ غریب روایتیں بیان کرتا ہے۔ (۲۳۰/۹ ولسان المزمار ۱۳۹/۶) صحیح ابن حبان میں اس کی کوئی روایت نہیں ہے۔ مسلمہ بن قاسم (ضعیف مشہہ) نے کہا: ”وہو ضعیف“ (لسان ۱۳۹/۶ ونسخہ محققہ ۱۲۱/۷)

خلاصہ یہ کہ یہ راوی (شیخ بن ابراہیم) مجہول الحال ہے۔ ابن کرامہ سے مراد اگر محمد بن عثمان بن کرامہ نہیں تو معلوم نہیں یہ کون ہے؟

تنبیہ بلیغ: اگر یہ قول امام وکیع رحمہ اللہ سے ثابت تسلیم کر لیا جائے تو پھر بھی ان کے دوسرے اقوال کی وجہ سے یہ منسوخ ہے۔ امام وکیع نے فرمایا: ”نا أبو حنیفۃ أنہ سمع عطاء ، إن کان سمعہ“ ہمیں ابوحنیفہ نے بتایا کہ اس نے عطاء سے سنا ہے، اگر اس نے سنا ہے تو! (الجرح والتعدیل لابن ابی حاتم ۳۳۹/۸ وسندہ صحیح، العلل الکبیر للترمذی ۹۶۶/۲ وسندہ صحیح، الاسانید الصحیحہ فی اخبار الامام ابی حنیفۃ ص ۲۹۳)

امام وکیع نے فرمایا: ”ولقد اجترأ أبو حنیفۃ حین قال :الإیمان قول بلا عمل“ اور یقیناً ابوحنیفہ نے بڑی جرأت کی جب یہ کہا کہ ایمان قول ہے عمل نہیں ہے۔

(الانثناء لابن عبد البر ص ۱۳۸ وسندہ صحیح)

امام وکیع نے فرمایا: ”وجدنا أبا حنیفۃ خالف مائتین حدیث“ ہم نے ابوحنیفہ کو دو سو حدیثوں کا مخالف پایا ہے۔

(تاریخ بغداد ۱۳۰۷ء و سندہ صحیح، ومن طریقہ رواہ ابن الجوزی فی المختصم ۳۷۸ مختصراً، و رواہ الساجی فی العلل کما فی الانقاص ۱۵۱، نیز دیکھیے اقوال جرح ۹)

ان اقوال سے ظاہر ہے کہ نجیح بن ابراہیم کا بیان کردہ قول - اگر صحیح ثابت ہو جائے تو منسوخ ہے۔

○ شعیب بن اسحاق بن عبدالرحمن الدمشقی = ”ابی یوسف أن يأخذ على الأئمة وليس على الأئمة أن يأخذوا على أبي يوسف لعلمه بالآثار“

(اکاٹل لابن عدی ۴۶۶/۸ و سندہ ضعیف)

اس سند کے ایک راوی ہشام بن عمار ثقہ اور صحیح بخاری کے راوی ہیں لیکن یہ آخری عمر میں اختلاط کا شکار ہو گئے تھے، ابو حاتم الرازی نے کہا: ”لما کبر تغیر و کما دفع الیہ قرأه و کما لقن تلقن و کان قديماً أصح، کان یقرأ من کتابه“

(الجرح والتعديل ۶۶/۹، ۶۷)

صحیح بخاری میں اور اختلاط سے پہلے اس کی ساری روایتیں صحیح ہیں لیکن جعفر بن احمد بن عاصم (اس روایت کے راوی) کے بارے میں کوئی حوالہ ایسا نہیں ملا کہ اس کا سماع ہشام بن عمار سے قبل از اختلاط ہے لہذا یہ سند ہشام بن عمار کے اختلاط کی وجہ سے ضعیف ہے۔

(۷) ابو بکر احمد بن الحسین البیہقی = و أبو یوسف ثقة إذا کان یروی عن ثقة

(السنن الکبریٰ ۳۴۷/۱ و معرفۃ السنن والآثار ۳۸۱/۱)

(۸) ابو عبد اللہ الحاکم = وثقنی المستدرک (۱۳۹۵ ج ۳۷۷/۱)

(۹) الذہبی = حسن الحديث (تلخیص المستدرک ۳۷۷/۱)

(۱۰) محمد بن جریر الطبری = ”کان أبو یوسف فقیہاً عالمًا حافظًا“

(الانقاص لابن عبد البر ص ۱۷۲، اس میں ابن عبد البر کا استاد احمد بن محمد بن احمد؟ غیر متعین ہے واللہ اعلم)

تنبیہ: امام دارقطنی کے قول کا ذکر آگے اقوال جرح میں آ رہا ہے، ان شاء اللہ العزیز۔ ان اقوال تعدیل کے علاوہ کوئی صحیح السند یا حسن قول میرے علم میں نہیں ہے جس سے قاضی

ابو یوسف کی تعدیل و تعریف ثابت ہوئی ہو۔ واللہ اعلم
یہاں بطور احتیاط چند سطریں خالی چھوڑ رہا ہوں تاکہ اگر کسی شخص کو محدثین کرام سے باسند
صحیح و حسن قاضی ابو یوسف کی تعدیل و توثیق مل جائے تو وہ یہاں اضافہ کر لے۔

جارحین اور ان کی جرح

☆ اب جارحین اور ان کی جرح درج ذیل ہے:

- (۱) یحییٰ بن معین = لا یکتب حدیثہ، اس (ابو یوسف) کی حدیث نہ لکھی جائے۔
(الکامل لابن عدی ۳۶۶/۸ وسندہ صحیح وتاریخ بغداد ۲۵۸/۱۴ علان حوعلی بن احمد بن سلیمان، ترجمہ فی سیر اعلام
النبلہ ۳۹۶/۱۴ قول ابن یونس: ”و فی خلقہ زعارة“ لا علاقۃ لہ بالحدیث فہو مردود)
اس قول سے معلوم ہوا کہ یحییٰ بن معین سے توثیق والی روایات منسوخ ہیں۔ واللہ اعلم
(۲) عبد اللہ بن المبارک المروزی = قال: ”إنی لأکره أن أجلس فی مجلس
یذکر فیہ یعقوب“ کہا: میں ایسی مجلس میں بیٹھنا مکروہ سمجھتا ہوں جس مجلس میں یعقوب
(ابو یوسف) کا (اچھا) ذکر کیا جائے۔

(کتاب المرفقہ والتاریخ للإمام یعقوب بن سفیان الفاری ج ۲ ص ۸۹ وسندہ صحیح)

ایک آدمی نے امام عبد اللہ بن مبارک رحمہ اللہ سے مسئلہ پوچھا تو انھوں نے اسے مسئلہ بتایا،
وہ آدمی بولا: ابو یوسف اس مسئلے میں آپ کے مخالف ہیں تو ابن المبارک نے فرمایا:
”إن كنت صليت خلف أبي يوسف فانظر صلاتك“ اگر تم نے ابو یوسف کے
پیچھے نماز پڑھی ہے تو اپنی نماز دیکھو، یعنی اس کا اعادہ کر لو۔

(کتاب الضعفاء للعقلمی ۳/۴ وسندہ صحیح، الحیثم بن خلف ثقہ وجرح للإسماعیلی فیہ مردود)

عبدہ بن سلیمان المروزی کہتے ہیں کہ میں نے ہمیشہ یہ دیکھا کہ ابن المبارک جب ابو یوسف

کا ذکر کرتے تو اس کی دھجیاں اڑا دیتے (یعنی شدید جرح کرتے) اور ایک دن آپ نے اس (ابو یوسف) کے بارے میں فرمایا: ان لوگوں میں سے کسی نے اپنے باپ کی جماع شدہ لونڈی (یعنی سوتیلی ماں) سے عشق کیا پھر اس نے ابو یوسف سے مسئلہ پوچھا تو اس نے کہا: اس لونڈی کو سچا نہ سمجھو (یعنی اس سے نکاح کر لو) پس وہ آدمی ابو یوسف کے لئے حصے مقرر کرنے لگایا ابن المبارک اس (ابو یوسف) پر شدید جرح کرنے لگے۔

(الضعفاء للعقيلي ۴۳۴/۴ وسنده حسن)

(۳) عبد اللہ بن ادریس الکوفی = ”کان وأبو يوسف فاسقًا من الفاسقين“ اور ابو یوسف فاسقوں میں سے ایک فاسق تھا۔ (الضعفاء للعقيلي ۴۳۰/۴ وسنده صحيح) عبد اللہ بن ادریس فرماتے ہیں:

”رأيت أبا يوسف والذي ذهب بنفسه بعد موته في المنام يصلي على غير القبلة وسمعت وكيعًا وسأله رجل عن مسألة فقال الرجل: إن أبا يوسف يقول: كذا وكذا، فحرك رأسه وقال: أما تتقي الله، بأبي يوسف تحتج عند الله“

میں نے ابو یوسف کو اس کے مرنے کے بعد، خواب میں دیکھا وہ قبلہ کے بغیر دوسری طرف نماز پڑھ رہا تھا، اور (یحییٰ بن محمد بن سابق نے کہا) میں نے ایک آدمی کو کوکب سے مسئلہ پوچھتے ہوئے سنا تو اس آدمی نے کہا: ابو یوسف تو یہ بات کہتے ہیں! کوکب نے (غصے سے) سر ہلاتے ہوئے کہا: کیا تو اللہ سے نہیں ڈرتا؟ کیا تو اللہ کے سامنے ابو یوسف سے حجت پکڑے گا؟

(الضعفاء للعقيلي ۴۳۴/۴ وسنده صحيح، یحییٰ بن محمد بن سابق روی عن جماعة وقال الذهبي في الاكشاف: متهمة)

(۴) یزید بن ہارون = ”لا يحل الرواية عنه، إنه كان يعطي أموال اليتامى مضاربة ويجعل الربح لنفسه“ اس سے روایت کرنا حلال نہیں ہے، یہ (ابو یوسف) یتیموں کے مال بطور مضاربت (تجارت میں) لگاتا اور اس کا نفع خود کھا جاتا تھا۔

(الضعفاء للعقلى ۴/۳۳۰ وسندہ صحیح، تاریخ بغداد ۱۴/۲۵۸ وسندہ صحیح)

(۵) مالک بن انس المدنی = ایک دفعہ مالک بن انس مدینہ میں امیر المؤمنین ہارون (الرشید) کے پاس گئے، وہاں ابو یوسف بھی تھے۔ اس (خليفة) نے دو دفعہ کہا: اے ابو عبد اللہ (مالک بن انس)! یہ قاضی ابو یوسف ہیں۔ (امام مالک نے فرمایا) میں نے کہا: جی ہاں اے امیر المؤمنین! اور میں نے (قاضی) ابو یوسف کی طرف دیکھا تک نہیں۔ اس نے دو یا تین دفعہ کہا۔ ابو یوسف بولا: اے ابو عبد اللہ! اس مسئلے کے بارے میں آپ کیا کہتے ہیں؟ تو میں نے کہا: اے فلان! اگر تو نے مجھے دیکھا کہ میں باطل لوگوں کی مجلس میں بیٹھا ہوا ہوں تو وہاں آ کر مجھ سے (مسئلے) پوچھنا۔ (الضعفاء للعقلى ۴/۳۳۱ وسندہ صحیح، عبد اللہ بن احمد بن شہوبہ، مستقیم الحدیث والفتاویٰ لابن حبان ۳۶۶/۸ ولہ ترجمہ فی تاریخ بغداد ۱۹/۳۷۱ وغیرہ)

معلوم ہوا کہ امام مالک کے نزدیک قاضی ابو یوسف اہل باطل میں سے تھے۔ واللہ اعلم
(۶) سفیان الثوری الکوفی = عبید اللہ بن موسیٰ فرماتے ہیں کہ سفیان ثوری کے سامنے ابو یوسف اور (.....) کا ذکر کیا گیا تو انہوں نے فرمایا: ”ومن هؤلاء، ثم وما هؤلاء“ اور یہ لوگ کون ہیں؟ اور یہ لوگ کیا ہیں؟ (کتاب المعرفۃ والتاریخ ۱۲/۹۱۷ وسندہ صحیح)

(۷) سفیان بن عیینہ الہکلی = سفیان بن عیینہ ایک حدیث کے بارے میں فرماتے ہیں کہ ابو یوسف ایک مدت تک مجھ سے اس حدیث کے بارے میں پوچھتا رہا لیکن میں اسے اس کا اہل نہیں سمجھتا تھا کہ اسے حدیث سنائی جائے۔ ایک دن ہم (امیر المؤمنین) ہارون (الرشید) کے پاس تھے، ابو یوسف نے اس سے کہا: اس کے پاس ایک اچھی (حسن) حدیث ہے، آپ اس سے پوچھیں۔ پس خلیفہ نے پوچھا تو میں نے اسے حدیث سنادی، پس اس حدیث کو ابو یوسف نے پڑ لیا۔ (الضعفاء للعقلى ۴/۳۳۲ وسندہ صحیح)

(۸) ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل البخاری = ترک کوہ یعنی محدثین نے اسے ترک کر دیا ہے۔

(التاریخ الکبیر ۱۸/۳۹۷)

ترکہ یحییٰ و عبد الرحمن و وکیع و غیرہم (الضعفاء الصغیر: ۳۲۵ تحفۃ لا توایء ص ۱۲۲)

(۹) وکیع بن الجراح = دیکھے جرح عبد اللہ بن ادریس (۳)

(۱۰) ابو زرعة الرازی = ذکرہ فی کتابہ (کتاب الضعفاء: ۳۷۶ ص ۶۷۲ ج ۲)

وقال: ”يعقوب بن إبراهيم أبو يوسف الذي كان على القضاء يعني صاحب أبي حنيفة“

تنبيه: ابو زرعة نے کہا: وکان أبو یوسف جہمیاً بین التجهيم .

(الصف لاخر من کتاب الضعفاء والکذا بین والمتر وکین من رواة الحديث ۵۷۰ ص ۲)

جبکہ تاریخ بغداد میں ہے کہ ابو زرعة نے کہا: ”وکان أبو یوسف سلیماً من التجهيم“

(۱۷۹ ص ۲ ات ۵۹۳ وسندہ صحیح)

یہ دونوں اقوال باہم متعارض ہونے کی وجہ سے ساقط ہو گئے ہیں۔ واللہ اعلم

(۱۱) ابو حاتم الرازی = یکتب حدیثہ وهو أحب إلي من الحسن اللؤلؤي .

(الجرح والتعديل ۲۰۲ ص ۹)

ابن ابی حاتم کے نزدیک جو شخص صرف ”یکتب من حدیثہ“ ہو وہ ”لا یحتج بحدیثہ فی الحلال والحرام“ ہوتا ہے دیکھے تقدم الجرح والتعديل (۷۱ ص ۷) یعنی اس کی حدیث حجت نہیں ہوتی۔ اس کے برعکس حافظ ذہبی فرماتے ہیں:

”وقال أبو حاتم: یکتب حدیثہ مع أن قول أبي حاتم هذا ليس بصيغة توثيق ولا هو بصيغة اهدار“ ابو حاتم نے کہا: اس کی حدیث لکھی جاتی ہے، ابو حاتم کا یہ قول نہ تو صیغہ توثیق ہے اور نہ صیغہ ابطال (یعنی شدید جرح) دیکھے میزان الاعتدال (۳۴۵ ص ۴ ترجمہ الولید بن کثیر المزنی)

حافظ ابن عدی فرماتے ہیں: ”وقول يحيى بن معين: یکتب حدیثہ ، معناه أنه فی جملة الضعفاء الذين یکتب حدیثهم“ اور یحییٰ بن معین کے قول: یکتب حدیثہ کا مطلب یہ ہے کہ یہ راوی ان ضعیف راویوں میں شامل ہے جن کی حدیث لکھی جاتی ہے۔

(اکمال ۳۹۴ ص ۱ ترجمہ ابراہیم بن ہارون الصنعانی)

یعنی ضعیف تو ہے اور متروک نہیں ہے۔ یاد رہے کہ اگر ”یکتب حدیثہ“ سے پہلے یا بعد توثیق لکھی ہوئی ہو تو وہ مستثنیٰ ہے یعنی وہاں توثیق سمجھی جائے گی۔

(۱۲) احمد بن حنبل = صدوق ولكن من أصحاب أبي حنيفة لا ينبغي أن يروى عنه شيء (الجرح والتعديل ۲۰۱/۹ وسندہ صحیح)

وَأَنَا لَا أَحَدُثُ عَنْهُ (تاریخ بغداد ۲۵۹/۱۳ وسندہ صحیح)

تنبیہ: امام احمد کا ایک قول ہے: ”وكان منصفاً في الحديث“

اور وہ (ابو یوسف) حدیث میں منصف (درمیانہ) تھا۔ (تاریخ بغداد ۲۶۰/۱۳ وسندہ صحیح)

یعنی وہ روایت حدیث میں آدھے راستے پر تھا۔ ایک دوسری روایت میں ہے کہ ”وكان يعقوب أبو يوسف متصفاً في الحديث“ (تاریخ بغداد ۲۹۷/۱۷ وسندہ صحیح)

حافظ ابن حجر نے اسے ”كان أبو يوسف مضعفاً في الحديث“ کے الفاظ سے نقل کیا ہے۔ (لسان المیزان ۱۲۲/۵ والحدیث حضرت: شمارہ ۷ ص ۱۵)

یہ متعارض و مختلف اقوال ”لا أحدث عنه“ اور ”لا ينبغي أن يروى عنه شيء“ کی رو سے منسوخ و ساقط الاحجاج ہیں۔ واللہ اعلم

(۱۳) شریک بن عبد اللہ القاضی = یحییٰ بن آدم کہتے ہیں کہ ابو یوسف نے شریک کے سامنے گواہی دی تو انھوں نے اسے مردود قرار دیا۔ میں نے کہا: آپ نے ابو یوسف کی گواہی کو رد کر دیا ہے؟ انھوں نے فرمایا: جو شخص نماز کو ایمان میں سے نہ سمجھے کیا میں اس کی گواہی رد نہ کروں؟ (الضعفاء للعقيلي ۴۳۱/۴ وسندہ صحیح)

معلوم ہوا کہ قاضی شریک الکونی کے نزدیک قاضی ابو یوسف مردود الشہادت یعنی ساقط العدالة تھے۔ علی بن حجر کہتے ہیں کہ ایک دن ہم شریک کے پاس تھے تو انھوں نے فرمایا: ”من ذكرها هنا من أصحاب يعقوب فأخبر جوه“ (الضعفاء للعقيلي ۴۳۲/۴ وسندہ صحیح)

یعنی اگر قاضی ابو یوسف کے ساتھیوں میں سے کوئی یہاں موجود ہے تو اسے باہر نکال دو۔ قاضی شریک مختلف فیہ راوی ہیں جمہور نے ان کی توثیق کی ہے اگر وہ سماع کی تصریح کریں

(۱۴) ابو حفص عمرو بن علی الفلاس = أبو یوسف صدوق کثیر الغلط

(تاریخ بغداد ۱۴۰۱/۲۶۰ و سندہ صحیح)

(۱۵) ابو الحسن علی بن عمر الدارقطنی = آپ نے قاضی ابو یوسف کے بارے میں فرمایا: ”اعور بین عیمان“ انہوں میں کاننا۔ (تاریخ بغداد ۱۴/۲۶۰ وسندہ صحیح)

هو أقوى من محمد بن الحسن (سؤالات البرقاني: ٥٦٤)

یعنی محمد بن الحسن کی بہ نسبت قاضی ابو یوسف زیادہ قوی ہے۔

تنبیہ: دارقطنی کے قول ”اندھوں میں کاناً“ سے معلوم ہوا کہ محمد بن الحسن الشیبانی ان کے نزدیک اندھا تھا، نیز دیکھئے الحدیث: شمارہ ص ۱۹، ۱۶

(۱۶) ابراہیم بن یعقوب الجوزجانی = أسد بن عمرو و أبو یوسف و محمد بن الحسن و اللؤلؤی قد فرغ الله منهم (احوال الرجال ص ۷۶، ۷۷، ۷۸ ت ۹۹۵-۹۹۶)

(۱۷) سعید بن منصور = سعید بن منصور فرماتے ہیں کہ ایک آدمی نے ابو یوسف سے کہا: ایک آدمی نے مسجد عرفہ (عرنہ والے حصے) میں امام کے ساتھ نماز پڑھی، پھر امام کے (مزدلفہ کی طرف...) واپس ہونے تک وہیں رکا رہا، اس کا کیا مسئلہ ہے؟ ابو یوسف نے کہا: کوئی حرج نہیں ہے۔ تو اس آدمی نے (تعجب سے) کہا: سبحان اللہ! ابن عباس فرماتے ہیں کہ جو شخص عرنہ سے واپس لوٹ آئے تو اس کا حج نہیں ہوتا، مسجد عرفہ تو وادی عرنہ کے درمیان ہے (اب جدید تو سیح کے بعد عرفات کا کچھ حصہ بھی اس مسجد میں شامل کر دیا گیا ہے) ابو یوسف نے کہا: علامتیں (احکام) آپ جانتے ہیں اور فقہ ہم جانتے ہیں۔ وہ آدمی بولا: جب آپ اصل ہی نہیں جانتے تو فقہ کس طرح ہو سکتے ہیں؟

(کتاب المعرفة والتاریخ ۹۰/۲، وسندہ صحیح، وتاریخ بغداد (۲۵۶/۱۳) وسندہ صحیح)

(۱۸) ابو جعفر العقلی = آپ نے قاضی ابو یوسف کو کتاب الضعفاء میں ذکر کر کے جروح و نقل

کی ہیں۔ دیکھئے ج ۴ ص ۴۳۸ تا ۴۴۳

(۱۸) محمد بن سعد = ”وكان يعرف بالحفظ للحديث..... ثم لزم أبا حنيفة النعمان بن ثابت فتفقه و غلب عليه الرأي و جفا الحديث“ وہ حفظ حدیث کے ساتھ معروف تھا..... پھر اس نے ابو حنیفہ نعمان بن ثابت کی شاگردی کی توفیق سیکھی اور اس پر رائے غالب آگئی اور اس نے حدیث کے ساتھ ظلم کیا۔ (طبقات ابن سعد ۳۰۷/۷)

(۲۰) الذہبی (!) = ذکرہ فی دیوان الضعفاء والمتروکین (۳۶۶/۲ تا ۳۶۶/۲) تنبیہ: ذہبی نے دیوان الضعفاء میں ابو یوسف کا کوئی دفاع نہیں کیا۔ جبکہ تلخیص المستدرک میں اسے ”حسن الحديث“ کہا ہے۔ یہ دونوں تحقیقات باہم متعارض ہو کر ساقط ہو گئیں۔

قاضی ابو یوسف پر امام ابو حنیفہ کی جرح

امام ابو حنیفہ نعمان بن ثابت رحمہ اللہ نے قاضی ابو یوسف سے کہا: ”إنکم تکتبون فی کتابنا ما لا نقوله“ تم ہماری کتاب میں وہ باتیں لکھتے ہو جو ہم نہیں کہتے۔

(الجرح والتعديل ۲۰۱/۹ و سندہ صحیح)

ایک روایت میں آیا ہے کہ امام ابو حنیفہ نے فرمایا: ”ألا تعجبون من يعقوب ، يقول عليّ ما لا أقول“ کیا تم یعقوب (ابو یوسف) پر تعجب نہیں کرتے؟! وہ میرے بارے میں ایسی باتیں کہتا ہے جو میں نہیں کہتا۔ (التاريخ الصغير/ الاوسط للبخاری ۲/۲۰۹، ۲۱۰ و سندہ حسن)

معلوم ہوا کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اپنے شاگرد قاضی ابو یوسف کو کذاب سمجھتے تھے۔

امام مسلم بن الحجاج النیسابوری، صاحب الصحیح فرماتے ہیں: ”أبو يوسف يعقوب بن

إبراهيم من أهل الرأي ، القاضي سمع الشيباني“ (کتاب الکلی والاسماء قلمی ص ۱۲۲)

خلاصۃ التحقیق: اس تمام تحقیق کا خلاصہ یہ ہے کہ قاضی ابو یوسف روایت حدیث میں

ضعیف ہے کیونکہ جمہور محدثین نے اسے ضعیف و مجروح قرار دیا ہے۔

قاضی ابو یوسف کی طرف منسوب کتابیں

قاضی ابو یوسف سے درج ذیل کتابیں منسوب ہیں:

(۱) کتاب الآثار مطبوع وازار الکتب العلمیۃ بیروت، لبنان

(محقق ابی الوفاء الافغانی - احد الضعفاء والمتر وکین فی القرن الرابع عشر الهجری)

یہ کتاب ”یوسف بن ابی یوسف عن ابیہ“ کی سند سے مطبوع ہے۔ دیکھئے (ص ۱)

یوسف بن ابی یوسف الفقیہ کا ذکر بغیر کسی جرح و تعدیل کے درج ذیل کتابوں میں موجود ہے:

تاریخ بغداد (۲۹۶/۱۳ ت ۶۰۷) طبقات ابن سعد (۳۳۷/۷) الجرح والتعديل (۲۳۴/۹)

تاریخ الاسلام للذہبی (۳۸۸/۱۳) اور الجواہر المنھدیہ لعبد القادر القرشی (۲۳۵، ۲۳۴/۲)

لہذا یہ شخص مجہول الحال ہے۔ قاضی محمد بن خلف بن حیان سے منسوب کتاب ”اخبار القضاۃ“

میں لکھا ہوا ہے:

”أخبرني إبراهيم بن عثمان قال: حدثني عبد الله بن عبد الكريم أبو

عبد الله الحواري قال: كان يوسف بن أبي يوسف عفيفاً مأموناً

صدوقاً.....“ إلخ

ابراہیم بن (ابی) عثمان اور عبد اللہ بن عبد الکریم دونوں بلحاظ جرح و تعدیل

نامعلوم ہیں۔ لہذا یہ توثیق مردود ہے۔ کتاب الآثار کے مطبوعہ نسخے میں یوسف

بن ابی یوسف سے نیچے سند غائب ہے۔ (ج ۳ ص ۲۵۶، ۲۵۷)

نتیجہ: قاضی ابو یوسف سے کتاب الآثار با سند صحیح ثابت نہیں ہے۔ قاضی ابو یوسف سے

ایک اور غیر ثابت سند منسوب ہے جس کے لئے خوارزمی (غیر موثق) نے ایک سند فکری

رکھی ہے۔ دیکھئے جامع المسانید (۷۵/۱) اس میں ابو عروبہ کی طرف منسوب دادا عمرو بن ابی

عمرو نامعلوم ہے، اور باقی سند میں بھی نظر ہے۔

(۲) کتاب الرد علی سیر الاوزاعی

(مطبوع ادارة القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی) صحابہ الدیوبندین المتر وکین، و محقق ابی الوفاء !!)

(دیکھئے الروعی سیرالاولیٰ ص ۴۷ قال: نادر جداً لا يوجد له فيما نعلم إلا نسخة واحدة في الهند)
نتیجہ: یہ کتاب قاضی ابو یوسف سے ثابت نہیں ہے۔

(۳) کتاب الخراج (مطبوع المطبعة السلفية و مکتبھا، القاہرہ، مصر طبع پنجم، ۱۳۹۶ھ)
اس کتاب کی بھی کوئی سند مذکور نہیں ہے۔ تاہم یہ قاضی ابویوسف سے منسوب مشہور کتاب ہے۔ واللہ اعلم

قاضی ابو یوسف کے بعض اقوال

اب آخر میں قاضی ابویوسف کے بعض اقوال پیش خدمت ہیں۔

۱: قاضی ابو یوسف نے کہا: ”أول من قال: القرآن مخلوق أبو حنيفة -يريد بالكوفة“ کوفہ میں، سب سے پہلے ابو حنیفہ نے قرآن کو مخلوق کہا۔

(المحرر وحسين لابن حبان ٦٣/٣، ٦٥، وسنده حسن، النسبة لعبد الله بن أحمد: ٢٣٦، وتاريخ بغداد ١٣/٣٨٥)

۲: قاضی ابو یوسف نے کہا: ”کان أبو حنیفة یری السیف“ (ابو حنیفہ (مسلمانوں میں ایک دوسرے کو مارنے کے لئے) تلوار چلانے کے قائل تھے۔ (یعنی حکمرانوں کے خلاف خروج و بغاوت کو جائز سمجھتے تھے) حسن بن موسیٰ الاشیب نے کہا کہ میں نے ابو یوسف سے پوچھا: کیا آپ بھی اس کے قائل ہیں؟ انھوں نے کہا: معاذ اللہ۔

(کتاب السنۃ لعبد اللہ بن احمد: ۲۳۴ وسندہ صحیح)

۳: قاضی ابویوسف نے کہا: ”بخراسان صنفان ما علی ظہر الأرض أشرف منهما الجہمیة والمقاتلیة“ خراسان میں دو گروہ ایسے ہیں جن سے زیادہ شری گروہ روئے زمین پر کوئی نہیں ہے: جہمیہ (جہم بن صفوان کے پیروکار) اور مقاتلیہ (مقاتل بن سلیمان کذاب کے پیروکار)

(كتاب النية لعبد الله بن أحمد: ١٣٠ وسنده صحيح، أخبار القضاة المنسوب إلى محمد بن خلف بن حيان ٢٥٨/٣ وسنده صحيح)

۴: قاضی ابویوسف نے کہا:

”من طلب العلم بالكلام تزندق و من طلب المال بالکیمیا ء افتقر
ومن طلب الحديث بالغرائب کذب“ جو شخص علم کلام کے ذریعے سے
(دین کا) علم حاصل کرنا چاہتا ہے وہ زندیق (کافر) ہو جاتا ہے اور جو شخص علم کیمیا
(سونا بنانے کے علم) کے ذریعے سے مال کمانا چاہتا ہے وہ فقیر ہو جاتا ہے اور جو
شخص غریب احادیث (جمع کرنے) کی طلب رکھتا ہے وہ جھوٹ بولتا ہے۔

(اخبار القضاۃ ج ۳ ص ۲۵۸ وسند صحیح)

۵: قاضی ابویوسف نے کہا:

”یا قوم أريدوا بفعلکم الله، فإنی لم أجلس مجلساً قط أنوي فيه
أن أتواضع إلا لم أقم حتى أعلوهم ولم أجلس مجلساً قط أنوي فيه
أن أعلوهم إلا لم أقم حتى افتضح“ اے قوم! اپنے افعال سے اللہ کی رضا
مندی طلب کرو، پس بے شک میں جس مجلس میں تواضع (عاجزی) کی نیت سے
بیٹھا ہوں تو میں سب پر غالب آیا ہوں اور میں جس مجلس میں بلند ہونے کی نیت
کے ساتھ بیٹھا ہوں تو مجھے ذلیل ہونا پڑا ہے۔ (اخبار القضاۃ ج ۳ ص ۲۵۸ وسند صحیح)

آخر میں قارئین کرام کی خدمت میں عرض ہے کہ عدل و انصاف کو مد نظر رکھتے ہوئے، غیر
جانب دار تحقیق کا خلاصہ یہ ہے کہ قاضی ابویوسف روایت حدیث میں جمہور محدثین کے
نزدیک ضعیف ہیں لہذا ان کی روایت و گواہی کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔

جن حنفی و دیوبندی و بریلوی حضرات کو اس تحقیق سے اختلاف ہے وہ ”الحدیث حضرو“
کے منہج تحقیق کو مد نظر رکھ کر اس کا جواب لکھ سکتے ہیں۔ ”الحدیث“ کے صفحات جوابی تحقیق
کے لئے حاضر ہیں بشرطیکہ ہر دلیل باحوالہ اور باسند صحیح و حسن لذاتہ ہو۔ یاد رہے کہ محمد بن
الحسن بن فرقد الشیبانی (الحدیث: ۷ ص ۲۰ تا ۲۱) والی تحقیق کا ابھی تک کسی طرف سے کوئی
جواب نہیں آیا ہے۔ وما علينا إلا البلاغ (۸ ربیع الثانی ۱۴۲۶ھ)

باطل مذاہب و مسالک اور ان کا رد

ارشادِ باری تعالیٰ ہے:

﴿وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾
 اور حق کو باطل کے ساتھ خلط ملط نہ کرو اور نہ حق کو چھپاؤ اور (اس حال میں
 کہ) تم جانتے ہو۔ (البقرہ: ۴۲)

اور فرمایا:

﴿وَمَا يَتَّبِعْ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾
 اور ان میں سے اکثر لوگ صرف گمان پر چل رہے ہیں۔ یقیناً گمان حق کی
 معرفت میں کچھ بھی کام نہیں دے سکتا۔ (یونس: ۳۶)

نیز فرمایا:

﴿لِيُحَقِّقَ الْحَقَّ وَيَبْطِلَ الْبَاطِلَ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ﴾
 تاکہ حق کا حق ہونا اور باطل کا باطل ہونا ثابت کر دے اگرچہ مجرم لوگ ناپسند
 ہی کریں۔ (انفال: ۸)

مسیحی مذہب میں خدا کا تصور

مسیحی (حضرات) کا یہ دعویٰ ہے کہ ”بائبل: کتاب مقدس یعنی پرانا اور نیا ”عہد نامہ“ اللہ تعالیٰ کا کلام ہے اور اس میں تمام مندرجہ کتابیں آسمانی وحی کے ذریعے سے لکھی گئی ہیں۔ عہد نامہ قدیم ہو یا جدید، بائبل کی ہر بات حق، سچ اور صحیح ہے۔“ مسیحی ”علماء“ اور عوام اس بائبل میں کسی قسم کی تحریف، تبدیلی، غلطی یا تضادات تسلیم نہیں کرتے بلکہ وہ ہمیشہ اسی میں کوشاں ہیں کہ تمام لوگ اس بائبل کو خدا (اللہ تعالیٰ) کا کلام تسلیم کر کے پولس کے دین مسیحیت میں داخل ہو جائیں۔

راقم الحروف کا پولس کو ماننے والے مسیحیوں کے اپنے مذہبی سکول: زیڈ بی آئی انک (پاکستان) میں ایک مناظرہ ہوا تھا جس میں اُن کے مناظر برکت مسیح نے دلائل سے مجبور ہو کر یہ تسلیم کر لیا تھا کہ بائبل میں تناقض و تعارض موجود ہے۔ اس کے بعد برکت مسیح صاحب نے مناظرے سے انکار کر دیا اور اپنے مذہبی سکول میں ہمیں بیٹھا چھوڑ کر اپنے پیروکاروں کے ساتھ راہ فرار اختیار کی۔ والحمد للہ

یاد رہے کہ قرآن مجید جس تورات اور انجیل کی تصدیق کرتا ہے، اس سے مراد مروجہ مسیحی بائبل نہیں بلکہ وہ تورات اور انجیل ہے جو اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام اور عیسیٰ علیہ السلام پر نازل فرمائیں۔ بائبل میں موجود تورات و انجیل اور دوسری کتابیں محرف شدہ اور تبدیل شدہ ہیں۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ﴿يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ﴾
کتاب اللہ کے کلمات کو ان کے موقع و محل سے بدل دیتے ہیں۔

(سورۃ المائدہ: ۱۳، تیسیر القرآن ج ۱ ص ۴۹۴ مترجم مولانا عبدالرحمن کیلانی رحمہ اللہ)

یعنی یہودی احبار و رہبان کتاب اللہ میں تحریف کرتے ہیں۔

اہل اسلام کے مشہور ثقہ و جلیل القدر مفسر قرآن امام ابن جریر طبری رحمہ اللہ (متوفی ۳۱۰ھ) اس آیت کی تشریح میں لکھتے ہیں: ”فیبدلونه ویکتبون بأیدیہم غیر الذی أنزلہ اللہ“ پس وہ اسے بدل دیتے ہیں اور اپنے ہاتھوں سے (اس میں) وہ لکھتے ہیں جسے اللہ نے نازل نہیں فرمایا۔ (تفسیر طبری، جامع البیان ج ۶ ص ۱۰۰)

رسول اللہ ﷺ کے چچا زاد اور جلیل القدر مفسر قرآن صحابی سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں:

”وقد حدثکم أن أهل الكتاب بدّلوا کتاب اللّٰہ وغیروہ وکتبوا بأیدیہم الكتاب وقالوا: هو من عند اللّٰہ“ الخ
اور یقیناً تمہیں بتایا گیا ہے کہ بے شک اہل کتاب نے کتاب اللہ کو بدل دیا، اس میں تغیر کر دیا اور اپنے ہاتھوں سے کتاب لکھ کر کہا: یہ اللہ کی طرف سے ہے۔

(صحیح البخاری ۲/۱۰۹۴ ج ۱ ص ۳۶۳)

ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾

اور وہ کہتے ہیں کہ یہ اللہ کی طرف سے ہے۔ حالانکہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے نہیں

ہے اور وہ اللہ پر جھوٹ بولتے ہیں اور وہ یہ جانتے ہیں۔ (آل عمران ۷۸)

اس تمہید کے بعد پولی مسیحیوں (عرف عوام میں: عیسائیوں) سے ان کے اپنے خدا

کے بارے میں عقائد و نظریات پیش خدمت ہیں:

(۱) خدا نے کھانا کھایا

بائبل میں لکھا ہوا ہے:

”خداوند مرے کے بلوطوں میں اُسے نظر آیا اور وہ دن کو گرمی کے وقت اپنے خیمہ

کے دروازہ پر بیٹھا تھا۔ اور اُس نے اپنی آنکھیں اٹھا کر نظر کی اور کیا دیکھتا ہے کہ تین مرد

اُسکے سامنے کھڑے ہیں۔ وہ اُن کو دیکھ کر خیمہ کے دروازہ سے اُن سے ملنے کو دوڑا اور زمین تک بھٹکا۔ اور کہنے لگا کہ اے میرے خداوند اگر مجھ پر آپ نے کرم کی نظر کی ہے تو اپنے خادم کے پاس سے چلے نہ جائیں۔ بلکہ تھوڑا سا پانی لایا جائے اور آپ اپنے پاؤں دھو کر اُس درخت کے نیچے آرام کریں۔ میں کچھ روٹی لاتا ہوں۔ آپ تازہ دم ہو جائیں۔ تب آگے بڑھیں کیونکہ آپ اسی لئے اپنے خادم کے ہاں آئے ہیں۔ انہوں نے کہا جیسا تُو نے کہا ہے ویسا ہی کر۔ اور ابرہام ڈیرے میں سارہ کے پاس دوڑا گیا اور کہا کہ تین پیانہ باریک آنا جلد لے اور اُسے گوندھ کر پھلکے بنا۔ اور ابرہام گلّہ کی طرف دوڑا اور ایک موٹا تازہ پھنڑا لا کر ایک جوان کو دیا اور اُس نے جلدی جلدی اُسے تیار کیا۔ پھر اُس نے منگھن اور دودھ اور اُس پھنڑے کو جو اُس نے پکوا یا تھا لیکر اُن کے سامنے رکھا اور آپ اُن کے پاس درخت کے نیچے کھڑا ہوا اور انہوں نے کھایا۔ پھر انہوں نے اُس سے پوچھا کہ تیری بیوی سارہ کہاں ہے؟ اُس نے کہا وہ ڈیرے میں ہے۔ تب اُس نے کہا میں پھر موسم بہار میں تیرے پاس آؤنگا اور دیکھ تیری بیوی سارہ کے بیٹا ہوگا۔ اُسکے پیچھے ڈیرے کا دروازہ تھا۔ سارہ وہاں سے سُن رہی تھی۔ اور ابرہام اور سارہ ضعیف اور بڑی عمر کے تھے اور سارہ کی وہ حالت نہیں رہی تھی جو عورتوں کی ہوتی ہے۔ تب سارہ نے اپنے دل میں ہنس کر کہا کیا اس قدر عمر رسیدہ ہونے پر بھی میرے لئے شادمانی ہو سکتی ہے حالانکہ میرا خداوند بھی ضعیف ہے؟ پھر خداوند نے ابرہام سے کہا کہ سارہ کیوں یہ کہہ رہی ہے کہ کیا میرے جو ایسی بڑھیا ہو گئی ہوں واقعی بیٹا ہوگا؟ کیا خداوند کے نزدیک کوئی بات مشکل ہے؟ موسم بہار میں معتین وقت پر میں تیرے پاس پھر آؤنگا اور سارہ کے بیٹا ہوگا۔ تب سارہ انکار کر گئی کہ میں نہیں ہنسی کیونکہ وہ ڈرتی تھی۔ پر اُس نے کہا نہیں تُو ضرور ہنسی تھی۔

تب وہ مرد وہاں سے اُٹھے اور انہوں نے سدوم کا رخ کیا اور ابرہام اُنکو زخست کرنے کو اُنکے ساتھ ہولیا۔ اور خداوند نے کہا کہ جو کچھ میں کرنے کو ہوں کیا اُسے ابرہام سے پوشیدہ رکھوں؟۔ ابرہام سے تو یقیناً ایک بڑی اور زبردست قوم پیدا ہوگی اور زمین کی

سب قومیں اُسکے وسیلہ سے برکت پائیں گی۔ کیونکہ میں جانتا ہوں کہ وہ اپنے بیٹوں اور گھرانے کو جو اُسکے پیچھے رہ جائیں گے وصیت کریگا کہ وہ خداوند کی راہ میں قائم رہ کر عدل اور انصاف کریں تاکہ جو کچھ خداوند نے ابرہام کے حق میں فرمایا ہے اُسے پورا کرے۔ پھر خداوند نے فرمایا چونکہ سدوم اور عمورہ کا شور بڑھ گیا اور اُنکا جرم نہایت سنگین ہو گیا ہے۔ اسلئے میں اب جا کر دیکھوں گا کہ کیا انہوں نے سراسر ویسا ہی کیا ہے جیسا شور میرے کان تک پہنچا ہے اور اگر نہیں کیا تو میں معلوم کر لوں گا۔ سو وہ مرد وہاں سے مُڑے اور سدوم کی طرف چلے پر ابرہام خداوند کے حضور کھڑا ہی رہا۔ تب ابرہام نے نزدیک جا کر کہا کیا تُو نیک کو بد کے ساتھ ہلاک کریگا؟۔ شاید اُس شہر میں پچاس راستباز ہوں۔ کیا تُو اُسے ہلاک کریگا اور اُن پچاس راستبازوں کی خاطر جو اُس میں ہوں اُس مقام کو نہ چھوڑیگا؟۔ ایسا کرنا تجھ سے بعید ہے کہ نیک کو بد کے ساتھ مار ڈالے اور نیک بد کے برابر ہو جائیں۔ یہ تجھ سے بعید ہے۔ کیا تمام دنیا کا انصاف کرنے والا انصاف نہ کریگا؟۔ اور خداوند نے فرمایا کہ اگر مجھے سدوم میں شہر کے اندر پچاس راستباز ملیں تو میں اُنکی خاطر اُس مقام کو چھوڑ دوں گا۔“ (سنتی: کتاب مقدس بائبل یعنی پرانا اور نیا عہد نامہ ۷۷ اپیدائش باب ۱۸ فقرہ: ۲۶ تا ۳۲، شائع کردہ: بائبل سوسائٹی، انارکلی لاہور)

اس عبارت سے (دو باتیں) معلوم ہوئیں:

۱: خدا اور فرشتوں نے کھانا کھایا۔

۲: خدا کو یہ معلوم نہیں تھا کہ سدوم اور عمورہ والے (قوم لوط) سنگین جرم کرتے تھے لہذا خدا اصل بات معلوم کرنے (یعنی تحقیق) کے لئے وہاں خود جا رہا تھا۔

(۲) یعقوب علیہ السلام اور خدائے گشتی

بائبل میں لکھا ہوا ہے:

”اور اسی رات اُٹھا اور اپنی دونوں بیویوں دونوں لونڈیوں اور گیارہ بیٹوں کو لیکر اُن کو بیوقوف کے گھاٹ سے پار اتارا۔ اور اُن کو لیکر ندی پار کرایا اور اپنا سب کچھ پار بھیج

دیا۔ اور یعقوبؑ اکیلا رہ گیا اور پوچھنے کے وقت تک ایک شخص وہاں اُس سے کشتی لڑتا رہا۔ جب اُس نے دیکھا کہ وہ اُس پر غالب نہیں ہوتا تو اُسکی ران کو اندر کی طرف سے چھو اور یعقوبؑ کی ران کی نس اُسکے ساتھ کشتی کرنے میں چڑھ گئی۔ اور اُس نے کہا مجھے جانے دے کیونکہ پوچھت چلی۔ یعقوبؑ نے کہا کہ جب تک تُو مجھے برکت نہ دے میں تجھے جانے نہیں دوں گا۔ تب اُس سے پوچھا کہ تیرا نام کیا ہے؟ اُس نے جواب دیا یعقوبؑ۔ اُس نے کہا کہ تیرا نام آگے کو یعقوبؑ نہیں بلکہ اسرائیل ہوگا کیونکہ تُو نے خدا اور آدمیوں کے ساتھ زور آزمائی کی اور غالب ہوا۔ تب یعقوبؑ نے اُس سے کہا کہ میں تیری منت کرتا ہوں تو مجھے اپنا نام بتادے۔

اُس نے کہا کہ نو میرا نام کیوں پوچھتا ہے؟ اور اُس نے اُسے وہاں برکت دی۔ اور یعقوبؑ نے اُس جگہ کا نام قنّی ایل رکھا اور کہا کہ میں نے خدا کو روبرو دیکھا تو بھی میری جان بچی رہی۔ اور جب وہ قنّی ایل سے گذر رہا تھا تو آفتاب طلوع ہوا اور وہ اپنی ران سے لنگڑاتا تھا۔ اسی سبب سے بنی اسرائیل اُس نس کو جو ران میں اندر کی طرف ہے آج تک نہیں کھاتے کیونکہ اُس شخص نے یعقوبؑ کی ران کی نس کو جو اندر کی طرف سے چڑھ گئی چھو دیا تھا۔“

(بائبل ص ۳۴ پیدائش باب ۳۲ فقرہ ۲۲: ۳۲ تا ۳۲)

عہد نامہ قدیم میں یعقوبؑ علیہ السلام کے بارے میں لکھا ہوا ہے:

”اُس نے رحم میں اپنے بھائی کی ایڑی پکڑی اور وہ اپنی توانائی کے ایام میں خدا سے کشتی لڑا، ہاں وہ فرشتہ سے کشتی لڑا اور غالب آیا۔ اُس نے رو کر مناجات کی“

(بائبل ص ۸۵۴ سوچ باب ۲ فقرہ ۳: ۴)

ان دونوں حوالوں سے پانچ باتیں ظاہر ہیں:

۱: یعقوبؑ علیہ السلام نے (معاذ اللہ) خدا سے کشتی کی۔

۲: خدا اس پر غالب آیا۔

۳: یعقوب علیہ السلام نے ایک فرشتے سے بھی گشتی کی۔

۴: یعقوب علیہ السلام فرشتے پر غالب آئے۔

۵: مسیحیوں کا خدا علم غیب نہیں جانتا۔

(۳) مسیحیوں کے نزدیک خدا کی بے وقوفی

(۱) مسیحیوں کے پیشوا پولس نے لکھا ہے:

”کیونکہ خدا کی بے وقوفی آدمیوں کی حکمت سے زیادہ حکمت والی ہے اور خدا کی

کمزوری آدمیوں کے زور سے زیادہ زور آور ہے“

(عہد نامہ جدید ص ۱۵۴ کرنتھیوں کے نام پولس کا پہلا خط باب ۱، فقرہ: ۲۵)

یونانی انجیل میں لکھا ہوا ہے:

25 ὅτι τὸ μωρὸν τοῦ θεοῦ σοφώτερον τῶν ἀνθρώπων ἐστίν, καὶ τὸ ἀσθενὲς τοῦ θεοῦ ἰσχυρότερον τῶν ἀνθρώπων.

μωρὸν کا معنی اسی یونانی انجیل کے آخر میں foolish لکھا ہوا ہے (ص ۱۱۹) کا

ترجمہ God ہے۔ (ص ۸۲)

تنبیہ: مسیحیوں کے کیتھولک فرقے کی بائبل ”کلام مقدس کا عہد عتیق و جدید“ میں مذکور فقرے کا غلط ترجمہ کر کے نیچے حاشیے میں تحریف کر دی گئی ہے۔

(دیکھئے جدید ص ۲۱۷ فریتوں کے نام: باب ۱، فقرہ: ۲۵)

تبصرہ: مذکورہ بالا حوالے میں پولس نے اپنے خدا سے بے وقوفی کو منسوب کیا ہے، جو کہ ہر لحاظ سے باطل بلکہ کائنات کا بہت بڑا جھوٹ ہے۔

(۴) مسیحیوں کا خدا اور شیطان

بائبل میں لکھا ہوا ہے:

”اس کے بعد خداوند کا غصہ اسرائیل پر پھر بھڑکا اور اس نے داود کے دل کو ان کے

خلاف یہ کہہ کر ابھارا کہ جا کر اسرائیل اور یہوداہ کو گن

(بائبل ص ۳۲۲، سموئیل ۲: باب ۲۳ فقرہ ۱)

جب کہ دوسری جگہ لکھا ہوا ہے:

”اور شیطان نے اسرائیل کے خلاف اٹھ کر داؤد کو ابھارا کہ اسرائیل کا شمار کرے

(بائبل ص ۲۱۳، تواریخ ۱: باب ۲۰ فقرہ ۱)

(۵) خدا کی شکست

بائبل میں لکھا ہوا ہے:

”اور خداوند یہوداہ کے ساتھ تھا۔ سو اُس نے کوہستانیوں کو نکال دیا پروادی کے

باشندوں کو نہ نکال سکا کیونکہ اُن کے پاس لوہے کے تھتھے تھے۔“

(ص ۲۲۹، قضاۃ باب ۱، فقرہ ۱۹)

اس عبارت سے معلوم ہوا کہ یہود و نصاریٰ کے نزدیک (معاذ اللہ) خدا لوہے کے

رتھوں والے، وادی کے باشندوں کو شکست نہ دے سکا۔

ایک دوسرا عجیب و غریب حوالہ پڑھ لیں، بائبل ”فرماتی“ ہے:

”کیونکہ رب الافواج اسرائیل کا خدا یوں فرماتا ہے کہ دختر بابل کھلیہان کی مانند

ہے جب اُسے روندنے کا وقت آئے۔ تھوڑی دیر ہے کہ اسکی کٹائی کا وقت آ پہنچے گا۔

شاہ بابل نبوکد نصر نے مجھے کھالیا۔ اس نے مجھے شکست دی ہے۔ اس نے مجھے

خالی برتن کی مانند کر دیا۔ اژدھا کی مانند وہ مجھے نگل گیا۔ اُس نے اپنے پیٹ کو میری

نعمتوں سے بھر لیا۔ اس نے مجھے نکال دیا“ (بائبل ص ۶۹، یرمیاہ باب ۵۱ فقرہ ۳۳، ۳۴)

(۶) خدا کا آرام کرنا

بائبل میں لکھا ہوا ہے:

”میرے اور بنی اسرائیل کے درمیان یہ ہمیشہ کے لئے ایک نشان رہیگا اسلئے کہ

چھ دن میں خداوند نے آسمان اور زمین کو پیدا کیا اور ساتویں دن آرام کر کے تازہ

”دم ہوا“ (ص ۸۴ خروج باب ۳۱ فقرہ: ۱۷)

اس عبارت سے معلوم ہوا کہ یہود و نصاریٰ کے نزدیک (معاذ اللہ) خدا تھک گیا تھا۔

(۷) خدا کا افسوس

بائبل میں لکھا ہوا ہے:

”تب خداوند کا کلام سموئیل کو پہنچا کہ: مجھے افسوس ہے کہ میں نے ساؤل کو بادشاہ

ہونے کے لئے مقرر کیا کیونکہ وہ میری پیروی سے پھر گیا ہے اور اس نے میرے حکم

نہیں مانے“ (ص ۲۷۳، ۲۷۴ سموئیل باب ۱۵ فقرہ: ۱۱، ۱۰)

(۸) خدا کا ننگا ہونا اور گیدڑوں کی طرح چلانا

بائبل میں لکھا ہوا ہے:

”سامریہ اور یروشلمیم کی بابت خداوند کا کلام جو شاہانِ یہوداہ یوتام و آخزود جوتاہ

کے ایام میں میکہ مورثی پر رویا میں نازل ہوا۔ اے سب لوگو سنو! اے زمین اور

اُس کی معموری کان لگاؤ! اور خداوند خدا ہاں خداوند اپنے مقدس مسکن سے تم پر

گواہی دے۔ کیونکہ دیکھ خداوند اپنے مسکن سے باہر آتا ہے اور نازل ہو کر زمین

کے اونچے مقاموں کو پایمال کریگا۔ اور پہاڑ اس کے نیچے پکھل جائیں گے اور وادیاں

پھٹ جائیں گی جیسے موسمِ آگ سے پکھل جاتا اور پانی کراڑے پر سے بہہ جاتا ہے۔

یہ سب یعقوب کی خطا اور اسرائیل کے گھرانے کے گناہ کا نتیجہ ہے۔ یعقوب کی

خطا کیا ہے؟ کیا سامریہ نہیں؟ اور یہوداہ کے اونچے مقام کیا ہیں؟ کیا یروشلمیم نہیں؟

اسلئے میں سامریہ کو کھیت کے تودے کی مانند اور تانکستان لگانے کی جگہ کی مانند

بناؤں گا اور میں اُسکے پتھروں کو وادی میں ڈھلاؤں گا اور اُسکی بنیاد اکھاڑ دوں گا۔ اور

اسکی سب کھودی ہوئی موتیں چور چور کی جائیں گی اور جو کچھ اُس نے اُجرت میں پایا

آگ سے جلایا جائیگا اور میں اسکے سب بتوں کو توڑ دوں گا کیونکہ اس نے یہ سب

کچھ کسی کی اُجرت سے پیدا کیا ہے اور وہ پھر کسی کی اُجرت ہو جائیگا۔ اسلئے میں

ما تم ونوحہ کرونگا۔ میں ننگا اور برہنہ ہو کر بھڑونگا۔ میں گیدڑوں کی طرح چلاؤنگا اور شتر مرغوں کی مانند غم کرونگا۔ کیونکہ اُسکا زخم لا علاج ہے۔ وہ یہوداہ تک بھی آیا۔ وہ میرے لوگوں کے پھانک تک بلکہ یروشلیم تک پہنچا۔“

(ص ۸۶۸، ۸۶۹ میکاہ باب ۱، فقرہ: ۹، ۱۰)

معلوم ہوا کہ مسیحیوں کا خدا ننگا اور برہنہ ہو کر پھرتا، گیدڑوں کی طرح چلاتا اور شتر مرغوں کی مانند غم کرتا ہے۔ (معاذ اللہ)

(۹) خدا کا غم

بائبل میں لکھا ہوا ہے:

”خداوند زمین پر انسان کو پیدا کرنے سے ملول ہوا اور دل میں غم کیا۔ اور خداوند نے کہا کہ میں انسان کو جسے میں نے پیدا کیا رُوے زمین پر سے مٹاؤں گا۔ انسان سے لے کر حیوان اور رینگنے والے جاندار اور ہوا کے پرندوں تک کیونکہ میں ان کے بنانے سے ملول ہوں مگر نوح خداوند کی نظر میں مقبول ہوا“

(ص ۹ پیدائش باب ۶ فقرہ: ۸، ۹، ۱۰)

ملول کا مطلب ہے ”اداس، رنجیدہ، غمگین“ (فیروز اللغات اردو جامع ص ۱۲۸۵)

معلوم ہوا کہ مسیحیوں کا خدا اداس، رنجیدہ اور غمگین ہوتا ہے۔ (معاذ اللہ)

(۱۰) مسیحی خدا کے نتھنوں سے دھواں؟

بائبل میں مسیحی خدا کے بارے میں لکھا ہوا ہے:

”اس کے منہ سے جلتی مشعلیں نکلتی ہیں، اور آگ کی چنگاریاں اڑاتی ہیں۔ اُسکے نتھنوں سے دھواں نکلتا ہے گویا کھولتی دیگ اور سلگتے سرکڑے سے۔ اس کا سانس کوئلوں کو دھکا دیتا ہے اور اس کے منہ سے شعلے نکلتے ہیں“

(ص ۵۲۷، ۵۲۸ ایوب باب ۴۱ فقرہ: ۱۹، ۲۰)

ان دس حوالوں سے معلوم ہوا کہ مسیحی (عیسائی) حضرات کی تصنیف کردہ بائبل، جسے

وہ خدا کا کلام اور آسمانی کتاب سمجھتے ہیں، خدا (اللہ تعالیٰ) کی گستاخیوں سے بھری ہوئی ہے۔ لہذا مروجہ بائبل نہ تو آسمانی والہامی کتاب ہے اور نہ یہ اللہ تعالیٰ کا کلام ہے۔ اللہ کے کلام تورات اور انجیل کو ان لوگوں کے اسلاف نے تحریف کر کے بدل دیا ہے، ایک انجیل کی چار انجیلیں بنادی ہیں۔ تورات جو موسیٰ علیہ السلام پر نازل ہوئی تھی اُس میں ان لوگوں نے تحریف کر کے یہ لکھ دیا ہے:

”پس خداوند کے بندہ موسیٰ نے خداوند کے کہے کے موافق وہیں موآب کے ملک میں وفات پائی۔ اور اس نے اسے موآب کی ایک وادی میں بیت فغور کے مقابل دفن کیا پر آج تک کسی آدمی کو اُسکی قبر معلوم نہیں اور موسیٰ اپنی وفات کے وقت ایک سو بیس برس کا تھا اور نہ تو اُسکی آنکھ دھندلانے پائی اور نہ اُسکی طبعی قوت کم ہوئی“

(بائبل ص ۲۰۲، استثناء باب ۳۳ فقرہ ۷۵: ۷۷)

یہ کیسی تورات ہے جس میں موسیٰ علیہ السلام کے وفات پا جانے کا قصہ لکھا ہوا ہے اور یہ بھی لکھا ہوا ہے کہ ”آج تک کسی آدمی کو اُس کی قبر معلوم نہیں“ کیا یہ بائبل اللہ کا کلام ہے جو اُس نے موسیٰ علیہ السلام پر نازل کیا تھا؟ ہرگز نہیں بلکہ یہ یہودیوں اور عیسائیوں کی محرف شدہ تورات و انجیل اور بائبل ہے جسے یہ لوگ آسمانی والہامی کتاب منوانے کے لئے پوری طاقت اور تندہی سے دن رات کوشاں ہیں۔

آلِ تقلید کی تحریفات اور اکاذیب

[ڈاکٹر ابو جابر عبداللہ دامانوی کی کتاب ”تحریف النصوص“ کا مقدمہ]

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على رسوله الأمين، أما بعد:

ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿ إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكُذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ ۖ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَاذِبُونَ ﴾
صرف وہی لوگ جھوٹ گھڑتے ہیں جو اللہ کی آیتوں پر ایمان نہیں لاتے اور یہی لوگ
جھوٹے ہیں۔ (النحل: ۱۰۵)

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ((وَيَا كُفَّكُمْ وَالْكَذِبَ))

اور تم سب جھوٹ سے بچو۔ (صحیح مسلم: ۱۰۵/۲۶۰)

ایک طویل حدیث میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے خواب میں دیکھا کہ ایک شخص
کی باجھیں چیری جارہی ہیں۔ یہ عذاب اس لیے ہو رہا تھا کہ وہ شخص جھوٹ بولتا تھا۔

(دیکھیے صحیح البخاری: ۱۳۸۶)

ان واضح دلائل کے باوجود بہت سے لوگ دن رات مسلسل جھوٹ بولتے، اکاذیب
وافتراءات گھڑتے، سیاہ کو سفید اور سفید کو سیاہ ثابت کرنے کی کوشش میں رہتے ہیں حالانکہ
جھوٹ بولنا یا بہتان گھڑنا انتہائی بُرا کام اور مذموم حرکت ہے۔

یاد رہے کہ حافظ قرآن کا تلاوت میں بھول جانا، نادانستہ زبان و قلم سے کسی خلافِ
واقعہ یا غلط بات کا وقوع، بھول چوک، کتابت یا کمپوزنگ کی غلطیاں جھوٹ کے زمرے میں
نہیں آتیں بلکہ جھوٹ اُسے کہتے ہیں جو جان بوجھ کر، کسی خاص مقصد کے لیے خلافِ واقعہ
و خلافِ حقیقت بولا یا لکھا جائے۔

آل تقلید کے جھوٹ کی پہلی مثال

ماسٹر محمد امین اوکاڑوی دیوبندی حیاتی نے لکھا ہے:

”نیز اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔“

(۲) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قِيلَ لَهُمْ كَفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ

اے ایمان والو! اپنے ہاتھوں کو روک کر رکھو جب تم نماز پڑھو

(تحقیق مسئلہ رفع یدین، شائع کردہ ابو حنیفہ اکیڈمی فقیر والی ضلع بہاولنگر ص ۶)

حالانکہ ان الفاظ کے ساتھ کوئی آیت قرآن مجید میں موجود نہیں ہے۔ اس خود ساختہ آیت کا اوکاڑوی ترجمہ اس بات کی واضح دلیل ہے کہ یہ کتابت کی غلطی نہیں ہے۔

تنبیہ: ”تحقیق مسئلہ رفع یدین“ کے بعد والے مطبوعہ نسخوں سے یہ من گھڑت آیت اور اس کا ترجمہ اڑا دیا گیا ہے مگر ہمارے علم کے مطابق اوکاڑوی صاحب کا اس صریح جھوٹ سے توبہ نامہ کہیں شائع نہیں ہوا۔ واللہ اعلم

آل تقلید کے جھوٹ کی دوسری مثال

ابو بلال محمد اسماعیل جھنگوی دیوبندی حیاتی نے لکھا ہے:

”نبی کریم علیہ السلام تو ننگے سر آدی کے سلام کا جواب تک نہیں دیتے۔ (مشکوٰۃ)“

(تحفۃ الہدیٰ ص ۱۳)

حالانکہ ان الفاظ یا مفہوم کے ساتھ کوئی ایک حدیث بھی مشکوٰۃ یا حدیث کی کسی کتاب میں موجود نہیں ہے۔

آل تقلید کے جھوٹ کی تیسری مثال

عبد القدوس قازن دیوبندی نے امام ابو حنیفہ کے جنازے کے بارے میں لکھا ہے:

”اور دوسری بات کرنے میں تو اثری صاحب نے بے نیکی کی حد ہی کر دی جب وہ ذرا ہوش میں آئیں تو ان سے کوئی پوچھے کہ کیا امام صاحب کے جنازہ میں صرف احناف شریک تھے؟

دیگر مذاہب (مالکی، شافعی اور حنبلی وغیرہ) کے لوگ شریک نہ تھے۔ جب وہ لوگ شریک تھے اور ان کے نزدیک قبر پر جنازہ پڑھنا درست ہے اور انھوں نے اپنے مذہب کے مطابق عمل کیا تو اس پر اعتراض کی کیا حقیقت باقی رہ جاتی ہے؟“ (مجدد بانہ داویا طبع اول جون ۱۹۹۵ء ص ۲۸۹)

عرض ہے کہ امام ابوحنیفہ ایک سو پچاس ہجری (۱۵۰ھ) میں فوت ہوئے اور امام احمد بن حنبل ایک سو چونسٹھ ہجری (۲۴۱ھ) میں پیدا ہوئے۔ امام احمد کی پیدائش سے پہلے وہ کون سے حنبلی حضرات تھے جو قارن دیوبندی صاحب کے نزدیک امام ابوحنیفہ کا جنازہ پڑھ رہے تھے ؟

آلِ تقلید کے جھوٹ کی چوتھی مثال

”حدیث اور اہلحدیث“ نامی کتاب کے مصنف انوار خورشید دیوبندی نے لکھا ہے:

”نیز غیر مقلدین کو چاہئے کہ گردن سے گردن بھی ملایا کریں کیونکہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث میں اس کا بھی تذکرہ ہے لیکن غیر مقلدین نہ گھٹنے سے گھٹنے ملاتے ہیں نہ ٹخنے سے ٹخنہ ملاتے ہیں اور نہ گردن سے گردن، صرف قدم سے قدم ملانے پر زور دیتے ہیں.....“

(حدیث اور اہلحدیث ص ۵۱۹)

حالانکہ کسی حدیث میں بھی صف بندی کے دوران میں مقتدیوں کا ایک دوسرے کی گردن سے گردن ملانے کا تذکرہ نہیں آیا لہذا انوار خورشید صاحب نے یہ بہت بڑا جھوٹ بولا ہے۔ اس طرح کی اور بھی بہت سی مثالیں ہیں جن کی کچھ تفصیل میری کتاب ”اکاذیب آل دیوبند“ میں درج ہے۔

حبیب اللہ دیوبندی کی کتاب ”تنبیہ الغافلین“

حافظ حبیب اللہ دیوبندی دیوبندی حیاتی نے ”تنبیہ الغافلین علی تحریف الغالین“ نامی کتاب لکھی ہے جس میں انھوں نے بقلم خود ”غیر مقلدین کے تحریفی کارنامے“ جمع کئے ہیں۔ اس کتاب میں انھوں نے اپنے خیال میں اہل حدیث کی ”تحریفات“ پیش کی ہیں۔ اس کتاب میں انھوں نے کتابت یا کمپوزنگ کی غلطیوں کو بھی ”تحریف“ بنا کر پیش کر دیا ہے۔

مثال نمبر (۱): جزء رفع الیدین للبخاری کے بعض مطبوعہ نسخوں میں ”حدثننا عبید بن یعیش: ثنا یونس بن بکیر: أنا أبو إسحاق“ لکھا ہوا ہے لیکن مخطوطہ ظاہریہ میں صاف طور پر ”حدثننا عبید بن یعیش: ثنا یونس بن بکیر: أنا ابن إسحاق“ لکھا ہوا ہے۔ دیکھئے ص ۳، اور جزء رفع الیدین تحقیقی: ۶

اس کے بارے میں ڈیروی صاحب لکھتے ہیں:

”بلکہ الشیخ فیض الرحمن الثوری غیر مقلد نے متن کو تبدیل کر دیا ہے مطبوعہ نسخہ میں ابن اسحاق کے بجائے ابو اسحاق تھا تو ابو اسحاق کو تبدیل کر کے ابن اسحاق بنا دیا۔“

(منہجہ الفالین علی تحریف الغالین ص ۱۷ تحریف نمبر: ۱۰)

مثال نمبر (۲): جزء رفع الیدین کے قلمی نسخے (مخطوطہ ظاہریہ) میں ایک راوی کا نام ”عرو بن المہاجر“ لکھا ہوا ہے۔ دیکھئے ص ۴، اور جزء رفع الیدین تحقیقی: ۱۷ ڈیروی صاحب لکھتے ہیں:

”جزء رفع الیدین ص ۵۷ میں عرو بن المہاجر تھا اس کو فیض الرحمن الثوری غیر مقلد نے تحریف و خیانت کرتے ہوئے عرو بن المہاجر بنا دیا اور تعلیق میں لکھا۔“

(منہجہ الفالین ص ۱۷ تحریف نمبر: ۱۱) سبحان اللہ!

مثال نمبر (۳): جزء رفع الیدین کے مخطوطے میں ایک راوی کا نام ”ابوشہاب عبد ربہ“ لکھا ہوا ہے۔ دیکھئے ص ۴، و جزء رفع الیدین تحقیقی: ۱۹ اس کے بارے میں ڈیروی صاحب لکھتے ہیں:

”جزء رفع الیدین کے ص ۶۲ میں ابوشہاب بن عبد ربہ تھا اس کو ارشاد الحق غیر مقلد نے ابوشہاب عبد ربہ بنا کر متن کو بدل ڈالا۔“ (منہجہ الفالین ص ۲۷ تحریف نمبر: ۱۲) سبحان اللہ!

مثال نمبر (۴): جزء رفع الیدین کے بعض نسخوں میں ایک راوی کا نام ”قیس بن سعید“ اور قلمی نسخے میں واضح طور پر ”قیس بن سعد“ لکھا ہوا ہے۔

دیکھئے مخطوطہ ص ۵، اور جزء رفع الیدین تحقیقی: ۲۲

اس کے بارے میں ڈیروی صاحب لکھتے ہیں:

”جزء رفع الیدین ص ۶۳ میں قیس بن سعید تھا مگر مولانا سید بدیع الدین شاہ صاحب راشدی غیر مقلد نے تحریف کرتے ہوئے متن تبدیل کر کے قیس بن سعد بنا دیا....“

(تنبیہ الغافلین ص ۲، تحریف نمبر: ۱۳)

اس طرح کی اور بہت سی مثالیں ڈیروی صاحب کی اس کتاب میں موجود ہیں۔ ڈیروی صاحب نے کتابت کی غلطیوں اور ان کی اصلاح کو بھی تحریفات بنا ڈالا ہے! اور اس سے ڈیروی صاحب نے اپنے مبلغ علم کا بھی ثبوت دیا ہے کہ کنویں کے مینڈک کی طرح انھیں کنویں سے باہر کچھ نظر نہیں آتا، اس لئے وہ اس طرح کے پروپیگنڈے میں ہی اپنی عافیت سمجھتے ہیں۔

ڈیروی صاحب کا کتابت اور کمپوزنگ کی غلطیوں کو ”تحریفات“ میں شامل کرنے کی چند اور مثالیں درج ذیل ہیں:

مثال اول (۱): یمن کے مشہور عالم قاضی محمد بن علی الشوکانی صاحب نیل الاوطار کی کتاب ”القول المفید فی أدلة الإجتہاد والتقلید“ میں لکھا ہوا ہے:

”واطيعوا اللہ واطيعوا الرسول واولی الامر منکم“ (ص ۱۱)

یہاں ”اطيعوا اللہ“ سے پہلے ”و“ کتابت یا کمپوزنگ کی غلطی ہے جس کے بارے میں ڈیروی صاحب لکھتے ہیں:

”حضرت قاضی صاحب نے یہ اس آیت میں تحریف کر دی ہے واؤ کا اضافہ کر دیا ہے کیونکہ اصل آیت یوں تھی یا ایہا الذین آمنوا اطيعوا اللہ مگر قاضی صاحب محرف قرآن مجید ہیں ہم غیر مقلدین کے حفاظ کو دعوت دیتے ہیں کہ وہ کوئی ایسی آیت ڈھونڈیں جس میں اس آیت کے اندر واطيعوا اللہ ہو۔ تحریف کرنا یہودیوں کا کام ہے۔“

(تنبیہ الغافلین ص ۲، تحریف نمبر: ۵۹)

کتابت کی غلطی پر اتنا بڑا فتویٰ لگانے والا حبیب اللہ ڈیروی اپنے پسندیدہ ”مولوی“

محمود حسن دیوبندی کی کتاب ایضاح الادلہ میں ایک جعلی ”آیت“ کے بارے میں لکھتا ہے:
 ”اب غیر مقلدین حضرات نے ایک آیت جو کاتب کی غلطی سے لکھی گئی تھی اس کو اچھا نا...“
 (تنبیہ الغافلین ص ۵۵)

اپنے پسندیدہ مولوی کا غلط حوالہ تو ”کاتب کی غلطی“ ہے جبکہ غیر دیوبندی عالم کی کتاب میں کاتب کی غلطی بھی ڈیروی کے نزدیک ”تحریف“ اور ”یہودیوں کا کام“ ہے، حالانکہ قاضی شوکانی کی اسی کتاب میں لکھا ہوا ہے:

”یا ایہا الذین آمنوا اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منکم...“
 (القول المفید فی ادلۃ الاجتہاد والتقلید ص ۳۶)

معلوم ہوا کہ خود قاضی صاحب کے نزدیک اس آیت میں واو موجود نہیں ہے۔
 مثال دوم (۲): حنفیوں و دیوبندیوں و بریلویوں کے نزدیک انتہائی معتبر کتاب الہدایہ میں ملا مرغینانی صاحب نے رکوع و سجود کی فرضیت پر ”ارشاد“ باری تعالیٰ ”وارکعوا واسجدوا“ سے استدلال کیا ہے۔ دیکھئے الہدایہ ج ۱ ص ۹۸ باب صفۃ الصلوۃ
 حالانکہ قرآن مجید میں واؤ یہاں موجود نہیں ہے۔

صاحب ہدایہ کے اس استدلال کی طرف اشارہ کرتے ہوئے مولانا ارشاد الحق اثری حفظہ اللہ نے ﴿فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ﴾ کے بارے میں لکھا ہے:
 ”اس آیت سے علمائے احناف نماز میں مطلق قراءت کی فرضیت پر بالکل اسی طرح استدلال کرتے ہیں جیسے ”وَارْكَعُوا وَاسْجُدُوا“ الآیۃ سے رکوع اور سجدہ...“
 (توضیح الکلام ج ۱ ص ۱۰۴ طبع اول مارچ ۱۹۸۷ء)

اس کے بارے میں ڈیروی صاحب لکھتے ہیں:
 ”اس میں ارشاد الحق صاحب نے وارکعوا میں واؤ زائد کر دی ہے اور یوں قرآن مجید کی اصلاح کی ہے۔ (لا حول ولا قوۃ الا باللہ)
 خود: لیے نہیں قرآن کو بدل دیتے ہیں کس درجہ ہوئے فقہیان حرم بے توفیق“

(تنبیہ الغافلین ص ۹۹ تحریف نمبر: ۱۰۸)

عرض ہے کہ داؤ کی یہ غلطی آپ کی کتاب ”ہدایہ شریف“ میں موجود ہے جسے اثری صاحب نے ”علمائے احناف“ کہہ کر بطور اشارہ ذکر کر دیا ہے۔ اس قسم کی کتابت یا کمپوزنگ والی غلطیوں سے یہ نتیجہ اخذ کرنا کہ فلاں نے ”قرآن مجید کی اصلاح کی ہے“ انتہائی غلط ہے۔
 تنبیہ: اثری صاحب نے توضیح الکلام کے طبعہ جدیدہ میں ﴿ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا﴾ لکھ کر صاحب ہدایہ کی غلطی کی اصلاح کر دی ہے۔ (دیکھئے ج ۱ ص ۱۱۶)
 ایک لطیفہ:

حبیب اللہ ڈیروی صاحب نے ”وارکھو“ میں واؤ زائد کر دی ہے ”لکھ کر ارکھو“ کا الف اُڑا دیا ہے یا اُن کے کمپوزر سے یہ الف رہ گیا ہے۔ یہ اس بات کی بہت بڑی دلیل ہے کہ بشری سہو و خطا اور کتابت یا کمپوزنگ کی غلطیوں کو تحریف یا جھوٹ کہنا غلط حرکت ہے جس کا جواب ڈیروی صاحب اور اُن جیسوں کو اللہ تعالیٰ کی عدالت میں دینا پڑے گا۔ ان شاء اللہ
 اس طرح کی بہت سی مثالیں حبیب اللہ ڈیروی، ماسٹر امین اوکاڑوی اور آل تقلید کی کتابوں میں پائی جاتی ہیں۔ یہ لوگ کتابت یا کمپوزنگ کی غلطیوں کی بنیاد پر اہل حق کے خلاف پروپیگنڈا کرتے رہتے ہیں۔

عبدالحی لکھنوی حنفی نے التعلیق المجد (ص ۲۸۷) میں ایک روایت نقل کی ہے جس کے بارے میں ڈیروی صاحب لکھتے ہیں:

”مگر مولانا عبدالحی لکھنوی نے آخر میں جرح کے الفاظ کاٹ دیئے ہیں اور تحریف کا ارتکاب کیا ہے۔ اور مولانا لکھنوی نے وہ جرم کیا ہے جو شوافع وغیرہ مقلدین بھی نہیں کر سکے۔“

(تنبیہ الغافلین ص ۹۳ تحریف نمبر: ۵۴)

اس تحریر میں ڈیروی صاحب نے اپنے مولوی عبدالحی لکھنوی حنفی کی غلطی کو اہل حدیث کی ”تحریفات“ میں شامل کر دیا ہے۔ سبحان اللہ!

قاری محمد طیب دیوبندی کا غلط حوالہ

قاری محمد طیب دیوبندی کہتے ہیں:

”اسی کے بارے میں وہ روایت ہے جو صحیح بخاری میں ہے کہ ایک آواز بھی غیب سے ظاہر ہو گی کہ: هذا خليفة الله المهدى، فاسمعوا له واطيعوه۔

”یہ خلفیۃ اللہ مہدیؑ ہیں ان کی سب سے طاعت کرو۔۔۔“ (خطبات حکیم الاسلام ج ۷ ص ۲۳۲)

یہ روایت صحیح بخاری میں قطعاً موجود نہیں بلکہ اسے ابن ماجہ (۴۰۸۳) اور حاکم (۴۶۳/۴)، (۵۰۲، ۴۶۳) وغیرہا نے ضعیف سند کے ساتھ بیان کیا ہے۔

مرزا غلام احمد قادیانی نے یہی روایت (صحیح) بخاری سے منسوب کی ہے۔

(دیکھئے شہادت القرآن ص ۲۹، روحانی خزائن ج ۶ ص ۳۳۷)

مرزا قادیانی کے اس حوالے کے بارے میں اوکاڑوی صاحب کا بیان سن لیں:

”یہ بخاری شریف پر ایسا ہی جھوٹ ہے جیسا مرزا قادیانی نے اپنی کتاب شہادۃ القرآن میں یہ جھوٹ لکھا ہے کہ بخاری میں حدیث ہے کہ آسمان سے آواز آئے گی هذا خليفة الله

المہدی“ (تجلیات صفحہ جلد ۵ ص ۳۵ مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان)

برادرِ مڈاکٹر ابو جابر عبد اللہ دمانوی حفظہ اللہ نے اس کتاب ”قرآن و حدیث میں

تحریف“ میں اہل تقلید کے وہ جھوٹ اور افتراءات جمع کر کے قارئین کی عدالت میں پیش کر

دیئے ہیں جو تقلیدی حضرات نے اپنے مذموم مقاصد کے لئے جان بوجھ کر گھڑے ہیں بلکہ

کافی محنت کر کے اصل کتابوں سے فوٹو سٹیٹس (Photostats) پیش کر دی ہیں تاکہ ان

لوگوں پر اتمامِ حجت ہو جائے۔ آخر میں مختصر عرض ہے کہ ”تحریف النصوص“ میں آلِ تقلید کی

دانستہ تحریفات ہی کو درج کیا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ اس کتاب کو متلاشیانِ حق

کی ہدایت کا ذریعہ بنائے اور ڈاکٹر صاحب کو جزائے خیر عطا فرمائے۔ (آمین)

وما علینا الا البلاغ (۲۱ رجب ۱۴۲۷ھ)

حبیب اللہ ڈیروی صاحب اور ان کا طریقہ استدلال

الحمد للہ رب العالمین والصلوة والسلام علی رسولہ الامین، اما بعد:
اس مضمون میں حافظ حبیب اللہ ڈیروی حیاتی دیوبندی صاحب کی بعض مطبوعہ کتابوں سے بعض موضوع و مردود روایات باحوالہ پیش خدمت ہیں جن سے انھوں نے استدلال کیا ہے یا بطور حجت پیش کیا ہے۔ اس کے بعد ڈیروی صاحب کے اکاذیب اور اخلاقی کردار کے دس دس نمونے درج کئے گئے ہیں تاکہ حبیب اللہ ڈیروی صاحب اور ان کا طریقہ استدلال عام لوگوں کے سامنے واضح ہو جائے۔

① ڈیروی صاحب لکھتے ہیں:

”اور حضرت امام شافعیؒ جب حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ کی قبر کی زیارت کے لئے پہنچے تو وہاں نمازوں میں رفع الیدین چھوڑ دیا تھا کسی نے امام شافعیؒ سے اس کی وجہ پوچھی تو فرمایا:

استحياء من صاحب هذا القبر اس قبر والے سے حیاء آتی ہے۔

حضرت شاہ رفیع الدین محدث دہلویؒ تکمیل الاذہان ص ۱۵۷ میں اس واقعہ کو ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں مُشْعِرٌ لِعَدَمِ التَّكْيِدِ کہ یہ واقعہ اس بات کا مشعر ہے کہ رفع الیدین عند الركوع وغیرہ امام شافعی کے ہاں مؤکد نہ تھا۔“

(نور الصباح فی ترک رفع الیدین بعد الافتتاح، طبع دوم ۱۴۰۶ھ ص ۲۹، ۳۰)

اس پر تبصرہ کرتے ہوئے راقم الحروف نے لکھا تھا:

”یہ واقعہ جعلی اور سفید جھوٹ ہے۔ شاہ رفیع الدین کا کسی واقعہ کو بغیر سند کے نقل کر دینا اس واقعہ کی صحت کی دلیل نہیں ہے۔ شاہ رفیع الدین اور امام شافعی کے درمیان کئی سو سال کا فاصلہ ہے جس میں مسافروں کی گردنیں بھی ٹوٹ جاتی ہیں۔ ڈیروی صاحب کی ذمہ داری

ہے کہ وہ اس واقعہ کی مکمل اور مفصل سند پیش کریں تاکہ راویوں کا صدق و کذب معلوم ہو جائے۔ اسنادین میں سے ہیں اور بغیر سند کے کسی کی بات کی ذرہ برابر حیثیت نہیں ہے۔“

(نور العینین فی مسئلہ رفع الیدین، طبع اول ۱۳۱۳ھ ص ۲۱)

ابھی تک ڈیروی صاحب یا ان کے کسی ساتھی نے اس موضوع و مردود قصے کی کوئی سند پیش نہیں کی ہے۔ (۱۱ جمادی الاولیٰ ۱۴۲۷ھ)

یہ اس بات کی دلیل ہے کہ اس من گھڑت قصے کی ان لوگوں کے پاس کوئی سند موجود نہیں ہے۔

② ڈیروی صاحب لکھتے ہیں:

”حضرت امام ابوحنیفہؒ ترک رفع الیدین پر عمل کرتے تھے اور اس کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی سنت قرار دیتے تھے اور رفع الیدین کرنے والے کو منع فرماتے تھے۔ چنانچہ حافظ ابن حجرؒ لسان المیزان ج ۲ ص ۳۲۲ میں لکھتے ہیں:

قتیبہؒ فرماتے ہیں کہ میں نے ابو مقاتل سے کہتے ہوئے سنا کہ میں نے امام ابوحنیفہؒ کے پہلو میں نماز پڑھی اور میں رفع یدین کرتا رہا جب امام ابوحنیفہؒ نے سلام پھیرا تو کہا اے ابو مقاتل شاید کہ تو بھی پنکھوں والوں سے ہے۔“ (نور الصباح ص ۳۱)

ابو مقاتل حفص بن سلم السمرقندی جمہور محدثین کے نزدیک مجروح ہے۔ ابن عدی، ابن حبان اور جوزجانی وغیرہم نے اس پر جرح کی۔ (دیکھئے الکامل ۸۰۱/۲، المعجمین ۲۵۶/۱، احوال الرجال ۳۷۴) ابو نعیم الاصبہانی نے اسے کتاب الضعفاء میں ذکر کیا۔ (۵۲ ص)

حاکم نیشاپوری نے کہا:

”حدث عن عبيد الله بن عمر وأيوب السخيتاني ومسرور وغيره بأحاديث موضوعة..“ اس (ابو مقاتل) نے عبيد الله بن عمر، ايوب السخيتاني اور مسرور وغيرہم سے موضوع احاديث بیان کی ہیں۔ (المدخل الى الصحيح ص ۱۳۰، ۱۳۱، رقم ۳۲)

حافظ ذہبی نے کہا: ”واہ“ وہ (سخت) کمزور (راوی) ہے۔ (ديوان الضعفاء: ۱۰۵۰)

جہور کی اس جرح کے مقابلے میں محدث خلیلی کی توثیق مردود ہے۔

صالح بن عبد اللہ (الترمذی) فرماتے ہیں کہ ہم ابو مقاتل السمرقندی کے پاس تھے تو وہ وصیت لقمان، قتل سعید بن جبیر اور اس جیسی لمبی حدیثیں عون بن ابی شداد سے بیان کرنے لگا۔ ابو مقاتل کے بھتیجے نے اُس سے کہا: اے چچا! آپ یہ نہ کہیں کہ ہمیں عون نے حدیث بیان کی ہے کیونکہ آپ نے یہ چیزیں نہیں سنیں۔ اس نے کہا: اے بیٹے! یہ اچھا کلام ہے۔ (کتاب العلل للترمذی مع السنن ص ۸۹۲ و سند صحیح)

معلوم ہوا کہ بزعم خود اچھے کلام کے لئے ابو مقاتل سندیں گھڑنے سے بھی باز نہیں آتا تھا۔ ایسے کذاب کی روایت ڈیروی صاحب بطور استدلال پیش کر رہے ہیں۔

③ ڈیروی صاحب بحوالہ مصنف ابن ابی شیبہ (ج ۱ ص ۱۶۰) لکھتے ہیں:

”عن جابر عن الأسود وعلقمة أنهما كانا يرفعان أيديهما إذا افتتحا ثم لا يعودان“ حضرت اسود اور حضرت علقمة افتتاح صلوة کے وقت رفع الیدین کرتے تھے اور اس کے بعد رفع الیدین کے لئے نہ لوٹتے تھے۔“

(نور الصباح ص ۴۷)

اس کا راوی جابر الجعفی جہور محدثین کے نزدیک مجروح ہے۔ حافظ ابن حجر نے کہا:

”ضعیف رافضی“ وہ ضعیف رافضی ہے۔ (تقریب الجذب: ۸۷۸)

امام ابو حنیفہ نے فرمایا:

”ما رأيت أحداً أكذب من جابر الجعفي ولا أفضل من عطاء بن أبي

ربيع“ میں نے جابر جعفی سے زیادہ جھوٹا کوئی نہیں دیکھا اور عطاء بن ابی ربیع

سے زیادہ افضل کوئی نہیں دیکھا۔ (العلل للترمذی ص ۸۹۱ و سند حسن)

بذات خود حبیب اللہ ڈیروی صاحب لکھتے ہیں:

”جابر بن یزید جعفی بہت جھوٹا اور شیعہ خبیث ہے۔ مگر انصاری صاحب نے اس

بہت بڑے جھوٹے سے بھی رفع الیدین کی روایت الرسائل ص ۳۶۲، ۳۶۴ وغیرہ میں درج

کزدی ہے کیونکہ مسلمانوں کو دھوکا دینا مقصود ہے۔“

(مقدمہ نور الصباح پتر ۱۹، یہ عبارت مقدمہ الکتاب سے پہلے ہے)

معلوم ہوا کہ بقلم خود جھوٹے کی روایت پیش کر کے ڈیروی صاحب نے عام مسلمانوں کو دھوکا دیا ہے۔

③ ڈیروی صاحب اپنے ممدوح انور شاہ کشمیری دیوبندی (العرف الشذی ص ۲۸۷) سے نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”حضرت امام احمد بن حنبلؒ سے روایت کی گئی ہے وہ فرماتے تھے کہ جس مسئلہ پر امام ابوحنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ متفق ہو جائیں تو اس کے خلاف کوئی بات نہ سنی جائے کیونکہ امام ابوحنیفہؒ قیاس کے زیادہ ماہر ہیں۔“ (نور الصباح ص ۳۲)

کاشمیری صاحب اور ڈیروی صاحب کی پیش کردہ یہ روایت محض بے سند، بے اصل اور من گھڑت ہے۔

اس کے مقابلے میں امام احمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں

”حدیث ابی حنیفہ ضعیف و راہ ضعیف“ ابوحنیفہ کی حدیث ضعیف ہے اور اس کی رائے (بھی) ضعیف ہے۔ (کتاب الفقہ للعقلی ۳/۲۸۵ و سند صحیح)

امام احمد اپنی مشہور کتاب المسند میں امام ابوحنیفہ کا نام لینا بھی پسند نہیں کرتے تھے۔ دیکھئے مسند احمد (۵/۳۵۷ ج ۲۳۴۱۵)

امام احمد سے امام ابوحنیفہ کی توثیق و تعریف قطعاً ثابت نہیں بلکہ جرح ہی جرح ثابت ہے جس کی تفصیل میری کتاب ”الأسانید الصحيحة فی أخبار الإمام ابی حنیفہ“ میں درج ہے۔

قاضی ابو یوسف کے بارے میں امام احمد فرماتے ہیں:

”وَأَنَا لَا أَحَدِّث عَنْهُ“ اور میں اس سے حدیث بیان نہیں کرتا۔

(تاریخ بغداد ۱۴/۲۵۹ و سند صحیح، نیز دیکھئے ماہنامہ ”الحدیث“ شمارہ ۱۹: ص ۵۱)

محمد بن الحسن الشیبانی کے بارے میں امام احمد فرماتے ہیں:

”لا اروي عنه شيئاً“ میں اس سے کوئی چیز (بھی) روایت نہیں کرتا۔

(کتاب العلل ومعرفہ الرجال للامام احمد ۲/۲۵۸ تا ۱۸۶۲، دوسرا نسخہ: ۵۳۲۹)

امام احمد سے کسی نے پوچھا کہ ایک علاقے میں دو قسم کے لوگ ہیں:

ایک اصحاب الحدیث جو روایتیں بیان کرتے ہیں مگر صحیح ضعیف کے بارے میں کچھ

نہیں جانتے۔ دوسرے اصحاب الرائے ہیں جن کی معرفت حدیث (بہت) تھوڑی ہے۔

کس سے مسئلہ پوچھنا چاہئے؟

امام احمد نے جواب دیا:

”يسأل أصحاب الحديث ولا يسأل أصحاب الرأي، ضعيف

الحديث خير من رأي أبي حنيفة“

اصحاب الحدیث سے مسئلہ پوچھنا چاہئے اور اصحاب الرائے سے نہیں پوچھنا

چاہئے۔ ابو حنیفہ کی رائے سے ضعیف الحدیث (راوی) بہتر ہے۔

(تاریخ بغداد ۱۳/۴۳۹ و سندہ صحیح، الحنفی لابن حزم ۱/۶۸، السنۃ لعبد اللہ بن احمد: ۲۲۹)

ڈیروی صاحب اور تمام آل دیوبند سے مؤدبانہ درخواست ہے کہ وہ کاشمیری صاحب کی

بیان کردہ اس روایت کی صحیح و متصل سند پیش کریں۔

⑤ ڈیروی صاحب لکھتے ہیں:

”امام بخاریؒ کے استاد حافظ ابو بکر بن ابی شیبہؒ اپنے مصنف ج ۱ ص ۱۵۹ میں لکھتے ہیں:

عن أشعث عن الشعبي أنه كان يرفع يديه في أول التكبير ثم لا يرفعهما

حضرت امام شعبیؒ پہلی تکبیر میں رفع الیدین کرتے پھر اس کے بعد نہ کرتے تھے۔“

(نور الصباح ص ۴۵)

اس اثر کا راوی اشعث بن سوار جمہور محدثین کے نزدیک ضعیف ہے لہذا یہ روایت

مردود ہے۔

ڈیروی صاحب ایک روایت کے بارے میں بقلم خود لکھتے ہیں:
 ”پھر اس کی سند میں اشعث بن سوار الکندی الکوفی ہے جو عند الجمہور ضعیف ہے۔

[تہذیب التہذیب ص ۳۵۲ ج ۱ تا ص ۳۵۴]

(توضیح الکلام پر ایک نظر ص ۲۷۲، ۲۷۵)

⑥ ڈیروی صاحب لکھتے ہیں:

”ابن جریج ایک راوی ہے جس نے نوے عورتوں سے متعہ و زنا کیا تھا۔

[تذکرۃ الحفاظ للذہبی وغیرہ] (نور الصباح ص ۱۸ مقدمہ برقی)

ابن جریج سے باسند صحیح نوے عورتوں (یا صرف ایک عورت سے بھی) متعہ کرنے کا کوئی ثبوت نہیں ہے۔

تذکرۃ الحفاظ (۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲) کے سارے حوالے بے سند و مردود ہیں۔ زنا کا لفظ ڈیروی صاحب نے خود گھڑ لیا ہے جب کہ اس کے برخلاف تذکرۃ الحفاظ کی بے سند و مردود روایت میں ”تزوج“ کا لفظ ہے۔ (ص ۱۷۰)

ڈیروی صاحب نے بقلم خود ”متعہ و زنا“ کرنے والے ابن جریج کو ”ثقة“ لکھا ہے۔

(نور الصباح ص ۲۲۲)

انھوں نے اسی کتاب میں ابن جریج کی روایت سے استدلال کیا ہے۔

(دیکھئے نور الصباح ص ۲۲)

⑤ ڈیروی صاحب لکھتے ہیں:

”چنانچہ امام بخاریؒ کے استاد حافظ ابو بکر بن ابی شیبہؒ مصنف ج ۱ ص ۱۶۰ میں لکھتے ہیں:

عن سفیان بن مسلم الجهني قال كان ابن أبي ليلى يرفع يديه أول شيء إذا
 كبر

حضرت عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ صرف ابتدا میں رفع یدین کرتے تھے جب تکبیر کرتے تھے۔“

(نور الصباح ص ۴۳)

عرض ہے کہ سفیان بن مسلم الجہنی بالکل نامعلوم و مجہول راوی ہے، اس کی توثیق کہیں نہیں ملی۔ عین ممکن ہے کہ یہ کتاب یا طابعت کی غلطی ہو اور صحیح لفظ ”سفیان عن مسلم الجہنی“ ہو۔ واللہ اعلم

مسلم بن سالم ابو فروة الجہنی صدوق راوی ہے لیکن سفیان (ثوری) مشہور مدلس ہیں لہذا اس صورت میں بھی سفیان کی تدلیس کی وجہ سے یہ سند ضعیف و مردود ہے۔

⑧ مصنف ابن ابی شیبہ (۱۶۰/۱۶۱ ہمارا نسخہ ۲۳۶ ح ۲۴۴) کی ایک روایت ”عن الحجاج عن طلحة عن خيثمة“ نقل کرنے سے پہلے ڈیروی صاحب جلی خط سے لکھتے ہیں:

”حضرت خيثمة التابعی بھی رفع الیدین نہ کرتے تھے“ (نور الصباح ص ۴۸)

عرض ہے کہ اس سند میں حجاج غیر متعین ہونے کی وجہ سے مجہول ہے۔ اگر اس سے مراد ابو بکر (بن عیاش) کا استاد حجاج بن ارطاة لیا جائے تو اس کے بارے میں ڈیروی صاحب خود لکھتے ہیں: ”کیونکہ حجاج بن ارطاة ضعیف اور مدلس اور کثیر الخطاء اور متروک الحدیث ہے“

(نور الصباح ص ۲۲۴)

اس بقلم خود ”ضعیف“ اور ”متروک الحدیث“ کی روایت کو ڈیروی صاحب نے بحوالہ مسند

احمد ج ۳ ص ۳ بطور دلیل نمبر ۱۹ پیش کر کے استدلال کیا ہے۔ (نور الصباح ص ۱۶۷، ۱۶۸)

اس طرح کی بے شمار مثالیں اس بات کی دلیل ہیں کہ جو روایت ڈیروی صاحب کی من پسند ہو تو وہ اس سے استدلال کرتے ہیں اور جو روایت اُن کی مرضی کے خلاف ہو تو اس پر جرح کر دیتے ہیں۔

⑨ ڈیروی صاحب لکھتے ہیں:

”اور جب حضرت علیؓ کو ذہن تشریف لائے اور حضرت ابن مسعودؓ کی تعلیم اور معلمین کو دیکھا تو بے ساختہ بول اٹھے: اصحاب عبد اللہ سرج هذه القرية حضرت عبد اللہ کے شاگرد تو

اس بستی کے چراغ ہیں۔ [طبقات ابن سعد ج ۶ ص ۴]“ (نور الصباح ص ۵۱، ۵۰)

یہ روایت طبقات ابن سعد (ہمارے نسخہ ج ۶ ص ۱۰) اور حلیۃ الاولیاء (۱۷۰/۴) میں مالک بن معنول عن القاسم (بن عبد الرحمن) عن علی بن ابی النضر کی سند سے مروی ہے۔

قاسم غیر متعین ہے۔ اگر اس سے قاسم بن عبد الرحمن بن عبد اللہ بن مسعود المسعودی یا قاسم بن عبد الرحمن الدمشقی مراد لیا جائے تو یہ روایت منقطع ہے لہذا مردود ہے۔

⑩ سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی طرف ایک تفسیر منسوب ہے۔ یہ ساری کی ساری تفسیر موضوع اور من گھڑت ہے۔ اس کی سند میں محمد بن مروان السدی اور محمد بن السائب الکلی دونوں کذاب راوی ہیں۔ (دیکھئے ماہنامہ ”الحدیث“ شمارہ ۲۳۰ ص ۵۳۲۵۰)

اس موضوع تفسیر سے ڈیروی صاحب نقل کرتے ہیں:

”مخبتون متواضعون لا یلتفتون یمیناً ولا شمالاً ولا یرفعون ایدیہم فی الصلوۃ“ عاجزی و انکساری کرنے والے جو دائیں اور بائیں نہیں دیکھتے اور نہ وہ نماز میں رفع یدین کرتے ہیں۔

قارئین کرام حضرت ابن عباسؓ کا یہ فتویٰ ان کی مرفوع روایت کے عین موافق ہے جس میں رفع الیدین سے منع کیا گیا ہے۔“ (نور الصباح ص ۷۲)

یہ عبارت ہمارے نسخہ میں صفحہ ۲۱۲ پر ہے۔

اس تفسیر کے راوی سدی کے بارے میں ڈیروی صاحب کے ممدوح سرفراز خان صفدر دیوبندی لکھتے ہیں:

”سدی کذاب اور وضاع ہے۔“ (اتمام البرہان ص ۳۵۵)

سرفراز خان صاحب مزید لکھتے ہیں:

”آپ لوگ سدی کی ”دم“ تھامے رکھیں اور یہی آپ کو مبارک ہو۔“ (اتمام البرہان ص ۳۵۷)

معلوم ہوا کہ سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما کی طرف منسوب سدی کی یہ تفسیر پیش کر کے ڈیروی صاحب نے سدی کذاب کی ”دم“ تھام لی ہے!

[تنبیہ: سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ ثابت ہے کہ آپ شروع نماز، رکوع سے پہلے

اور رکوع سے سر اٹھاتے وقت رفع یدین کرتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۳۵ ح ۲۴۳۱ و سندہ حسن)

لہذا یہ موضوع تفسیری روایت صحابی کے عمل کے مقابلے میں بھی مردود ہے۔ [یہ دس روایات بطور نمونہ پیش کی گئی ہیں تاکہ عام مسلمانوں کو بھی معلوم ہو جائے کہ حافظ حبیب اللہ ڈیروی دیوبندی نے موضوع و مردود روایات سے استدلال کیا ہے اور من گھڑت روایات کو بطور حجت پیش کیا ہے۔

ڈیروی صاحب کے دس جھوٹ

اب آخر میں حافظ حبیب اللہ ڈیروی صاحب کے دس صریح جھوٹ پیش خدمت ہیں:

① محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ کے بارے میں ڈیروی صاحب لکھتے ہیں:

”تاہم پھر بھی جمہور کے ہاں وہ صدوق اور ثقہ ہے۔“ (نور الصباح ص ۱۶۴)

ڈیروی صاحب کا یہ بیان سراسر جھوٹ پڑتی ہے۔ اس کے برعکس بوسیری فرماتے ہیں:

”ضعفه الجمهور“

(زوائد سنن ابن ماجہ: ۸۵۴) طحاوی فرماتے ہیں: ”مضطرب الحفظ جدًا“ اس کے

حافظے میں بہت زیادہ اضطراب ہے۔ (مشکل الآثار ج ۳ ص ۲۲۶)

بلکہ ڈیروی صاحب کے اکابر علماء میں سے انور شاہ کاشمیری دیوبندی فرماتے ہیں:

”فهو ضعيف عندي كما ذهب إليه الجمهور“

(وہ [ابن ابی لیلیٰ] میرے نزدیک ضعیف ہے جیسا کہ جمہور نے اسے ضعیف قرار دیا ہے)

دیکھئے فیض الباری (ج ۳ ص ۱۶۸)

② امام یحییٰ بن معین امام ابو حنیفہ کے بارے میں فرماتے ہیں:

”لا یکتب حدیثہ“ ان کی حدیث نہ لکھی جائے۔

(اکمال لابن عدی ج ۷ ص ۲۴۷۳ و سندہ صحیح، دوسرا نسخہ ج ۸ ص ۲۳۶)

یہ قول مولانا ارشاد الحق اثری نے تاریخ بغداد (۳۵۰/۱۳) سے نقل کرنے کے بعد اکمال

لابن عدی (۲۴۷۳/۷) کا حوالہ دیا ہے۔ (توضیح الکلام ۶۳۳/۲، مطبوعہ جدیدہ ص ۹۳۹)

اس کا جواب دیتے ہوئے ڈیروی صاحب لکھتے ہیں:

”الکامل لابن عدی میں امام ابن معینؒ کی یہ جرح منقول ہی نہیں بلکہ امام اعظمؒ کا ترجمہ ص

۲۴۷۳ ج ۷ سے شروع ہوتا ہے یہ اثری صاحب کا خالص جھوٹ و بے ایمانی ہے۔“

(توضیح الکلام پر ایک نظر ص ۳۰۹)

حالانکہ امام ابو حنیفہ کا ترجمہ کامل ابن عدی میں صفحہ ۲۴۷۲ (ج ۷) سے شروع ہوتا ہے جو

شخص اپنی آنکھوں سے دیکھنا چاہتا ہو تو وہ ہمارے ہاں آکر اصل کتاب دیکھ سکتا ہے۔

کامل ابن عدی کے محولہ صفحے پر امام ابو حنیفہ پر امام ابن معین کی جرح بعینہ منقول ہے لہذا

ڈیروی صاحب بذات خود جھوٹ اور..... کے مرتکب ہیں۔

③ ضعیف و مردود سند کے ساتھ کامل ابن عدی میں امام نضر بن شمیل سے مروی ہے:

”کان أبو حنیفة متروک الحدیث لیس بثقة“

ابو حنیفہ متروک الحدیث تھے، ثقہ نہیں تھے۔ (ج ۷ ص ۲۴۷۳، نسخہ جدیدہ ج ۸ ص ۲۳۸)

یہ ضعیف و مردود قول مولانا اثری صاحب نے بحوالہ کامل ابن عدی نقل کیا ہے۔

(توضیح الکلام ۶۲۸/۲، مطبوعہ جدیدہ ص ۹۳۷)

اور اس کے راوی احمد بن حفص پر جرح کی ہے۔ (توضیح الکلام طبع اول ج ۲ ص ۶۲۸)

اس حوالے کے بارے میں ڈیروی صاحب لکھتے ہیں:

”امام نضر کا یہ قول الکامل ابن عدی میں نہیں ہے۔ یہ مولانا اثری صاحب کا خالص جھوٹ

ہے۔“ (توضیح الکلام پر ایک نظر، طبع اول ۱۳۲۳ھ ص ۳۱۰)

حالانکہ یہ قول الکامل لابن عدی کے دونوں نسخوں میں موجود ہے اور اس کا راوی احمد بن

حفص مجروح ہے۔

④ سیدنا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب ایک ضعیف روایت میں آیا ہے کہ

انھوں نے صرف تکبیر اولیٰ کے ساتھ ہی رفع یدین کیا۔ اس حدیث کے بارے میں ڈیروی

صاحب مولانا عطاء اللہ حنیف بھوجیانی رحمہ اللہ سے نقل کرتے ہیں:

”قوله ثم لم يعد قد تكلم ناس في ثبوت هذا الحديث والقوي أنه ثابت من رواية عبد الله بن مسعود.....“

ثم لم يعد جملہ کے ثبوت کے بارے میں لوگوں نے کلام کیا ہے اور قوی بات یہ ہے کہ یہ حدیث بے شک صحیح اور ثابت ہے عبد اللہ بن مسعود کے طریق سے.....“

(نور الصباح ص ۲۷ بحوالہ التعليقات السفلیہ ج ۱ ص ۱۲۳)

یہ روایت التعليقات السفلیہ (ج ۱ ص ۱۲۳ حاشیہ: ۴) میں بحوالہ ”س“ یعنی حاشیۃ السنہ علی سنن النسائی منقول ہے اور یہی عبارت حاشیۃ السنہ میں اسی طرح لکھی ہوئی ہے۔ (ج ۱ ص ۱۵۸)

ڈیروی صاحب نے سنہی کا قول بھوجیانی رحمہ اللہ کے ذمے لگا دیا ہے جو کہ صریح جھوٹ اور خیانت ہے۔

⑤ ڈیروی صاحب لکھتے ہیں:

”چنانچہ صحیح سند سے ثابت ہے کہ حضرت ابو قتادہؓ کی نماز جنازہ حضرت علیؓ نے پڑھائی ہے دیکھئے مصنف ابن ابی شیبہ ج ۴ ص ۱۱۶، شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۲۳۹، سنن الکبریٰ للبیہقی ج ۴ ص ۳۶ تاریخ بغداد ج ۱ ص ۱۶۱ طبقات ابن سعد ج ۶ ص ۹“

(نور الصباح ص ۲۰۹)

عرض ہے کہ اس روایت کے راوی موسیٰ بن عبد اللہ بن یزید کی سیدنا علیؓ سے ملاقات ثابت نہیں ہے۔ امام بیہقی یہ روایت نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

”وهو غلط“ اور یہ غلط ہے۔ (السنن الکبریٰ ج ۴ ص ۳۶)

غلط روایت کو صحیح سند کہہ کر پیش کرنا بہت بڑا جھوٹ ہے۔

⑥ ڈیروی صاحب لکھتے ہیں:

”چنانچہ امام ابو حاتمؒ۔ امام بخاریؒ کو متروک الحدیث قرار دیتے ہیں (مقدمہ نصب الراية

جس ۵۸)“ (نور الصباح ص ۱۵۷)

مقدمہ نصب الراية ہو یا کتاب الجرح والتعديل، کسی کتاب میں بھی امام ابو حاتم الرازی رحمہ اللہ نے امام بخاری کو ”متروک الحدیث“ نہیں کہا۔ ”ثم ترکا حدیثہ“ کو ”متروک الحدیث“ بنادینا ڈیروی صاحب کا سیاہ جھوٹ ہے۔

تنبیہ: چونکہ ابو حاتم الرازی اور ابو زرہ الرازی دونوں نے امام بخاری سے روایت لی ہے۔ دیکھئے تہذیب الکمال (۸۶/۱۶، ۸۷) لہذا ”ثم ترکا حدیثہ“ والی بات منسوخ ہے۔
⑥ ڈیروی صاحب لکھتے ہیں:

”دونوں سندوں میں الاوزاعی بھی مدلس ہے اور روایت عن سے ہے۔“

(توضیح الکلام پر ایک نظر ص ۲۱۳)

عرض ہے کہ کسی ایک محدث سے بھی صراحۃً امام اوزاعی کو مدلس کہنا ثابت نہیں ہے۔

⑧ ڈیروی صاحب لکھتے ہیں:

”لیکن اس کی سند میں ابو عمرو والحری مجہول ہے اور“ (توضیح الکلام پر ایک نظر ص ۲۷۳)

عرض ہے کہ ابو عمرو احمد بن محمد بن احمد بن حفص بن مسلم النیسابوری الحمری الحری کے بارے میں حافظ ذہبی نے کہا: ”الحافظ الإمام الرحال“ اور الذہلی سے نقل کیا کہ ”أبو عمرو حجة“ ابو عمرو و حجت ہے۔ (تذکرۃ الحفاظ ۳/۷۹۸، ۷۹۹، ۷۸۸)

ایسے مشہور امام کو زمانہ تدوین حدیث کے بعد ڈیروی صاحب کا مجہول کہنا باطل اور مردود ہے۔

⑨ سعید بن ایاس الجریری ایک راوی ہیں جو آخری عمر میں اختلاط کا شکار ہو گئے تھے۔

ان کے شاگردوں میں ایک امام اسماعیل بن علیہ بھی ہیں جن کے بارے میں ڈیروی صاحب لکھتے ہیں:

”جبکہ اس کا شاگرد یہاں ابن علیہ ہے اور وہ قدیم السماع نہیں۔“

(توضیح الکلام پر ایک نظر ص ۱۶۲)

عرض ہے کہ (ابراہیم بن موسیٰ بن ایوب) الابناسی (متوفی ۸۰۲ھ) فرماتے ہیں:

”وَمَنْ سَمِعَ مِنْهُ قَبْلَ التَّغْيِيرِ شَعْبَةَ وَسَفْيَانَ الثَّوْرِيَّ وَالْحَمَادَ ابْنَ

وَإِسْمَاعِيلَ بْنِ عَلِيٍّ...”

اور اس (البحریری) کے اختلاط سے پہلے، شعبہ، سفیان ثوری، حماد بن زید، حماد بن

سلمہ اور اسماعیل بن علیہ..... نے سنا ہے۔

(الکواکب البزرات فی معرفۃ من اختلف من الرواة اشقات ص ۳۶، نسخہ محققہ ص ۱۸۳)

نیز دیکھئے حاشیہ نہایتہ الاعتباط بمن رمی من الرواة بالاختلاط (ص ۱۲۹، ۱۳۰)

لہذا ڈیروی صاحب کا بیان جھوٹ پڑتی ہے۔

۱۵) سجدوں میں رفع یدین کی ایک ضعیف روایت سعید (بن ابی عروبہ) سے مروی ہے جو

کہ ناخ یا کاتب کی غلطی سے السنن الصغریٰ للنسائی کے نسخوں میں شعبہ بن گیا ہے۔

اس کے بارے میں انور شاہ کشمیری دیوبندی فرماتے ہیں:

شعبہ کا نسائی کے اندر موجود ہونا غلط ہے جیسا کہ فتح الباری کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے۔“

(نور الصباح ص ۲۳۰)

اس کے بعد جواب دیتے ہوئے ڈیروی صاحب لکھتے ہیں:

”مگر علامہ کشمیریؒ کا حافظ ابن حجرؒ کے بارے میں یہ حسن ظن صحیح نہیں ہے کیونکہ جس طرح

شعبہ نسائی میں موجود ہیں اس طرح صحیح ابوعوانہ میں بھی موجود ہیں معلوم ہوا کہ شعبہؒ کا ذکر نہ

تو نسائی میں غلط اور نہ صحیح ابوعوانہ میں بلکہ یہ حافظ ابن حجرؒ کا وہم ہے اور علامہ سید کشمیریؒ کا بُرا

حسن ظن ہے۔“ (نور الصباح ص ۲۳۰)

عرض ہے کہ ”[شعبہ] عَنْ قَتَادَةَ عَنْ نَصْرِ بْنِ عَاصِمٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ“

(النسائی: ۱۰۸۶) والی روایت، جس میں سجدوں میں رفع یدین کا ذکر آیا ہے، مسند ابی عوانہ

میں اس متن کے ساتھ موجود نہیں ہے۔ (مثلاً دیکھئے مسند ابی عوانہ ج ۲ ص ۹۴، ۹۵)

لہذا اس بیان میں ڈیروی صاحب نے مسند ابی عوانہ پر صریح جھوٹ بولا ہے۔

ڈیروی صاحب کے بہت سے اکاذیب و افتراءات میں سے یہ دس جھوٹ بطور نمونہ پیش

کئے گئے ہیں۔

ڈیروی صاحب کی چند بد اخلاقیات!

اب ڈیروی صاحب کے اخلاقی کردار کے چند حوالے پیش خدمت ہیں جن سے ان کی باطنی شخصیت عیاں ہو جاتی ہے۔

① جمہور محدثین کے نزدیک صدوق و حسن الحدیث راوی اور امام ابو حنیفہ کے استاد تھے صغیر محمد بن اسحاق بن یسار المدنی کے بارے میں ڈیروی صاحب لکھتے ہیں:

”اس سند میں عن ابی اسحاق در اصل محمد بن اسحاق ہے جو کہ مشہور دلا ہے“

(توضیح الکلام پر ایک نظر ص ۱۱۷)

ہر کوئی جانتا ہے کہ پنجابی، پشتو اور اردو زبان میں ”دلا“ بہت بڑی گالی ہے۔ اس کی وضاحت کے لئے لغات کی طرف رجوع کیا جاسکتا ہے۔ ایسے گندے اور بازاری الفاظ کی تشریح کے لئے ماہنامہ ”الحدیث“ کے اوراق اجازت نہیں دیتے۔

② ڈیروی صاحب لکھتے ہیں:

”امام ترمذی نے ائمہ کرام کے مسلک کو خلط ملط کر دیا ہے۔ جس کی وجہ سے علامہ عینی جیسا شخص بھی پٹری سے اتر گیا ہے۔“ (توضیح الکلام پر ایک نظر ص ۲۳)

③ امیر المومنین فی الحدیث امام بخاری رحمہ اللہ کے بارے میں ڈیروی صاحب مَوٹے قلم سے لکھتے ہیں:

”حضرت امام بخاریؒ کی بے چینی“ (نور الصباح ص ۱۵۴)

④ امام ابو بکر الخطیب البغدادی کے بارے میں ڈیروی صاحب لکھتے ہیں:

”خطیب بغدادی عجیب آدمی ہے۔“ (توضیح الکلام پر ایک نظر ص ۱۵۳)

⑤ مشہور ثقہ امام بیہقی رحمہ اللہ کے بارے میں ڈیروی صاحب لکھتے ہیں:

”قارئین کرام اس عبارت میں حضرت امام بیہقی نے زبردست خیانت کا ارتکاب کیا ہے۔“

(توضیح الکلام پر ایک نظر ص ۱۳۶)

- ⑥ مشہور ثقہ امام دارقطنی رحمہ اللہ کے بارے میں ڈیروی صاحب نے لکھا ہے:
 ”جس سے دارقطنی کی عصبيت ونا انصافی ظاہر ہوتی ہے۔“ (توضیح الکلام پر ایک نظر ص ۳۰۶)
- ⑦ مشہور امام مہذب اور ”الحافظ الإمام العلامة الثبت“
 حافظ ابو علی النیسابوری رحمہ اللہ کے بارے میں ڈیروی صاحب لکھتے ہیں:
 ”ابو علی الحافظ ظالم ہے“ (توضیح الکلام پر ایک نظر ص ۳۰۴)
- ⑧ عبدالحی لکھنوی (حنفی) کے بارے میں ڈیروی صاحب لکھتے ہیں:
 ”مولانا عبدالحی لکھنوی کا عبارات میں تحریف کرنا اور احناف کو نقصان پہنچانا عام عادت شریفہ ہے.....“ (توضیح الکلام پر ایک نظر ص ۴۶)
- ⑨ حبیب الرحمن اعظمی (دیوبندی) کے بارے میں ڈیروی صاحب لکھتے ہیں:
 ”مولانا حبیب الرحمن اعظمی تو عجیب خط میں پڑے کہ...“ (توضیح الکلام پر ایک نظر ص ۷۲)
- ⑩ مشہور اہل حدیث عالم مولانا ارشاد الحق اثری حفظہ اللہ کے بارے میں ڈیروی صاحب اپنی مخصوص زبان میں لکھتے ہیں:
 ”جس سے ثابت ہوا کہ اثری صاحب جاننے کے باوجود گندگی کو چاٹنے کے عادی ہیں۔“
 (توضیح الکلام پر ایک نظر ص ۱۰۵)
- ڈیروی صاحب مزید لکھتے ہیں:
 ”اثری صاحب معتمدی دشمنی میں (اتنا) اندھا ہو گیا ہے۔ کہ ہوش و حواس کھو بیٹھا ہے۔“
 (توضیح الکلام پر ایک نظر ص ۱۲۱)
- اثری صاحب کے بارے میں ایک جگہ ڈیروی صاحب اپنی ”شرافت“ کا ان الفاظ میں مظاہرہ کرتے ہیں: ”کاش ظالم انسان تجھے ماں نے نہ جنا ہوتا۔“ (توضیح الکلام پر ایک نظر ص ۲۰۳)
- آپ نے ڈیروی صاحب کی کذب نوازی، اکاذیب اور ”شریفانہ“ تحریر دیکھ لی ہے جس سے دیوبندی حافظ حبیب اللہ ڈیروی حیاتی کا مقام و مرتبہ واضح ہو جاتا ہے۔
- (۱۱ جمادی الاولیٰ ۱۴۲۷ھ)
- وَمَا تُخْفِيْ صُدُوْرُهُمْ اَكْبَرُ

انور اوکاڑوی صاحب کے جواب میں

راقم الحروف نے امین اوکاڑوی کی زندگی میں ایک رسالہ ”امین اوکاڑوی کا تعاقب“ لکھا تھا جس میں اوکاڑوی صاحب کے تنقیدی مضمون کو مکمل بحروفہ نقل کر کے اس کا دندان شکن جواب دیا تھا۔ اوکاڑوی صاحب اس رسالے کو مکمل نقل کر کے اس کا جواب دینے سے عاجز رہے۔ ماہنامہ الخیر میں انھوں نے جو غلط سلط جواب دے کر اپنے عوام کو مطمئن کرنے کی کوشش کی تھی اس میں بھی وہ ناکام رہے اب ان کے بھائی انور اوکاڑوی صاحب یہ کوشش کر رہے ہیں کہ دیوبندی عوام کو کس طرح چپ کر لیا جائے۔ اس مضمون میں ان کے جواب الجواب کا جواب حاضر ہے۔ واللہ

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على رسوله الامين ، اما بعد :
ہمیں آل دیوبند سے یہ شکایت ہے کہ وہ جھوٹ بولتے ہیں۔ بانی مدرسہ دیوبند محمد قاسم نانوتوی صاحب فرماتے ہیں کہ: ”لہذا میں نے جھوٹ بولا اور صریح جھوٹ میں نے اسی رو رو بولا تھا“ (ارواح غاشضہ ۳۹۰ حکایت نمبر: ۳۹۱ و معارف الاکابر ص ۳۶۰، امین اوکاڑوی کا تعاقب ص ۱۶)
تنبیہ: خط کشیدہ الفاظ ”امین اوکاڑوی کا تعاقب“ سے کمپوزنگ کی غلطی کی وجہ سے سہوارہ گئے ہیں۔

رشید احمد گنگوہی صاحب نے فرمایا: ”جھوٹا ہوں“

(مکاتیب رشیدیہ ص ۱۰، فضائل صدقات حصہ دوم ص ۵۵۶، امین اوکاڑوی کا تعاقب ص ۱۶)

ان دیوبندی اعترافات کے بعد امین اوکاڑوی صاحب کے بھائی، محمد انور اوکاڑوی کے دو صریح جھوٹ پیش خدمت ہیں:

اوکاڑوی جھوٹ نمبر ①:

شیخ محمد فخرالہ آبادی رحمہ اللہ ۱۱۲۰ھ میں پیدا ہوئے اور ۱۱۶۲ھ میں فوت ہوئے۔

(دیکھئے نزہۃ الخواطر، عربی ج ۶ ص ۳۵۰، ۳۵۱)

آپ نے دہلی کی جامع مسجد میں آمین بالجبر کہی۔ (دیکھئے تراجم علمائے حدیث ہند، از ابوبکی امام خان نوشہروی ص ۳۳۹ و نقوش ابوالوفاء ص ۳۳، ۳۵ و ماہنامہ الخیر ملتان، دسمبر ۲۰۰۵ء ص ۳۹)

”الشیخ العالم الكبير المحدث محمد فاخر بن محمد يحيى بن محمد امين العباسي السلفي“ رحمہ اللہ کے بارے میں انور اوکاڑوی صاحب لکھتے ہیں:

”قارئین کرام! اس آمین بالجبر کہنے والے کا تعارف بھی بقول مولوی ثناء اللہ صاحب غیر مقلد سن لیں۔ مولانا فرماتے ہیں، آج کل اس (تقویۃ الایمان بحث) کو اٹھانے والے حضرت فاخر صاحب الہ آبادی ہیں جن کا ذکر خیر الحمد للہ مورخہ ۵ ستمبر میں ہو چکا ہے۔ ان ہی صاحب نے اخبار شوکت بمبئی مورخہ ۳۱ اگست میں مولانا شہیدؒ اور مولانا کے ہم صحبت حضرت مولانا عبدالحی مرحوم کو دو کتے کہہ کر دل کے پھپھو لے پھوڑے ہیں۔“ (ماہنامہ الخیر ج ۲۳ شمارہ نمبر ۱۱ ص ۳۹ بحوالہ فتاویٰ ثنائیہ صفحہ ۱۰۲ جلد ۱)

انور صاحب مزید مناظر اسلام ثناء اللہ امرتسری رحمہ اللہ سے نقل کرتے ہیں:

”مولانا فاخر میرے ذاتی دوست ہیں اس لئے میں آپ سے ذاتی محبت کرتا ہوں.....“

(الخیر ج ۲۳ ص ۳۹ بحوالہ فتاویٰ ثنائیہ ۱۰۲ مورخہ ۵ ستمبر ۱۹۲۳ء)

مودبانہ عرض ہے کہ ثناء اللہ امرتسری رحمہ اللہ ۱۲۸۵ھ ہجری میں پیدا ہوئے تھے۔

(دیکھئے بزم ارجنداں محمد اسحاق بھٹی ص ۱۳۳)

یا ۱۲۸ھ کو آپ پیدا ہوئے۔

(دیکھئے تفسیر ثنائی کا آخری حصہ ص ۸۳۳ مطبوعہ: بلال گروپ آف انڈسٹریز کراچی لاہور)

انگریزی حساب سے آپ ۱۸۶۸ عیسوی کو پیدا ہوئے، دیکھئے کتاب ”حضرت مولانا

ثناء اللہ امرتسری“ از فضل الرحمن بن میاں محمد (ص ۲۸) و تفسیر ثنائی کا آخری حصہ (ص ۸۳۳)

وہ بزم ارجمند (ص ۱۴۳)

عبدالقدوس ہاشمی صاحب کی ”تقویم تاریخی“ (ص ۳۲۱) سے معلوم ہوتا ہے کہ ۱۲۸۵ھ کی تاریخ ہی رائج ہے۔ معلوم ہوا کہ محدث فاخرالہ آبادی رحمہ اللہ کی وفات کے (ایک صدی سے زیادہ عرصے کے) بعد ثناء اللہ رحمہ اللہ پیدا ہوئے تھے لہذا اس بات کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا کہ فاخرالہ آبادی سے ان کی کبھی ملاقات ہوئی ہو یا وہ ان کے دوست رہے ہوں۔
تقویۃ الایمان والے شاہ اسماعیل بن عبدالغنی الدہلوی ۱۱۹۳ھ میں پیدا ہوئے تھے۔

(دیکھئے نزہۃ الخواطر ج ۷ ص ۶۶ و حیات طیبہ از مرزا حیرت دہلوی ص ۲۵)

لہذا اس بات کا تصور بھی ممکن نہیں ہے کہ محدث فاخرالہ آبادی رحمہ اللہ نے اسماعیل دہلوی کی پیدائش سے پہلے ان کی کتاب تقویۃ الایمان پر رد کیا ہو۔
کیا دیوبندی حلقے میں ایسا کوئی شخص موجود نہیں جو انوراو کاڑوی صاحب کو سمجھائے کہ محدث فاخرالہ آبادی جنھوں نے جامع مسجد دہلی میں آمین بالجبر کہی تھی علیحدہ شخص تھے اور ثناء اللہ امرتسری کے دوست فاخرالہ آبادی علیحدہ شخص تھے۔؟!۔

تنبیہ (۱): جامع مسجد دہلی میں کسی خاص دور میں آمین بالجبر کا نہ ہونا اس کی دلیل نہیں ہے کہ پورے ہندوستان میں کہیں بھی آمین بالجبر نہیں ہوتی تھی اور نہ اس بات کی دلیل ہے کہ محدث فاخرالہ آبادی رحمہ اللہ (متوفی ۱۱۶۴ھ) کی پیدائش سے صدیوں پہلے ہندوستان میں آمین نہیں کہی جاتی تھی۔

تنبیہ (۲): محدث فاخر رحمہ اللہ کے بارے میں ابوالحسن ندوی کے والد عبدالحی الحسنی فرماتے ہیں ”وكان فريد زمانه في الاقبال على الله والاشتغال بالعبادة والمعاملة الربانية قد غشيه نور الإيمان وسيماء الصالحين، انتهى اليه الورع وحسن السمات والتواضع والاشتغال بخاصة النفس، واتفق الناس على الشناء عليه والمدح لشمائله وصار مشاراً إليه في هذا الباب، وكان لا يتقيد بمذهب ولا يقلد في شيء من أمور دينية بل كان يعمل بنصوص

الكتاب والسنة ويجتهد برأيه وهو أهل لذلك“ (زبہ الخواطر ج ۶ ص ۳۵۱)

عبارت کا مفہوم یہ ہے: وہ اللہ کی طرف رجوع، عبادت میں مشغولیت اور ربانی معاملے میں یکتائے روزگار تھے۔ صالحین کے نشان اور نورِ ایمان نے انہیں ڈھانپ رکھا تھا، پرہیزگاری، بہترین وقار، تواضع اور خاص اپنے معاملات سے مشغول ہونے کا ان پر خاتمہ ہے۔ آپ کی تعریف و ثنا اور مدح سیرت پر (تمام) لوگوں کا اتفاق ہے۔ اس باب میں ان کی طرف اشارہ کیا جاتا تھا۔ وہ کسی (فقہی) مذہب کی قید نہ اختیار کرتے اور امور دینیہ میں کسی کی تقلید نہیں کرتے تھے بلکہ نصوص کتاب و سنت پر عمل کرتے اور (مسائل غیر منصوصہ میں) اجتہاد کرتے اور وہ اس کے اہل تھے۔ [انتہی]

حکیم عبدالحی الحسینی نے فاخر رحمہ اللہ کو ”الشیخ العالم الکبیر المحدث.... أحد العلماء المشهورین“ قرار دیا ہے۔ ایسے عالم کبیر اور محدث شہیر کے خلاف انور اوکاڑوی صاحب وغیرہ کی ہرزہ سرائی کیا معنی رکھتی ہے؟

اوکاڑوی جھوٹ نمبر ⑤:

انور اوکاڑوی صاحب کتاب ”امین اوکاڑوی کا تعاقب“ کے بارے میں لکھتے ہیں:

”بہر حال یہ رسالہ حقیقت میں جنوری ۲۰۰۰ء سے پہلے کا شائع ہو چکا ہے۔“ الخ

(ماہنامہ اخیر، نومبر ۲۰۰۵ء ص ۲۲)

عرض ہے کہ یہ (رسالہ یا) کتاب مئی ۲۰۰۵ء میں پہلی بار شائع ہوئی، اس سے پہلے یہ شائع نہیں ہوئی بلکہ اس کتاب کے قلمی نسخے کی فوٹو سٹیٹ امین اوکاڑوی صاحب کی ”خدمت“ میں بھیجی گئی تھی جس کا انھوں نے جون، جولائی اور اگست ۲۰۰۰ء کے ماہنامہ الخیر میں جواب دینے کی کوشش کی تھی۔

تنبیہ (۱): راقم الحروف نے جس قلمی نسخے کی فوٹو سٹیٹ اوکاڑوی صاحب کو بھیجی تھی اُس کی اصل میرے پاس محفوظ ہے۔ اس اصل کے صفحہ ۵۰ پر لکھا ہوا ہے: ”۲۰۰۰-۱-۱۱“

یہ تاریخ کمپوزنگ کی غلطی کی وجہ سے اس طرح چھپ گئی: ”۲۰۰۰-۱۰-۱۱“

(امین اوکاڑوی کا تعاقب ص ۷۱)

کافی عرصہ پہلے کمپوزنگ کی اس غلطی کا پتا چل گیا تھا اور ناشر کو تحریری اطلاع دے دی گئی تھی اب ایڈیشن ختم ہونے کی صورت میں یہ کتاب دوبارہ چھپے گی تو اس غلطی کا ازالہ کر دیا جائے گا۔ (ان شاء اللہ)

جو شخص اصل مسودہ دیکھنا چاہے وہ ہمارے پاس تشریف لا کر دیکھ سکتا ہے۔ واللہ الحمد یاد رہے کہ کمپوزنگ کی غلطیاں، پوری کوشش اصلاح کے باوجود، بعض اوقات رہ جاتی ہیں۔ مثلاً آل دیوبند کی تحریروں میں کمپوزنگ کی چند غلطیاں درج ذیل ہیں:

○ ”تَقَاب“ (ماہنامہ الخیر، نومبر ۲۰۰۵ء ص ۲۸) [صحیح ”تَعَاقِب“ ہے]

○ ”وَسَلَامُ عَلٰی عَبْدِہِ الذِّیْنِ اصْطَفٰی“ (ایضاً ص ۱۳) [صحیح ”عَلٰی عِبَادِہِ الذِّیْنِ اصْطَفٰی“ ہے]

○ ”البتہ اثری صاحبؒ نے ترجمہ اردو صحیح کیا ہے۔“

(توضیح الکلام پر ایک نظر، از حبیب اللہ ڈیروی ص ۶۱ مطبوعہ ستمبر ۲۰۰۲ء)

ارشاد الحق اثری صاحب کے ساتھ حبیب اللہ ڈیروی کا ”ہ“ یعنی ”ہیٰ اللہ“ لکھنا عجیب و غریب ہے۔!؟

دیوبندی حضرات سے گزارش ہے کہ کمپوزنگ اور سہو و خطا والی غلطیوں کا مذاق اڑانے کے بجائے مدلل و باحوالہ بحث کریں تاکہ عام لوگوں کو فریقین کا موقف سمجھنے میں آسانی ہو۔

متنبیہ (۲): راقم الحروف اور عام اہل حدیث کو عام آل دیوبند اور اوکاڑوی گروپ سے شکایت ہے کہ وہ مخالف کے دلائل کا جواب دینے کے بجائے ادھر ادھر کی باتیں لکھ کر اپنے عوام کو یہ باور کرانے کی کوشش کرتے ہیں کہ ”ہم نے جواب دے دیا ہے۔“

اسی وجہ سے راقم الحروف نے امین اوکاڑوی صاحب کے مکمل مضمون کو متن میں رکھ کر مکمل و دندان شکن جواب دیا اور یہ مطالبہ کیا کہ ”اوکاڑوی صاحب میرے اس مضمون اور کتاب کا مکمل جواب دیں، اگر وہ انھیں متن میں رکھ کر مکمل جواب نہیں دیں گے تو ان کے جواب کو باطل و کالعدم سمجھا جائے گا۔“ (امین اوکاڑوی کا تعاقب، طبع ۲۰۰۵ء ص ۷۱ و مخطوط ص ۵۰)

اس مطالبے کا مذاق اڑاتے ہوئے انور اوکاڑوی صاحب لکھتے ہیں:

”یہ ایک شیطانی وسوسہ ہے“ (ماہنامہ الخیر جلد ۲۳ شمارہ ۱۰ ص ۲۳)

مؤدبانہ عرض ہے کہ ڈاکٹر خالد محمود دیوبندی کی کتاب ”مطالعہ بریلویت حصہ دوم“ کے شروع میں ”اعلان و انتخابہ“ لکھا ہوا ہے کہ: ”دیوبندی، بریلوی اختلاف پر پہلی کتاب ”انوارِ ساطعہ“ عوام کے سامنے آئی تھی حضرت مولانا خلیل احمد صاحب محدث سہارنپوری رحمہ اللہ نے ”انوارِ ساطعہ“ کو متن بنا کر ذیل میں ”براہین قاطعہ“ کے نام سے اس کا جواب لکھا۔ تاکہ مطالعہ کرنے والا دونوں طرف کی بات ایک ہی وقت میں دیکھ سکے۔

فضیلۃ الاستاذ علامہ خالد محمود صاحب نے نزاع کو ختم کرنے اور غلط فہمیوں کو دور کرنے کے لئے کتاب ہذا ہدیہ قارئین کی ہے اگر کوئی صاحب اس کا جواب لکھنا چاہیں تو وہ اس کتاب کو متن بنا کر ساتھ ساتھ جواب تحریر فرمائیں۔ کتاب ہذا کے لفظ لفظ کو سامنے لائے بغیر اس کا جواب ناکافی اور ناقابل اعتناء سمجھا جائے گا۔ جب تک کوئی جواب کتاب ہذا کے پورے متن کا حاصل نہ ہوگا اسے کتاب ہذا کا جواب نہ سمجھا جائے گا۔

مرتب کتاب ہذا۔ حافظ محمد اسلم عفا اللہ عنہ، ساکن ڈنکا سٹر انگلینڈ: فاضل جامعہ رشیدیہ ساہیوال پاکستان: ۵ اکتوبر ۱۹۸۵ء“ (مطالعہ بریلویت ج ۲ ص ۱۶، اشاعت اول ۱۹۸۶ء)

کیا خیال ہے، انور اوکاڑوی صاحب اپنے حافظ محمد اسلم، ڈاکٹر خالد محمود، خلیل احمد سہارنپوری اور رشید احمد گنگوہی صاحب پر بھی ”یہ ایک شیطانی وسوسہ ہے“ کا فتویٰ لگا دیں گے؟! ایک ہی کام دیوبندیوں کے نزدیک ایک جگہ صحیح و جائز ہے اور یہی کام وہ وہاں ناجائز سمجھتے ہیں جہاں اُن کے مفادات پر زبرد پڑتی ہو۔ سبحان اللہ! کیا انصاف اسی کا نام ہے؟!

آخر میں عرض ہے کہ جس کتاب ”امین اوکاڑوی کا تعاقب“ کا جواب دینے کی انور اوکاڑوی صاحب کو شش کر رہے ہیں اس کے مقدمۃ الکتاب کا پہلا حوالہ درج ذیل ہے:

”اوکاڑوی صاحب دن رات، اہل حدیث کو غیر مقلدین کہہ کر خوب مذاق اڑایا کرتے اور اہل حق: اہل سنت والجماعت سے خارج قرار دیتے تھے، جبکہ اس کے سراسر برعکس مفتی

کفایت اللہ الدہلوی: دیوبندی (متوفی ۱۹۵۲ء) فرماتے ہیں:

”جواب۔ ہاں اہل حدیث مسلمان ہیں اور اہل سنت والجماعت میں داخل ہیں، ان سے شادی بیاہ کا معاملہ کرنا درست ہے۔ محض ترک تقلید سے اسلام میں فرق نہیں پڑتا اور نہ اہل سنت والجماعت سے تارک تقلید باہر ہوتا ہے“ (کفایت المفتی: ۳۲۵/۱: جواب نمبر: ۳۷۰)“
(امین اوکاڑوی کا تعاقب ص ۵)

اس پہلے حوالے کا ہی انور اوکاڑوی صاحب نے کوئی جواب نہیں دیا۔ اسی وجہ سے میرا یہ مطالبہ ہے کہ میری پوری عبارتیں مکمل نقل کر کے ان کا جواب دیا جائے۔

انور اوکاڑوی صاحب! مفتی کفایت اللہ الدہلوی صاحب کا ترک تقلید والے اہل حدیث کو اہل سنت والجماعت میں داخل سمجھنا صحیح ہے یا غلط؟

اگر صحیح ہے تو پھر اوکاڑوی صاحب پر کیا فتویٰ لگے گا جو کہ اہل حدیث کو اہل سنت نہیں سمجھتے تھے؟! [۲۷ ذوالقعدہ ۱۴۲۶ھ]

اہل الحدیث اور سلفی العقیدہ علماء و عوام کے خلاف اوکاڑوی پارٹی کا سارا پروپیگنڈا درج ذیل اقسام پر مشتمل ہے:

۱۔ اختلافی مسائل مثلاً فاتحہ خلف الامام، رفع یدین اور آمین بالجہر وغیرہ۔

۲۔ سوالات کرنا مثلاً کیا بھینس حلال ہے؟

۳۔ ”نہن و تشنیع، کذب و افتراء اور بہتان طرازی، مثلاً ”غیر مقلد“ و ”لانذہب“ وغیرہ کہہ کر مذاق اڑانا اور یہ دعویٰ کرنا کہ اہل حدیث کا وجود انگریزوں کے دور سے ہے۔

۴۔ وحید الزمان وغیرہ متروکین کے حوالے اہل حدیث کے خلاف پیش کرنا۔

اب ان اقسام کا مختصر تعارف مع تبصرہ پیش خدمت ہے:

۱۔ اختلافی مسائل مثلاً فاتحہ خلف الامام، رفع یدین اور آمین بالجہر وغیرہ۔

عرض ہے کہ اہل حدیث اور آل دیوبند کے درمیان اصل اختلاف یہ اختلافی مسائل نہیں ہیں بلکہ اختلاف کی بنیادی وجہ عقائد و اصول ہیں جن میں سے بعض کا تذکرہ اسی مضمون میں

آ رہا ہے۔ ان شاء اللہ
ان فروعی اختلافی مسائل میں آل دیوبند کا اہل حدیث سے بحث و مناظرہ کرنا سرے سے
مردود ہے۔

دلیل اول: اہل حدیث کے یہ تمام مسائل احادیث صحیحہ، آثار صحابہ، آثار تابعین اور ائمہ کرام
سے ثابت ہیں مثلاً فاتحہ خلف الامام صحیح حدیث سے ثابت ہے۔ دیکھئے کتاب القراءت
للشیخ (ص ۶۲ ح ۱۲) وسندہ حسن، وقال الشیخ رحمہ اللہ: وهذا الإسناد صحیح وروایۃ ثقات
سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب امام سورہ فاتحہ پڑھے تو بوجہ بھی اسے پڑھ اور امام
سے پہلے اسے ختم کر لے۔

(جزء القراءۃ للبخاری: ۲۸۳ وسندہ صحیح وقال النبیونی آثار السنن: ۳۵۸ "وإسناده حسن")

حسن بصری (تابعی) نے فرمایا: امام کے پیچھے ہر نماز میں سورہ فاتحہ اپنے دل میں (سراً)
پڑھ۔ (کتاب القراءۃ ص ۱۰۵ ح ۲۳۲ والسنن الکبریٰ ۱/۲۷۱ وسندہ صحیح)

امام اوزاعی رحمہ اللہ (فقہ مشہور اور امام اہل الشام) نے فرمایا: امام پر یہ (لازم و) حق ہے کہ
وہ نماز شروع کرتے وقت، تکبیر اولیٰ کے بعد سکتے کرے اور سورہ فاتحہ کی قراءت کے بعد ایک
سکتے کرے تاکہ اس کے پیچھے نماز پڑھنے والے سورہ فاتحہ پڑھ لیں اور اگر یہ ممکن نہ ہو تو وہ
(مقتدی) اسی کے ساتھ سورہ فاتحہ پڑھے اور جلدی پڑھ کر ختم کر لے پھر کان لگا کر سنے۔

(کتاب القراءۃ للشیخ ص ۱۰۶ ح ۲۳۷ وسندہ صحیح)

امام شافعی رحمہ اللہ (فقہ مشہور و امام من الأئمة الأربعة عندہم) فرماتے ہیں:

”کسی آدمی کی نماز جائز نہیں ہے جب تک وہ ہر رکعت میں سورہ فاتحہ نہ پڑھ لے۔ چاہے وہ
امام ہو یا مقتدی، امام جہری قراءت کر رہا ہو یا سری، مقتدی پر یہ لازم ہے کہ سری اور جہری
(دونوں نمازوں) میں سورہ فاتحہ پڑھے۔“ (معرفۃ السنن والآثار للشیخ ج ۲ ص ۵۸ ح ۹۲۸ وسندہ صحیح)
اس قول کے راوی ربیع بن سلیمان المرادی نے کہا: ”یہ امام شافعی رحمہ اللہ کا آخری قول ہے
جو ان سے سنا گیا“ (معرفۃ السنن والآثار ۵۸/۲)

اس آخری قول کے مقابلے میں کتاب الام وغیرہ کے کسی مجمل و مبہم قول کا کوئی اعتبار نہیں ہے بلکہ اسے اس صریح نص کی وجہ سے منسوخ سمجھا جائے گا۔ لہذا دیوبندیوں کا ان اختلافی مسائل میں اہل حدیث پر حملے کرنا اور طعن و تشنیع کرنا کیا معنی رکھتا ہے؟

دلیل دوم: دیوبندیوں کا یہ عقیدہ ہے کہ چاروں مذاہب (حنفی، شافعی، مالکی اور حنبلی) برحق ہیں۔ جن اختلافی مسائل کی وجہ سے یہ لوگ اہل حدیث پر اعتراضات کرتے ہیں، یہ تمام مسائل شافعیوں یا حنبلیوں یا مالکیوں سے ثابت ہیں۔ والحمد للہ
مثلاً شافعیہ مسبوق کی تخصیص کے ساتھ فاتحہ خلف الامام کی فرضیت کے قائل ہیں۔

(دیکھئے کتاب الفقہ علی المذاہب الاربعہ ج ۱ ص ۲۲۹)

شافعی حضرات رفع یدین کے قائل ہیں۔

(دیکھئے عبدالرحمن الجزیری کی الفقہ علی المذاہب الاربعہ ج ۱ ص ۲۵۰)

شافعیہ و حنابلہ کا اتفاق ہے کہ سری نماز میں سری آمین اور جہری نماز میں جہری آمین کہنا چاہئے۔ (دیکھئے الفقہ علی المذاہب الاربعہ ج ۱ ص ۲۵۰)

یہی حال دوسرے مسائل کا ہے۔ اس کے باوجود آل دیوبند اپنے عوام کو یہ کہہ کر دھوکا دیتے ہیں کہ ”یہ غیر مقلدین کا مسلک ہے اور یہ غیر مقلدین کا مذہب ہے“

انصاف کا تقاضا یہ ہے کہ جس بات کو وہ حق سمجھتے ہیں اس پر بالکل اعتراض نہ کریں۔

۲: سوالات کرنا مثلاً کیا بھینس حلال ہے؟ مثلاً دیکھئے امین اوکاڑوی کا رسالہ ”غیر مقلدین

سے دو سو سوالات“ (۱۶۳ ص ۲) اور مجموعہ رسائل (ج ۱ ص ۴۰۵ طبع اکتوبر ۱۹۹۱ء)

اس قسم کے سوالات سے اوکاڑوی پارٹی کا یہ مقصد ہوتا ہے کہ قرآن و حدیث غیر مکمل ہے (!) اور اسے دیوبندی علماء نے آکر مکمل کیا ہے۔ (نعوذ باللہ من ذالک)

اس پر (تمام مسلمانوں کا) اجماع ہے کہ بھینس گائے کے حکم میں ہے۔ (الاجماع لابن المنذر: ۹۱)

امت کے اس اجماع کے خلاف اوکاڑوی اعتراضات کی کیا حیثیت باقی رہ جاتی ہے؟

اوکاڑوی پارٹی والے مختلف باطل شرطوں کے ساتھ سوالات گھڑ کر اہل حدیث سے جوابات

پوچھتے رہتے ہیں۔ امین اوکاڑوی صاحب بذات خود فرماتے ہیں: ”مدعی سے خاص دلیل کا مطالبہ کرنا کہ یہ خاص قرآن سے دکھاؤ یا خاص ابوبکرؓ و عمر فاروقؓ کی حدیث دکھاؤ یا خاص فلاں فلاں کتاب سے دکھاؤ یہ محض دھوکا اور فریب ہے“

(مجموعہ رسائل ج ۱ ص ۹۷ تحقیق مسئلہ فتح یدین ص ۲۱)

اوکاڑوی صاحب اپنے ایک ”حضرت“ سے نقل کرتے ہیں کہ: ”فرمایا مدعی سے بھی دلیل کا مطالبہ تو کیا جاسکتا ہے مگر دلیل خاص کا مطالبہ جائز نہیں ہوتا۔ یہ تو کافروں کا طریقہ تھا.....“

(مجموعہ رسائل ج ۴ ص ۱۲۰ مطبوعہ نومبر ۱۹۹۵ء مضمون: میں خفی کیسے بنا؟)

اوکاڑوی صاحب کی ان عبارتوں کو مد نظر رکھتے ہوئے اب دل تھام کر ان کا اہل حدیث سے پہلا سوال سنیں۔

”کیا قرآن پاک میں نماز پڑھنے کا مکمل طریقہ بالترتیب و بالتفصیل موجود ہے؟“

(مجموعہ رسائل ج ۱ ص ۳۷۳، غیر مقلدین سے دو سو سوالات ص ۵، سوال نمبر ۲)

اب اگر کوئی اہل حدیث قرآن مجید سے نماز کا مکمل طریقہ بالترتیب و بالتفصیل ثابت نہیں کر سکے گا تو دیوبندیوں کی فتح ہو جائے گی، پھر نعرے بلند ہوں گے کہ نعرہ بھگبیر، اوکاڑوی صاحب زندہ باد!! حالانکہ اوکاڑوی صاحب بذات خود اس قسم کے سوالات کو ”کافروں کا طریقہ“ قرار دے چکے ہیں۔

۳: طعن و تشنیع، کذب و افتر اور بہتان طرازی، مثلاً ”غیر مقلد“ و ”لان مذہب“ وغیرہ کہہ کر مذاق اڑانا اور یہ دعویٰ کرنا کہ اہل حدیث کا وجود انگریزوں کے دور سے ہے۔

طعن و تشنیع، کذب و افتر اور بہتان طرازی کا تو دیوبندیوں کو، مرنے کے بعد حساب دینا پڑے گا۔ ان شاء اللہ

دیوبندیوں کے ”حکیم الامت“ اشرف علی تھانوی صاحب فرماتے ہیں:

”کیونکہ امام اعظم ابو حنیفہ کا غیر مقلد ہونا یقینی ہے۔“ (مجالس حکیم الامت ص ۳۲۵)

ائمہ اربعہ کے بارے میں طحاوی خفی فرماتے ہیں:

”وہم غیر مقلدین“ اور وہ غیر مقلدین تھے۔ (حاشیہ الطحاوی علی الدر الخارج ص ۵۱)
 معلوم ہوا کہ صحیح العقیدہ مسلمانوں کو ”غیر مقلد“ کہہ کر مذاق اڑانے والے دراصل امام
 ابو حنیفہ رحمہ اللہ پر حملہ کرتے ہیں کیونکہ امام صاحب ان کے نزدیک بھی غیر مقلد تھے۔
 محمد امین ابن عابدین شامی نے لکھا ہے:

”قالوا: العامي لا مذهب له بل مذهبه مذهب مفتيه...“ انھوں نے کہا کہ عامی کا
 کوئی مذہب نہیں ہوتا بلکہ اس کا وہی مذہب ہوتا ہے جو اس کے مفتی کا مذہب ہوتا ہے۔
 (رد المحتار علی الدر الخارج ص ۳۰۹ مطبوعہ: المكتبة الرشیدیہ، کوئٹہ بلوچستان)

ابن عابدین کی اس عبارت سے معلوم ہوا کہ تمام دیوبندی مقلدین لا مذہب ہیں۔
 یہ کہنا کہ ”اہل حدیث کا وجود انگریزوں کے دور سے ہے۔“ بہت بڑا جھوٹ ہے۔ اس کی
 تردید کے لئے یہی کافی ہے کہ مفتی رشید احمد لدھیانوی دیوبندی لکھتے ہیں:
 ”تقریباً دوسری تیسری صدی ہجری میں اہل حق میں فروغی اور جزئی مسائل کے حل کرنے
 میں اختلافِ انظار کے پیش نظر پانچ مکاتیب فکر قائم ہو گئے ہیں یعنی مذاہب اربعہ اور
 اہل حدیث۔ اسی زمانے سے لے کر آج تک انہی پانچ طریقوں میں حق کو منحصر سمجھا جاتا رہا“
 (حسن الفتاویٰ ج ۱ ص ۳۱۶)

اس دیوبندی عبارت سے معلوم ہوا کہ اہل حدیث کا وجود مسعود ۱۰۱ھ یا ۲۰۱ھ سے روئے
 زمین پر ہے۔ والحمد للہ
 مفتی کفایت اللہ دیوبندی لکھتے ہیں:

”جواب۔ ہاں اہل حدیث مسلمان ہیں اور اہل سنت والجماعت میں داخل ہیں، ان سے
 شادی بیاہ کا معاملہ کرنا درست ہے۔ محض ترکِ تقلید سے اسلام میں فرق نہیں پڑتا اور نہ
 اہل سنت والجماعت سے تارکِ تقلید باہر ہوتا ہے۔“ (کفایت المفتی ج ۱ ص ۳۲۵ جواب نمبر: ۳۷۰)
 معلوم ہوا کہ دیوبندیوں کے نزدیک بھی اہل حدیث اہل سنت ہیں اور یہ عام لوگوں کو بھی
 معلوم ہے کہ اہل سنت کا وجود مسعود، انگریزوں کے دور سے بہت پہلے کا ہے۔

دوسری طرف خود دیوبندیوں کا وجود نامعلوم ۱۸۶۷ عیسوی، انگریزی دور میں مدرسہ دیوبند کے آغاز سے ہے جس کی بنیاد محمد قاسم نانوتوی صاحب نے منے شاہ کے ذریعے سے رکھی تھی۔ جو لوگ بذات خود انگریزی دور کی پیداوار ہیں وہ اب اہل حدیث کے خلاف پروپیگنڈا کر رہے ہیں۔

اب چند حوالے پیش خدمت ہیں جن سے آل دیوبند کا انگریز نواز ہونا ثابت ہوتا ہے اور پورا فرقہ آل دیوبند اپنے ہی ان حوالوں کے جواب سے ”صم بکم“ ہو کر عاجز ہے۔
حوالہ نمبر ۱: انگریز سرکار کے ساتھ محمد قاسم نانوتوی اور رشید احمد گنگوہی وغیرہ کے تعلقات کے بارے میں عاشق الہی میرٹھی دیوبندی لکھتے ہیں: ”جیسا کہ آپ حضرات اپنی مہربان سرکار کے دلی خیر خواہ تھے تازیت خیر خواہ ہی ثابت رہے“ (تذکرۃ الرشید ج ۱ ص ۷۹)

سیاق و سباق سے صاف ظاہر ہے کہ یہاں ”مہربان سرکار“ سے مراد انگریز سرکار ہے۔
حوالہ نمبر ۲: دیوبندیوں کے مولوی فضل الرحمن گنج مراد آبادی نے ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی میں کہا: ”لڑنے کا کیا فائدہ خضر کو تو میں انگریزوں کی صف میں یار ہا ہوں۔“

(حاشیہ سوانح قاسمی ج ۲ ص ۱۰۳، علماء ہند کا شاندار ماضی ج ۲ ص ۲۸۰)

حوالہ نمبر ۳: لفٹننٹ گورنر کے ایک خفیہ معتمد انگریز مسی پامر نے مدرسہ دیوبند کے بارے میں کہا: ”یہ مدرسہ خلاف سرکار نہیں بلکہ موافق سرکار مد معاون سرکار ہے“

(محمد احسن نانوتوی از محمد ایوب قادری ص ۲۱۷، فجر العلماء ص ۶۰)

حوالہ نمبر ۴: محمد احسن نانوتوی نے ۱۸۵۷ء کو تقریر کرتے ہوئے انگریزی حکومت کے بارے میں مسلمانوں کو بتایا: ”حکومت سے بغاوت کرنا خلاف قانون ہے“

(محمد احسن نانوتوی ص ۵۰)

حوالہ نمبر ۵: اشرف علی تھانوی دیوبندی نے فرمایا:

”ایک شخص نے مجھ سے دریافت کیا تھا اگر تمہاری حکومت ہو جائے تو انگریزوں کے ساتھ کیا برتاؤ کرو گے میں نے کہا کہ محکوم بنا کر رکھیں کیونکہ جب خدا نے حکومت دی تو محکوم ہی بنا کر

رکھیں گے مگر ساتھ ہی اس کے نہایت راحت اور آرام سے رکھا جائے گا اس لئے کہ انہوں نے ہمیں آرام پہنچایا ہے.....“ (ملفوظات حکیم الامت ج ۶ ص ۵۵ ملفوظ: ۱۰۷)

معلوم ہوا کہ انگریزوں نے دیوبندیوں کو (بہت) آرام پہنچایا ہے۔ یہ کیوں پہنچایا ہے؟ اس کا جواب شاید انور ادا کاڑوی صاحب دے دیں۔!!

جو لوگ بذات خود ملکہ و کنوریہ کے ایجنٹ تھے ان کے پیر و کار ”چور چائے شور: چور چور“ کے اصول کے پیش نظر اہل حدیث کو انگریزی دور کی پیداوار کہہ رہے ہیں۔ کچھ تو شرم کریں! ۴: وحید الزمان وغیرہ متروکین کے حوالے اہل حدیث کے خلاف پیش کرتا۔

میں نے ”متروکین“ اس وجہ سے لکھا ہے کہ امین ادا کاڑوی صاحب فرماتے ہیں:

”کیونکہ نواب صدیق حسن خاں، میاں نذیر حسین، نواب وحید الزماں، میر نور الحسن، مولوی محمد حسین اور مولوی ثناء اللہ وغیرہ نے جو کتابیں لکھی ہیں، اگرچہ وہ یہ کہتے ہیں کہ ہم نے قرآن و حدیث کے مسائل لکھے ہیں لیکن غیر مقلدین کے تمام فرقوں کے علماء اور عوام بالاتفاق ان کتابوں کو غلط قرار دے کر مسترد کر چکے ہیں بلکہ بر ملا تقریروں میں کہتے ہیں کہ ان کتابوں کو آگ لگا دو۔“ (مجموعہ رسائل ج ۲ ص ۲۲، تحقیق مسئلہ تقلید ص ۶)

اس عبارت سے کوئی یہ نہ سمجھے کہ میاں نذیر حسین وغیرہ میرے نزدیک متروک ہیں۔ اس عبارت کا صرف یہ مطلب ہے کہ ادا کاڑوی کے نزدیک وحید الزمان اور صدیق حسن خاں کے تمام حوالے اہل حدیث علماء اور اہل حدیث عوام کے نزدیک بالاتفاق غلط اور مسترد ہیں۔ پھر کیا وجہ ہے کہ ادا کاڑوی پارٹی والے ان حوالوں کو اہل حدیث کے خلاف پیش کرتے ہیں!۔

قارئین کرام! مسلک اہل حدیث قرآن و حدیث پر سلف صالحین کے اتفاقی فہم کی روشنی میں عمل کرنے کا نام ہے۔ قرآن و حدیث سے اجماع امت کا حجت ہونا ثابت ہے لہذا اجماع شرعی حجت ہے۔ قرآن و حدیث سے اجتہاد کا جواز ثابت ہے لہذا اجتہاد کرنا اور اپنے اجتہاد پر عمل کرنا جائز ہے۔ اہل حدیث کے نزدیک کتاب و سنت اور اجماع کے صریح

مقابلے میں ہر شخص کی بات مردود ہے۔

اہل حدیث اپنے علمائے کرام کا احترام کرتے ہیں لیکن انھیں معصوم نہیں سمجھتے۔ ایک مشہور اہل حدیث عالم علی محمد سعیدی صاحب نے لکھا ہے:

”اصول کی بنا پر اہل حدیث کے نزدیک ہر ذی شعور مسلمان کو حق حاصل ہے کہ وہ جملہ افراد امت کے فتاویٰ، ان کے خیالات کو کتاب و سنت پر پیش کرے جو موافق ہوں سر آنکھوں پر تسلیم کرے ورنہ ترک کرے، علمائے حدیث کے فتاویٰ، ان کے مقالہ جات بلکہ دیگر علمائے امت کے فتاویٰ اسی حیثیت میں ہیں۔“ (فتاویٰ علمائے حدیث ج ۱ ص ۶)

اس سنہری اصول سے ثابت ہوا کہ سید نذیر حسین محدث دہلوی رحمہ اللہ وغیرہ کے فتاویٰ کو اہل حدیث کے خلاف پیش کرنا غلط ہے۔ اہل حدیث حق پرست تو ہیں لیکن اکابر پرست، قبر پرست اور خود پرست نہیں۔ اہل حدیث کے نزدیک علمائے کرام کا وہ مقام نہیں جو دیوبندیوں نے اپنے علماء و اکابر کو دے رکھا ہے۔ اب آل دیوبند کے چند حوالے سن لیں۔

۱: عاشق الہی میرٹھی دیوبندی نے لکھا ہے: ”واللہ العظیم مولانا تھانوی کے پاؤں دھو کر پینا نجات اخروی کا سبب ہے“ (تذکرہ الرشید ج ۱ ص ۱۱۳)

۲: دیوبندی تبلیغی جماعت کے ”شیخ الحدیث“ زکریا صاحب نے اپنے دو بزرگوں رائے پوری اور مدنی صاحب کے بارے میں کہا:

”میں نے عرض کیا کہ حضرت آپ دونوں کی جوتیوں کی خاک اپنے سر میں ڈالنا باعث نجات اور فخر اور موجب عزت سمجھتا ہوں۔“ (آپ بقی ج ۱ ص ۴۵۹)

۳: دیوبندی تبلیغی جماعت کے بانی الیاس صاحب کی نانی کے بارے میں عزیز الرحمن دیوبندی صاحب لکھتے ہیں: ”جس وقت انتقال ہوا تو ان کپڑوں میں جن سے آپ کا پاخانہ لگ گیا تھا عجیب و غریب مہک تھی کہ آج تک کسی نے ایسی خوشبو نہیں سونگھی۔“

(تذکرہ مشائخ دیوبند، حاشیہ ص ۹۶)

محمد عاشق الہی میرٹھی دیوبندی لکھتے ہیں:

”پوترے نکالے گئے جو نیچے رکھ دیئے جاتے تھے تو ان میں بدبو کی جگہ خوشبو اور ایسی نرالی مہک پھوٹی تھی کہ ایک دوسرے کو سگھانا اور ہر مرد و عورت تعجب کرتا تھا چنانچہ بغیر دھلوائے ان کو تبرک بنا کر رکھ دیا گیا۔“ (تذکرۃ الخلیل ص ۹۶، ۹۷)

مسلمانو دیکھو! دیوبندی مذہب والے لوگ کتنے بڑے اکابر پرست ہیں کہ اپنے ایک بزرگ کی نانی کے پاخانے، ٹہنی کو سگھتے، سگھاتے ہیں اور تبرک بنا کر رکھ دیتے ہیں۔

انور اکاڑی صاحب اور تمام آل دیوبند سے سوال ہے کہ کیا انھوں نے بھی یہ تبرک سگھنا یا سگھایا ہے اور کیا اس تبرک میں سے انھیں بھی کچھ حصہ ملا ہے؟

اہل حدیث کے نزدیک سیدنا حنین دہلوی ہوں یا ثناء اللہ امرتسری، شیخ الاسلام ابن تیمیہ ہوں یا حافظ ابن القیم، امام بخاری ہوں یا امام مسلم، ثقہ بالاتفاق امام زہری ہوں یا امت مسلمہ کا کوئی بڑے سے بڑا عالم ہو، ہم ان سے محبت کرتے ہیں، جائز عقیدت رکھتے ہیں لیکن ان کی تقلید نہیں کرتے، اندھی عقیدت نہیں رکھتے، ان کے نام پر فرقہ وارانہ مذاہب نہیں بناتے اور نہ شخصیت پرستی کرتے ہیں۔ ان کے اقوال و تحقیقات اگر کتاب و سنت و اجماع کے مطابق ہوں تو مر آنکھوں پر، اور اگر خلاف ہوں تو ان اقوال و تحقیقات کو رد کر کے دیوار پردے مارتے ہیں۔

ہمارا منہج، مسلک، مذہب، عقیدہ اور طرز عمل انتہائی آسان اور سیدھا سادہ ہے۔ قرآن، حدیث اور اجماع پر سلف صالحین کے فہم کی روشنی میں عمل اور عند الضرورت اجتہاد جائز، لیکن اس اجتہاد کو دائمی اور قانونی شکل نہیں دی جائے گی۔

میں بذات خود پٹھانوں کے ایک غیر اہل حدیث خاندان سے تعلق رکھتا ہوں، میں جب چھوٹا نابالغ بچہ تھا تو میرا ایک رشتہ دار، جو ہمارے گاؤں میں دیوبندیوں کا سردار، سخت انتہا پسند تبلیغی ہے، اُس نے امام بخاری رحمہ اللہ کو ماں، بہن کی گالیاں دی تھیں۔ صحیح بخاری کی محبت نے مجھے کھینچ لیا اور میں نے مسلک اہل حدیث قبول کر لیا، مجھ پر قاتلانہ حملے کرنے والوں لو! جب تک میری جان میں جان ہے، جسم میں روح ہے، ہاتھ، زبان، آنکھ، کان اور

دماغ کی طاقت ہے میں قرآن وحدیث اور اجماع کا قانع کرتا رہوں گا، مسلکِ اہل حدیث کا قانع کرتا رہوں گا۔ (إن شاء اللہ)

اگر اللہ رحمن ورحیم نے میرے گناہ معاف فرمادیے، مجھے جہنم کے عذاب سے بچا کر جنت میں داخل کر دیا تو پھر میرے لئے کامیابی ہی کامیابی ہے۔ اللہم اغفر وارحم ٹٹی اور پاخانے کو تبرک بنا کر رکھنے والے دیوبندیو! تم اہل حدیث کا مقابلہ نہیں کر سکتے۔

والحمد لله على ذلك

تنبیہ بلغ: میرے نزدیک اگر کوئی دیوبندی وغیرہ اہل حدیث ہو جائے تو صرف یہ ہو جانا مسلکِ اہل حدیث کے حق ہونے کی دلیل نہیں ہے۔ کوئی اہل حدیث بنے یا نہ بنے مسلکِ اہل حدیث حق ہے اور یہی طائفہ منصورہ ہے۔ لوگوں کا مذاہب و مسالک تبدیل کرنا کبھی کسی مسلک کے حق ہونے کی دلیل نہیں ہوتا۔

آپ نے اہل حدیث کے خلاف دیوبندی پروپیگنڈے کی اقسام پر تبصرہ پڑھ لیا اب ”اہل حدیث اور دیوبندیوں کے درمیان اصل اختلاف کیا ہے“ پیش خدمت ہے:

لوگو! اہل حدیث کا دیوبندیوں کے ساتھ اصل اختلاف: فاتحہ خلف الامام، فتح یدین، آمین بالجہر، سینے پر ہاتھ باندھنا اور قیام اللیل (تراویح) پر نہیں ہے اور قطعاً نہیں بلکہ صرف اور صرف اصل اختلاف عقائد و اصول میں ہے۔ اس کی تفصیل تو میری کتاب ”اکاذیب آل دیوبند“ میں ہے تاہم فی الحال دس مثالیں پیش خدمت ہیں:

۱۔ دیوبندیوں کے پیر اور سید الطائفۃ الدیوبندیہ حاجی امداد اللہ صاحب اپنے اشعار میں نبی ﷺ کو مخاطب کر کے فرماتے ہیں:

”یا رسول کبریا فریاد ہے مصطفیٰ فریاد ہے

آپ کی امداد ہو میرا نبیٰ حال ابتر ہو فریاد ہے

سخت مشکل میں پھنسا ہوں آج کل

اے مرے مشکل کشا فریاد ہے “

(کلیات امدادیہ ص ۹۰، ۹۱، ۹۲ امداد غریب ص ۵۴)

یہ عبارت اپنے مفہوم میں واضح ہے کہ حاجی صاحب — نبی کریم ﷺ کو ”مشکل کشا“ کہتے اور سمجھتے ہیں اور آپ کی وفات کے بعد آپ کو مدد کے لئے پکار رہے ہیں۔ حاجی صاحب کا یہ عقیدہ ﴿وَاَيَّاكَ نَسْتَعِيْنُ﴾ اور اے اللہ ہم تجھ سے ہی مدد مانگتے ہیں (الفاتحہ: ۵) کے سراسر خلاف ہے پھر بھی اشراف علی تھانوی صاحب یہ فرماتے ہیں:

”حضرت صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے وہی عقائد ہیں جو اہل حق کے ہیں“ (امداد الفتاویٰ ج ۵ ص ۲۷۰)

رشید احمد گنگوہی صاحب فرماتے ہیں:

”ہم تو حضرت حاجی صاحب کو ایسا سمجھتے ہیں کہ اگر کوئی یوں کہے کہ حضرت حاجی صاحب کی پیدائش سے پہلے اور آسمان زمین تھے۔ خدا تعالیٰ نے حاجی صاحب کی خاطر سے نیا آسمان اور نئی زمین پیدا فرمادی تو ہم اس کا بھی یقین کر لیں۔ ہم تو حاجی صاحب کو ایسا سمجھتے ہیں۔“

(حسن العزیز/ملفوظات اشرفیہ ج ۱ ص ۵۴۲)

قاری محمد طیب دیوبندی صاحب فرماتے ہیں:

”حضرت حاجی امداد اللہ قدس سرہ، جو گویا پوری اس جماعت دیوبند کے شیخ طائفہ ہیں“

(خطبات حکیم الاسلام ج ۷ ص ۲۰۶)

بریلویوں پر مشرک کا فتویٰ لگانے والو! کیا کبھی اپنے گھر کی بھی خبر لی ہے؟

حاجی امداد اللہ صاحب بھی رسول اللہ ﷺ کو مشکل کشا کہہ کر مدد کے لئے پکارتے ہیں اور آل بریلی بھی اسی عقیدے پر گامزن ہیں۔

۲۔ حاجی امداد اللہ صاحب فرماتے ہیں:

”اس مرتبہ میں خدا کا خلیفہ ہو کر لوگوں کو اس تک پہنچاتا ہے اور ظاہر میں بندہ اور باطن میں خدا ہو جاتا ہے اس مقام کو برزخ البراز کہتے ہیں.....“

(کلیات امدادیہ ص ۳۵، ۳۶، ضیاء القلوب ص ۲۹، ۲۸)

اصل کتاب میں پورے سیاق و سباق کے ساتھ یہ عبارت پڑھ لیں۔ اس عبارت سے صاف

ثابت ہے کہ حاجی صاحب کا یہ عقیدہ ہے کہ بندہ برزخ البراز کے مقام پر پہنچ کر ”باطن میں خدا ہو جاتا ہے“

بندے کا خدا ہو جانا قرآن کی کس آیت، نبی کریم ﷺ کی کس حدیث یا کس دلیل سے آل دیوبند نے بنایا ہے؟ جن لوگوں نے اللہ کے بندوں میں سے بعض کو اللہ کا جزء بنایا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ﴿سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا﴾ اللہ پاک اور بہت بلند ہے اس سے جو یہ لوگ (اس کے بارے میں) کہتے ہیں۔ (بنی اسرائیل: ۴۳)

نیز دیکھئے سورۃ الاعراف (آیت نمبر: ۱۹۰)

۳۔ دیوبندی مذہب کے بانی محمد قاسم نانوتوی صاحب، نبی کریم ﷺ کو پکارتے ہوئے کہتے ہیں:

”مدد کر اے کرم احمدی کہ تیرے سوا
جو تو ہی ہم کو نہ پونچھے تو کون پونچھے گا
نہیں ہے قاسم یکس کا کوئی حامی کار“
بنے گا کون ہمارا تیرے سوا غم خوار“

(قصائد قاسمی ص ۸)

”رجاؤ خوف کی موجوں میں ہے امید کی ناؤ جو تو ہی ہاتھ لگائے تو ہووے بیڑا پار“

(قصائد قاسمی ص ۹)

ان اشعار میں نانوتوی صاحب یہ عقیدہ بتا رہے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کے سوا کوئی بھی نانوتوی صاحب کا حامی کار نہیں ہے لہذا وہ نبی ﷺ کو مافوق الاسباب پکار رہے ہیں کہ میری مدد کریں، میری کشتی کو کنارے لگا دیں۔

یہ نانوتوی صاحب وہی ہیں جو لکھتے ہیں:

”بلکہ اگر بالفرض بعد زمانہ نبوی صلعم بھی کوئی نبی پیدا ہو تو پھر بھی خاتمیت محمدی میں کچھ فرق

نہ آئے گا“ (تحذیر الناس ص ۳۴ مطبوعہ دارالاشاعت، اردو بازار کراچی نمبر ۱)

اب اس کی تاویل میں نانوتوی وغیرہ کے جتنے بھی دوسرے اقوال پیش کریں یہ عبارت اپنے مفہوم میں واضح ہے کہ نانوتوی صاحب کے نزدیک نبی ﷺ کی وفات کے بعد بالفرض

اگر کوئی نبی پیدا ہو جائے تو ختم نبوت میں کوئی فرق نہیں آئے گا۔ یہ ہے وہ طریقہ استدلال جو مرزائی مذہب والے لوگ دن رات پیش کر رہے ہیں۔ عرض ہے کہ نبی پیدا ہونے والی بات کہاں سے آگئی؟ ”لا نبی بعدی“ وغیرہ نصوص شرعیہ کی رُو سے کبھی نبی کا پیدا ہونا محال اور ناممکن ہے۔ اگر معاذ اللہ ان تمام نصوص شرعیہ کو رد کر کے کوئی شخص یہ دعویٰ کرے کہ دوسرا نبی پیدا ہو سکتا ہے یا کسی نبی کے پیدا ہونے کے باوجود بھی ختم نبوت میں کوئی فرق نہیں آتا تو عرض ہے کہ فرق بالکل آتا ہے، اس قول سے تو ختم نبوت والا عقیدہ ہی ختم ہو جاتا ہے۔ اگر کوئی شخص کہے کہ ”اگر بالفرض اللہ کا کوئی شریک پیدا ہو جائے تو توحید میں کوئی فرق نہیں آئے گا۔“ تو ہم کہتے ہیں کہ یہ شخص بالکل جھوٹا ہے۔ اس کا یہ دعویٰ کہ ”اللہ کا شریک پیدا ہو جانے سے توحید میں کوئی فرق نہیں آئے گا“ بالکل جھوٹ اور باطل ہے۔ اس طرح تو توحید سرے سے ہی ختم ہو جائے گی اور ساری کائنات فساد و تباہی کا شکار ہو جائے گی۔

جس طرح اللہ کا کوئی شریک نہیں، شریک کا پیدا ہونا محال، ناممکن اور باطل ہے اسی طرح نبی مکی ﷺ کے بعد کوئی نبی پیدا نہیں ہوگا۔ نبی کا پیدا ہونا محال، ناممکن اور باطل ہے۔

۴۔ دیوبندی مذہب کے تیسرے بڑے ”امام“ رشید احمد گنگوہی صاحب لکھتے ہیں: ”یا اللہ معاف فرمانا کہ حضرت کے ارشاد سے تحریر ہوا ہے۔ جھوٹا ہوں، کچھ نہیں ہوں۔ تیرا ہی ظل ہے، تیرا ہی وجود ہے میں کیا ہوں، کچھ نہیں ہوں۔ اور وہ جو میں ہوں وہ تو ہے اور میں اور تو خود شرک در شرک ہے۔ استغفر اللہ.....“

(فضائل صدقات حصہ دوم ص ۵۵۸/۱۹۸۷ اللفظ لہ، مکتب رشیدیہ ص ۱۰)

اس عبارت میں گنگوہی صاحب نے صاف صاف یہ عقیدہ بیان کیا ہے کہ: ”یا اللہ.... اور وہ جو میں (یعنی گنگوہی) ہوں وہ تو (یعنی اللہ) ہے اور میں اور تو (کہنا) خود شرک در شرک ہے۔“ معلوم ہوا کہ گنگوہی صاحب اپنے آپ کو خدا سمجھتے تھے۔ وہ گنگوہی اور خدا میں فرق کرنا شرک سمجھتے تھے۔ ﴿فَتَعَلَى اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾

۵۔ عاشق الہی میرٹھی دیوبندی اپنے ”امام ربانی“ رشید احمد گنگوہی صاحب کے بارے

میں لکھتے ہیں:

”جس زمانہ میں مسئلہ امکان کذب پر آپ کے مخالفین نے شور مچایا اور تکفیر کا فتویٰ شائع کیا ہے۔ سائیں توکل شاہ صاحب نے گردن جھکالی اور تھوڑی دیر مراقبہ کر منہ اوپر اٹھا کر اپنی پنجابی زبان میں یہ الفاظ فرمائے لوگو تم کیا سمجھتے ہو میں مولانا رشید احمد صاحب کا قلم عرش کے پرے چلتا دیکھ رہا ہوں۔“ (تذکرۃ الرشید ج ۲ ص ۳۲۲)

اس عبارت سے صاف ظاہر ہے کہ گنگوہی صاحب امکان کذب باری تعالیٰ (یعنی دیوبندیوں کے نزدیک: اللہ جھوٹ بول سکتا ہے) کا عقیدہ رکھتے تھے۔ امکان کا مطلب ہے ہو سکتا، اور کذب کا معنی جھوٹ ہے، باری تعالیٰ، اللہ کو کہتے ہیں۔ یہاں خلف وعید کا مسئلہ نہیں بلکہ امکان کذب کا مسئلہ ہے۔ اللہ فرماتا ہے:

﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا﴾ اور اللہ سے کس کا قول سچا ہے۔ (النساء: ۱۲۲)

ان لوگوں کو اس بات سے شرم نہیں آتی کہ امکان کذب باری تعالیٰ کا یا طبل اور گستاخانہ عقیدہ اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب کرتے ہیں۔

۶۔ دیوبندی مذہب کے ایک بڑے بزرگ ”حکیم الامت“ اشرف علی تھانوی صاحب لکھتے ہیں:

”دنگیری کیجئے میرے نبی کشکش میں تم ہی ہو میرے نبی
جز تمہارے ہے کہاں میری پناہ فوج کلفت مجھ پہ آ غالب ہوئی“

(نثر الطیب فی ذکر النبی الحبیب ص ۱۹۳)

درج ذیل اشعار میں تھانوی صاحب اپنے پیر حاجی امداد اللہ صاحب سے نقل کرتے ہیں کہ وہ اپنے پیر نور محمد چھنچھانوی کو ان الفاظ میں پکارتے ہیں:

”آسر ادنیا میں ہے از بس تمہاری ذات کا تم سوا اوروں سے ہرگز نہیں ہے التجا
بلکہ دن محشر کے بھی جس وقت قاضی ہو خدا آپ کا دامن پکڑ کر یہ کہوں گا بر ملا

اے شہ نور محمد وقت ہے امداد کا“

(امداد المصابق ص ۱۱۶ فقرہ: ۲۸۸ نیز دیکھئے شام انداویہ ص ۸۳، ۸۴)

معلوم ہوا کہ دیوبندی اکابر کے نزدیک دنیا میں آسرا صرف نور محمدؐ چھنجانوی ہے۔ وہ دنیا میں اور قیامت کے دن بھی امداد کے لئے صرف اسے ہی پکاریں گے۔!

۷۔ اشرف علی تھانوی صاحب اپنی ایک مشہور کتاب میں لکھتے ہیں:

”پھر یہ کہ آپ کی ذات مقدسہ پر علم غیب کا حکم کیا جانا اگر بقول زید صحیح ہو تو دریافت طلب یہ امر ہے کہ اس غیب سے مراد بعض غیب ہے یا کل غیب، اگر بعض علوم غیبیہ مراد ہیں تو اس میں حضور ہی کی کیا تخصیص ہے، ایسا علم غیب تو زید و عمرو بلکہ ہر صبی (بچہ) و مجنون (پاگل) بلکہ جمیع حیوانات و بہائم کے لئے بھی حاصل ہے کیونکہ ہر شخص کو کسی نہ کسی ایسی بات کا علم ہوتا ہے جو دوسرے شخص سے مخفی ہے تو چاہئے کہ سب کو عالم الغیب کہا جائے۔“ (حفظ الایمان ص ۱۳)

اس انتہائی دل آزار عبارت میں ”ایسا علم غیب“ کے لفظ سے کیا مراد ہے، اس کی تشریح میں حسین احمد نانڈوی مدنی صاحب فرماتے ہیں: ”لفظ ایسا تو کلمہ تشبیہ ہے“ (الشہاب الثاقب ص ۱۰۳)

معلوم ہوا کہ تھانوی صاحب نے نبی ﷺ کے علم کو پاگلوں اور جانوروں کے علم سے تشبیہ دی ہے۔ (معاذ اللہ ثم معاذ اللہ)

یاد رہے کہ اس صریح گستاخی سے تھانوی صاحب کا توبہ کرنا ثابت نہیں ہے۔

۸۔ دیوبندیوں کا مشہور مناظر محمد امین اوکاڑوی ایک حدیث کا مذاق اڑاتے ہوئے لکھتا ہے: ”لیکن آپؐ نماز پڑھاتے رہے اور کتیا سامنے کھیلتی رہی، اور ساتھ گدھی بھی تھی، دونوں کی شرمگاہوں پر بھی نظر پڑتی رہی۔“ (تجلیات صفحہ ۵ ص ۲۸۸ غیر مقلدین کی غیر مستند نماز: ۱۹۶)

اس عبارت میں نبی کریم ﷺ کی سخت گستاخی کی گئی ہے۔ یاد رہے کہ ”تجلیات صفحہ ۵“ نامی کتاب اوکاڑوی صاحب کی اجازت اور دستخطوں کے ساتھ شائع ہوئی ہے۔ اس خبیث عبارت سے اوکاڑوی صاحب کا توبہ کرنا ثابت نہیں ہے۔ اس عبارت کو کاتب کی غلطی قرار دینا بھی غلط اور باطل ہے۔

۹۔ نبی کریم ﷺ بعض اوقات سری نمازوں میں بھی ایک دو آیتیں جہر کے ساتھ پڑھ

لیتے تھے جیسا کہ صحیح احادیث سے ثابت ہے اس کی تشریح میں اشرع علی تھا نووی صاحب کہتے ہیں: ”اور میرے نزدیک اصل وجہ یہ ہے کہ آپ پر ذوق و شوق کی حالت غالب ہوتی تھی جس میں یہ جہر واقع ہو جاتا تھا اور جب کہ آدمی پر غلبہ ہوتا ہے تو پھر اس کو خبر نہیں رہتی کہ کیا کر رہا ہے۔“ (تقریر ترمذی ص ۱۷ مطبوعہ ادارہ تالیفات اشرع علی بلقان)

یہ کہنا کہ نبی ﷺ کو خبر نہیں رہتی تھی کہ آپ کیا کر رہے ہیں اور اس حالتِ ذوق و شوق میں آپ ایک دو آیتیں جہر پڑھ لیتے تھے، آپ کی صریح گستاخی ہے۔

۱۰۔ سیدنا امام حسین بن علی رضی اللہ عنہما مدینہ سے عراق تشریف لے گئے تو آپ کو کربلا میں انتہائی ظالمانہ طریقے سے شہید کر دیا گیا۔ اللہ تعالیٰ کی ان لوگوں پر لعنت ہو جنہوں نے سیدنا حسین رضی اللہ عنہ کو شہید کیا یا شہید کرنے میں کسی قسم کی بھی مدد اور تعاون کیا۔

محمد حسین نیلوی دیوبندی لکھتا ہے:

”ایسے تو پھر حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ سے جزل ضیاء الحق ہی اچھا رہا کہ جب بھی اسے کوئی مہم پیش آتی تو سیدھا مکہ شریف جا پہنچتا اللہ تعالیٰ سے رورو کر دعائیں کرتا...“ (مظلوم کربلا ص ۱۰۰)

یہ کہنا کہ امام حسین رضی اللہ عنہ سے تو جزل ضیاء الحق ہی اچھا تھا، مسلمانوں کے محبوب امام اور نواسہ رسول کی صریح گستاخی ہے۔

میں نے یہ جتنے حوالے پیش کئے ہیں دیوبندیوں کی اصل کتابوں سے خود نقل کر کے پیش کئے ہیں۔ ان کے علاوہ اور بھی بے شمار حوالے ہیں جن میں سے بعض کے لئے میری کتاب ”اکاذیب آل دیوبند“ کا مطالعہ مفید ہے۔

آپ نے دیکھ لیا کہ دیوبندیوں کے عقائد سر اسر کتاب و سنت کے خلاف ہیں اور باطل ہیں۔ دیوبندی حضرات فروعی مسائل میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی تقلید کا بڑھ چڑھ کر دعویٰ کرتے ہیں جیسا کہ محمود حسن دیوبندی ایک شخص کو مخاطب کر کے لکھتے ہیں:

”آپ ہم سے وجوب تقلید کی دلیل کے طالب ہیں۔ ہم آپ سے وجوب اتباع محمدی ﷺ، وجوب اتباع قرآنی کی سند کے طالب ہیں۔ (اولہ کالمہ ص ۷۸)

یہی محمود حسن صاحب مزید لکھتے ہیں:

”لیکن سوائے امام اور کسی کے قول سے ہم پر حجت قائم کرنا بعید از عقل ہے۔“

(ایضاح الاولیٰ ص ۲۷۸)

ایسے ہی مفتی رشید احمد لدھیانوی دیوبندی لکھتے ہیں:

”معہذا ہمارا فتویٰ اور عمل قول امام رحمۃ اللہ تعالیٰ کے مطابق ہی رہے گا۔ اس لئے کہ ہم امام رحمۃ اللہ تعالیٰ کے مقلد ہیں اور مقلد کے لئے قول امام حجت ہوتا ہے نہ کہ اولہ اربعہ کہ ان سے استدلال وظیفہ مجتہد ہے۔“ (ارشاد القاری ص ۴۱۲)

معلوم ہوا کہ دیوبندی مقلدین کے نزدیک اولہ اربعہ (قرآن، حدیث، اجماع اور اجتہاد) حجت نہیں ہے اور نہ ان سے استدلال جائز ہے۔

ہم پوچھتے ہیں کہ فروعی اور فقہی مسائل میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی تقلید کا دعویٰ کرنے والو! کبھی یہ بھی سوچا ہے کہ کیا تمہارے عقائد و نظریات بھی امام صاحب کے مطابق ہیں یا نہیں؟ کیا امکانِ نظیر مصطفیٰ ﷺ اور امکانِ کذب باری تعالیٰ کے گندے عقیدے امام صاحب سے بھی ثابت کر سکتے ہو؟ کچھ تو غور کرو!

آخر میں اہل حدیث بھائیوں کی خدمت میں عرض ہے کہ دیوبندیوں کے ساتھ ہمارا اصل اور بنیادی اختلاف نماز روزے کے مسائل میں بالکل نہیں بلکہ اصل اختلاف عقیدے، ایمان اور اصول میں ہے لہذا ان لوگوں سے آپ صرف درج ذیل موضوع پر ہی بات کیا کریں۔

☆ عقائد علمائے دیوبند

آپ دیکھیں گے کہ دیوبندی حضرات کس طرح پیٹھ پھیر کر بھاگتے ہیں۔ یہ لوگ زہر کا پیالہ تو پی سکتے ہیں مگر اپنے عقائد قرآن و حدیث و اجماع بلکہ اپنے مزعوم امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے بھی ثابت نہیں کر سکتے۔ ولو کان بعضهم لبعض ظہیراً

اگر یہ لوگ آپ سے سوال کریں تو صاف کہہ دیں کہ ایک سوال تم کرو اور ایک سوال ہم کریں گے۔ تم جواب دو اور ہم بھی جواب دیں گے۔ وما علینا الا البلاغ (۹ محرم ۱۴۲۷ھ)

”جماعت المسلمین رجسٹرڈ“ کا ”امام“ اسماء الرجال کی روشنی میں

(فضیلۃ الشیخ حافظ زبیر علی زئی حفظہ اللہ نے نماز نبوی کے مقدمہ میں نماز کے متعلق لکھی گئی بعض ایسی کتابوں کی نشاندہی فرمائی جن میں ضعیف و موضوع روایات موجود ہیں ان ہی میں سے ایک کتاب جناب مسعود احمد بی ایس سی کی ”صلوٰۃ المسلمین“ ہے۔ چاہیے تو یہ تھا کہ مقلدین مسعود ان ضعیف و موضوع روایات سے رجوع کر لیتے لیکن اس کے برعکس انھوں نے اپنے رسالے مجلۃ المسلمین میں ”صلوٰۃ المسلمین کی مدلل احادیث پر اٹھائے جانے والے اعتراضات کا جواب“ نامی مضمون شائع کر کے محققین نماز نبوی کو بے جا تنقید کا نشانہ بنایا۔ یہ مضمون بذریعہ جناب محمد رضوان صاحب / لاہور، ہم تک پہنچا اور وضاحت طلب کی گئی۔ درج ذیل مضمون میں استاذ محترم نے نہ صرف فرقہ مسعودیہ (نمبر: ۲) کے اعتراضات کے مدلل و مکمل جوابات دیئے ہیں بلکہ انتہائی اختصار کے ساتھ مسعود احمد صاحب کے تناقضات بھی بیان کر دیئے ہیں۔ واضح رہے کہ ماہنامہ ”الحدیث“ کی اصطلاح میں فرقہ مسعودیہ (نمبر: ۱) سے مسعود الدین عثمانی اور فرقہ مسعودیہ (نمبر: ۲) سے مسعود احمد بی ایس سی کا گروپ مراد ہے۔ [حافظ ندیم ظہیر]

جناب محمد رضوان صاحب (لاہوری) کے نام

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، اما بعد:

۱: مسعود احمد بی ایس سی ایک تکفیری خارجی شخص تھا، جس کے مقلدین اُس کی اطاعت کو فرض اور ایمان کا مسئلہ سمجھتے ہیں۔ فرقہ مسعودیہ کے سرکاری مبلغ عبداللطیف تکفیری نے اُس

شخص کو ”غیر مسلم“ قرار دیا جو مسعود صاحب کی بیعت نہیں کرتا تھا۔

۲: مسعود صاحب کے مقابلے میں کوئی بھی ایسا اہل حدیث عالم نہیں ہے جس کی اطاعت فرض اور ایمان کا مسئلہ ہو۔

۳: راقم الحروف نے مسعود صاحب کی کتاب ”صلوۃ المسلمین“ کے بارے میں ثابت کیا ہے کہ اس میں موضوع روایات کو ”سند صحیح“ قرار دیا گیا ہے، دیکھئے مقدمۃ التحقیق / نماز نبوی (ص ۲۱) تنبیہ: مقدمۃ التحقیق (ص ۱۸) پر ”امام احمد کی کتاب الصلوۃ“ والا حوالہ میرا لکھا ہوا نہیں ہے، بلکہ دار السلام کے کسی شخص کا اضافہ ہے جس پر مدیر مکتبہ دار السلام لاہور نے تحریر اراقم الحروف سے معذرت کی ہے اور یہ معذرت نامہ میرے پاس محفوظ ہے۔

۴: عمرو بن عبید (کذاب) کے بارے میں ”سید سلیمان مسعودی“ صاحب نے لکھا ہے کہ ”اس لیے کہ عمر بن عبید بھی رجال بخاری میں سے ہے“ (جلاء المسلمین، اپریل ۲۰۰۳ء ص ۳۰) عرض ہے کہ ہمیں عمرو بن عبید کی ایک روایت بھی صحیح بخاری میں نہیں ملی۔ کتاب الفتن، باب إذا التقى المسلمان بسيفيهما (ج ۸۳ ص ۷۰) میں ایک ”رجل“ کا ذکر آیا ہے ”عن رجل لم يسمه“

یہ ”رجل“ کون ہے کسی صحیح سند میں اس کا ذکر نہیں۔

حافظ المزنی نے بغیر کسی جزم کے ”فقیل“ کے صیغہ ترمیض سے لکھا ہے کہ یہ ”عمرو بن عبید“ ہے جبکہ مغلطی کا خیال ہے کہ یہ ہشام بن حسان ہے۔ اساماعلیٰ نے (المستخرج) الصحيح میں لکھا ہے کہ: ”حدثنا الحسن: حدثنا محمد بن عبید: حدثنا حماد بن زید: حدثنا هشام عن الحسن فذكره“ (دیکھئے عمدۃ القاری للنعنی ج ۲۳ ص ۱۹۲) لہذا یہی قول رائج ہے اور حافظ ابن حجر کا ”فیہ بعد“ کہنا صحیح نہیں جس کی مفصل تردید نعنی نے کردی ہے۔ سنن النسائی کی روایت (ج ۱۲ ص ۴۲۵) بھی اسی کی مؤید ہے۔ واللہ

لہذا عمرو بن عبید کو رجال بخاری میں سے قرار دینا غلط ہے، اسی لئے حافظ ابن حجر

(التقریب: ۵۰۷) وغیرہ نے اسے رجال بخاری میں ذکر نہیں کیا۔

امام بخاری رحمہ اللہ، عمرو بن عبید کو کتاب الضعفاء میں ذکر کر کے فرماتے ہیں: ”ترکہ یحیی القطان“ (ص ۸۸ ت ۲۶۹) اور مطر الوراق سے نقل کرتے ہیں کہ ”فاعلم أنه كاذب“ پس جان لو کہ وہ (عمرو بن عبید) جھوٹا ہے۔ (ص ۸۹ وسندہ صحیح)

تنبیہ: یہ عمرو بن عبید وہی کذاب ہے جس سے مروی ہے کہ حسن بصری نے فرمایا: مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ وتر تین رکعتیں ہیں اور سلام صرف آخری رکعت میں ہی پھیرا جاتا ہے۔ دیکھئے مصنف ابن ابی شیبہ (۲۹۴/۲ ج ۶۸۳۳) وسندہ موضوع، اس روایت کے بارے میں مسعودیوں کا کیا خیال ہے؟

۵: ”سید سلیمان“ صاحب نے عمرو بن عبید کی تائید میں جو روایات پیش کی ہیں ان کا جائزہ درج ذیل ہے۔

الف: عن معمر عن علي بن زيد عن أبي رافع (مصنف عبد الرزاق: ۱۱۰۳ ج ۴۹۶۸)

تبصرہ: علی بن زید بن جدعان ضعیف ہے۔ (دیکھئے سنن الترمذی: ۲۹۷ ج ۳۸۸۱)

اسے جہور محدثین نے ضعیف قرار دیا ہے۔

[نیز مسعود احمد صاحب نے خود کہا: علی بن زید ضعیف ہے رتاریخ مطول ص ۴۹، ۵۷ مسعود احمد نے مزید کہا: علی بن زید منکر الحدیث ہے رتاریخ مطول ص ۲۲۰]

دوسرے یہ کہ اس روایت میں صرف سیدنا عمر رضی اللہ عنہ کا عمل مذکور ہے، تمام صحابہ کا عمل نہیں ہے۔ جبکہ مسعود صاحب اس سابق روایت کی مدد سے دعویٰ کرتے ہیں کہ ”تمام صحابہ کرام اس دعا کو پڑھتے تھے۔“ (صلوۃ المسلمین ص ۳۰۵ طبع پنجم)

ب: ابن جریج أخبرني عطاء أنه سمع عبيد بن عمير يأثر عن عمر . إلخ

(مصنف عبد الرزاق: ۴۹۶۹)

۔۔ اس روایت کے الفاظ میں تقدیم و تاخیر ہے اور عمل بھی صرف (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ کا ہے تمام صحابہ کا عمل مذکور نہیں ہے۔

ج: الثوري عن جعفر بن برقان عن ميمون بن مهران عن مهران عن أبي بن كعب. إلخ
ميمون بن مهران ۵۰ھ میں پیدا ہوئے۔ (تہذیب الکمال ۱۸/۵۵۵)

ابی بن کعب رضی اللہ عنہ ۳۲ھ یا اس سے پہلے فوت ہوئے۔ (تہذیب الکمال ۱۸/۴۷۲، ۴۷۳)
میمون کی سیدنا ابی رضی اللہ عنہ سے ملاقات ثابت نہیں ہے لہذا یہ روایت منقطع ہے۔

سفیان ثوری کے بارے میں اسماء الرجال کے امام یحییٰ بن معین رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ
”وكان يدلّس“ اور آپ تدلیس کرتے تھے۔ (الجرح والتعديل ۲/۲۲۵، سندہ صحیح)

یہ روایت معنعن ہے۔ دوسرے یہ کہ اس کا متن انتہائی مختصر ہے تیسرے یہ کہ یہ صرف
سیدنا ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب ہے ”تمام صحابہ“ کی طرف نہیں۔
معلوم ہوا کہ ان شواہد کا عمرو بن عبید کی روایت سے تعلق نہیں ہے۔

۶: چونکہ مسعود احمد ایک تکفیری، خارجی، بدعتی اور گمراہ شخص تھا جس نے ایک فرقے کی
بنیاد رکھی، محدثین کے اجماعی مسئلہ تدلیس کا انکار کیا اور اس کے مقلدین اسے مفترض الطاعت
سمجھتے تھے لہذا اراقم الحروف نے علم حدیث میں اس کی جہالت واضح کرنے کے لئے اس کی
تاریخ الاسلام کا حوالہ دیا کہ جس میں اس نے صحیح مسلم کے راوی اسماعیل بن عبد الرحمن
السدی کو ”کذاب“ لکھا ہے۔

سید سلیمان صاحب اس راوی کا کذاب ہونا تو ثابت نہ کر سکے بلکہ صحیح بخاری و صحیح
مسلم کے ایک راوی اسماعیل بن ابی اویس کے بارے میں لکھ دیا: ”کذاب اور وضاع یعنی
جھوٹا اور حدیثیں گھڑنے والا ہے۔“ (مجلد السلسلین ص ۲۶ مارچ ۲۰۰۳ء)
حالانکہ حافظ ابن حجر لکھتے ہیں:

”صدوق، أخطأ في أحاديث من حفظه“ یہ سچا تھا۔ اس نے حافظے سے
(بعض) حدیثیں بیان کی ہیں جس میں اسے خطا لگ گئی۔ (الترغیب ۱۰/۴۶۰)
صحیح بخاری کے راوی کو جھوٹا قرار دینا ”سید سلیمان“ جیسے لوگوں کا ہی کام ہے۔
تنبیہ: اسماعیل بن ابی اویس نے اپنی سند کے ساتھ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ایک

روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

((يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي قَدْ تَرَكْتُ فِيكُمْ مَا إِنْ اعْتَصَمْتُمْ بِهِ فَلَنْ تُضْلُوا

أَبَدًا، كِتَابَ اللَّهِ وَسُنَّةَ نَبِيِّهِ)) (المسند رک ۹۳/۱ ج ۳۱۸)

اس حدیث کے بارے میں مسعود احمد صاحب لکھتے ہیں:

”وسندہ صحیح“ (حدیث بھی کتاب اللہ ہے [ص ۲۰] نیز دیکھئے برحان المسلمین [ص ۲۰۴])

معلوم ہوا کہ مسعودیوں کے نزدیک اپنے تسلیم شدہ کذاب راوی کی روایت ”سندہ صحیح“ ہوتی ہے۔

سید سلیمان صاحب مسعود صاحب کا تو دفاع نہ کر سکے مگر خود دل میں پھنس گئے۔

تنبیہ: مسعود صاحب کے یہ دو نمونے بوجہ اختصار و بطور تنبیہ ذکر کئے گئے ہیں ورنہ یہ داستان بڑی طویل ہے۔

☆ یزید بن ابان الرقاشی عن انس بن مالک کی سند سے ایک روایت کے بارے میں مسعود صاحب لکھتے ہیں:

”یزید بن ابان بے شک ضعیف ہے لیکن حضرت انسؓ سے اس کی روایتیں ٹھیک ہیں.... یعنی

متروک نہیں ہے۔“ (جماعت المسلمین پر اعتراضات اور ان کے جوابات ص ۸۰)

اسی یزید کے بارے میں مسعود صاحب لکھتے ہیں کہ ”یزید الرقاشی اور صالح المری دونوں

جھوٹے ہیں۔“ (تاریخ الاسلام والمسلمین مطول ص ۱۲۷ حاشیہ نمبر ۱)

یاد رہے کہ یزید بن ابان والی یہ روایت انس بن مالک سے ہے۔ دیکھئے تفسیر ابن کثیر

(۳/۶۰۷، ۶۰۸ ج ۳۸۸ ب) وقال: ”یزید الرقاشی وصالح المری ضعيفان جدًا“

☆ لیث (بن ابی سلیم) کے بارے میں مسعودی ارشاد ہے:

”سند میں لیث ہے جو ضعیف ہے۔“ (تاریخ مطول ص ۴۴ حاشیہ)

جبکہ اسی لیث کی رفع الیدین فی القنوت والی روایت کے بارے میں مسعود صاحب لکھتے

ہیں: ”سندہ صحیح“ (صلوۃ المسلمین ص ۲۷۵ بعد حاشیہ ۳)

تنبیہ: بعض اہل حدیث علماء سے بھی غلطیاں ہوئی ہیں مگر کسی نے اپنی اطاعت کو فرض اور

ایمان کا مسئلہ قرار نہیں دیا۔ بلکہ ہر ذی شعور مسلمان کا حق ہے کہ وہ جملہ افراد امت کے فتاویٰ، ان کے خیالات کو کتاب و سنت پر پیش کرے اگر موافق ہوں تو سر آنکھوں پر تسلیم کرے ورنہ ترک کر دے۔ (دیکھئے فتاویٰ علمائے حدیث ج ۱ ص ۶)

نماز نبوی پر اعتراضات کے جوابات

۱۔ ابن ماجہ (ح ۷۷۷) والی روایت انقطاع اور ضعف لیث بن ابی سلیم کی وجہ سے ضعیف ہے لیکن اس کے دوسرے شواہد ہیں مثلاً دیکھئے عمل الیوم واللیلۃ لابن السنی (۸۷) لہذا اسے حسن لغیرہ قرار دیا جاسکتا ہے۔ نماز نبوی میں بھی حسن کے بعد (غیرہ) کا لفظ اسی طرف اشارہ ہے۔

شیخ البانی رحمہ اللہ نے ابن ماجہ والی روایت کو (شواہد کی وجہ سے) صحیح کہا ہے۔

(سنن ابن ماجہ ص ۳۶ طبع مکتبۃ العارف)

تنبیہ (۱): راقم الحروف نے اس روایت کو سنن ترمذی (۳۱۴) و سنن ابن ماجہ کی تحقیق میں ”إسناده ضعيف“ لکھا ہے نیز دیکھئے میری کتاب ”أنوار الصحیفة فی الأحادیث الضعیفة“ (ص ۲۸۳)

تنبیہ (۲): قول راجح میں حسن لغیرہ روایت ضعیف ہی ہوتی ہے۔ واللہ اعلم

۲۔ امام ترمذی (۵۱۴) نماز نبوی میں غلطی سے [۵۱۳] چھپ گیا ہے {ص ۲۵۲} اصلاح کر لیں [] نے ایک روایت بیان کی ہے جس میں دوران خطبہ میں گوٹ مار کر (دونوں گھٹنوں کا سہارا لے کر) بیٹھنے سے منع کیا گیا ہے۔ اسے ابن خزیمہ (۱۸۱۵) حاکم (۲۸۹/۱) اور ذہبی نے صحیح کہا ہے۔ بغوی اور ترمذی نے حسن کہا ہے۔

اس روایت کے دو راویوں سہل بن معاذ اور ابو مرحوم عبد الرحیم بن میمون پر ”سید سلیمان“ صاحب نے جرح کی ہے۔

سہل بن معاذ کے بارے میں تقریب العہدیب میں ہے: ”لا بأس به إلا فی

روایات زبان عنہ“ (۲۶۶۷)

عبدالرحیم بن میمون کے بارے میں ہے: ”صدوق زاہد“ (۴۰۵۹)
 تنبیہ: ابو مرحوم بن ہبل بن معاذ کی سند سے ایک روایت میں آیا ہے کہ ”الحمد لله الذي
 اطعمني هذا ورزقنيه من غير حول مني ولا قوة“

(الترمذی: ۳۳۵۸ وقال ”حسن غریب والیہ ابو مرحوم ایہ عبدالرحیم بن میمون“)

یہ دعا مسعود احمد صاحب نے اپنی دو کتابوں میں بطور حجت و استدلال لکھی ہے۔

(منہاج المسلمین ص ۳۲۵ اشاعت نمبر ۱، دعوات المسلمین ص ۷۵)

مسعود صاحب کی ”جماعت المسلمین“ والے فیصلہ کریں کہ ان دو روایوں کی روایت
 سے استدلال کرنے میں مسعود صاحب حق بجانب ہیں یا ”سید سلمان“ صاحب کی
 ”تحقیق“ ہی رائج ہے؟

۳۔ عید اور جمعہ اگر اکٹھے ہو جائیں تو عید پڑھنے کے بعد جمعہ کی نماز میں اختیار ہے۔ جو
 چاہے پڑھے اور جو چاہے نہ پڑھے۔ جس کا ثبوت، ابوداؤد (۱۰۷۰) ابن ماجہ (۱۳۱۰)
 وغیرہما کی روایت سے ملتا ہے اور نماز نبوی کے حاشیے میں ذکر کر دیا گیا ہے (ص ۲۵۹: ۴)
 اب جمعہ نہ پڑھنے والا ظہر پڑھے گا یا اُس سے ظہر ساقط ہو جائے گی اس بارے میں اختلاف
 ہے۔

جمہور علماء کا یہی موقف ہے کہ نماز ظہر پڑھی جائے گی دیکھئے الجوہر النقی (ج ۳ ص ۳۱۸)
 محمد بن اسماعیل الصنعانی نے اس بارے میں ایک مستقل رسالہ لکھا ہے۔ (عون المعبود ۱: ۴۱۷)
 حافظ عبداللہ روپڑی کی بھی یہی تحقیق ہے۔ (فتاویٰ اہل حدیث ج ۲ ص ۷۰، ۷۱)

ان کی تائید اس صحیح حدیث سے ہوتی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((فأخبرهم أن
 الله قد فرض عليهم خمس صلوات في يومهم وليلتهم)) پس انھیں بتادو کہ
 بے شک اللہ نے دن رات میں (ان پر) پانچ نمازیں فرض کی ہیں۔ (بخاری: ۷۲۲۲)

ان پانچ نمازوں میں ظہر کی نماز (وَحِينَ تَظْهَرُونَ / الروم: ۱۸) بھی ہے جس کی فرضیت
 پر تمام مسلمانوں کا اجماع ہے۔

عیدین کے دن جمعہ کی رخصت والی حدیث سے یہ بالکل ثابت نہیں ہوتا کہ نمازِ ظہر کی بھی رخصت ہے۔ کسی روایت میں یہ صراحت نہیں ہے کہ (سیدنا) عبداللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہما نے ظہر کی نماز اُس دن نہیں پڑھی تھی جس دن عیدین اور جمعہ اکٹھے تھے۔ اس بات کو مد نظر رکھتے ہوئے مؤلف نماز نبوی نے مسئلے میں ”یا ظہر“ لکھ دیا ہے۔ اور یہ صراحت بالکل نہیں ہے کہ اصل حدیث میں ”یا ظہر“ کے الفاظ ہیں۔ لہذا یہ کہنا ”احادیث میں زیادتی“ کی گئی ہے غلط ہے۔

تنبیہ: نماز نبوی کے دوسرے ایڈیشن (توزیع مکتبہ بیت السلام) میں یہ عبارت نہیں ملی۔ حدیث: جس کا اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان ہے اس پر جمعہ فرض ہے (الخ) بلاشبہ لمخاط سند ضعیف ہے۔

۱۔ ابن لہیعہ حافظ کی وجہ سے ضعیف ہے۔ ابن لہیعہ کی ایک روایت کے بارے میں (فرقہ مسعودیہ کے امام دوم) محمد اشتیاق صاحب فرماتے ہیں کہ: ”مندرجہ بالا حدیث صحیح ہے۔“ (تحقیق مزید میں تحقیق کا فقدان ص ۲۷)

اور لکھتے ہیں کہ ”جناب مسعود احمد صاحب ابن لہیعہ کو اس وقت ضعیف تسلیم کرتے ہیں جب اس راوی کا روایت کردہ متن صحیح حدیث کے متن کے خلاف ہو“ (ایضاً ص ۲۸)

۲۔ معاذ بن محمد مجہول الحال راوی ہے اس کی توثیق سوائے ابن حبان کے کسی نے نہیں کی ہے۔ دیکھئے میزان الاعتدال (۱۳۲/۴)

یہ سند بلاشبہ ضعیف ہے لیکن اس کے بہت سے شواہد ہیں۔ دیکھئے ارواء الغلیل (ج ۳ ص ۵۷، ۵۸)

لہذا یہ روایت شواہد کے ساتھ حسن لغیرہ (یعنی ضعیف ہی) ہے۔ اس مسئلے پر اجماع ہے کہ مسافر پر جمعہ فرض نہیں ہے۔

تنبیہ: نماز نبوی میں ابوداؤد کے حوالے کے ساتھ ارواء الغلیل (۳/۵۶۶ ج ۵۹۲ واللفظ مرکب) لکھنا چاہیے۔ وما علینا الا البلاغ (۲۶۔ اپریل ۲۰۰۴ء)

فرقہ مسعودیہ کے امام اول: مسعود احمد بی ایس سی (B.Sc) فرماتے ہیں:

(جماعت المسلمین پر اعتراضات اور ان کے جوابات ص ۷۱)

تناقض نمبر ۱: مسعود صاحب لکھتے ہیں:

”حضرت حمید بن ہلالؓ کہتے ہیں: کان اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا صلّوا کان ایدیہم حیال اذانہم کانہا المراوح، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب جب صلوٰۃ ادا کرتے تو اُن کے ہاتھ کانوں کے برابر ایسا معلوم ہوتے تھے گویا کہ وہ پتھریں ہیں۔ {جزء رفع الیدین للامام البخاری ۳۱۷۱ سند حسن}“

(صلوة المسلمين ص ۳۵۵، ۳۵۶ مطبوعہ ۱۴۰۹ھ ۱۹۸۹ء)

جزء رفع الیدین میں اس روایت کی سند درج ذیل ہے:

”حدثنا موسى بن إسماعيل: ثنا أبو هلال عن حميد بن هلال“ إلخ

(ج: ۳۰، ص ۵۵ تحقیقی)

ابو ہلال محمد بن سلیم الرازی البصری: حمید بن ہلال کا شاگرد اور موسیٰ بن اسماعیل کا استاذ ہے۔ (تہذیب الکمال ج ۱۶ ص ۳۱۸، ۳۱۹)

معلوم ہوا کہ مسعود کے نزدیک باعتراف خود ضعیف راوی کی روایت، عدم متابعت و عدم شواہد کی صورت میں ”سندہ حسن“ یعنی قابلِ حجت ہوتی ہے۔!

تنبیہ: میرے نزدیک ابو ہلال محمد بن سلیم ضعیف ہے، دیکھئے تحفۃ الاوقیاء فی تحقیق کتاب الضعفاء (ص ۹۸) تا ہم صحیح بخاری و سنن اربعہ میں ابو ہلال کی جتنی مرفوع متصل روایات ہیں وہ شواہد و متابعات کی وجہ سے صحیح و حسن ہیں۔ جزء رفع الیدین تحقیقی (ج ۳۰) میں غلطی کی وجہ سے یہ چھپ گیا ہے کہ ابو ہلال: حسن الحدیث ہے (ص ۵۵) اس کی اصلاح کر لیں، تا ہم جزء رفع الیدین والی روایت سابقہ شاہد کی وجہ سے حسن ہے۔ والحمد للہ

تناقض نمبر ۲: حجر اسود کے بارے میں ایک روایت ذکر کر کے مسعود صاحب لکھتے

ہیں: ”مسند امام احمد عن ابن عباسؓ ۴/۲۸۴۔ سندہ صحیح“ (تاریخ مطول ص ۸۸ حاشیہ: ۲) اس روایت کی سند درج ذیل ہے: ”حدثنا یونس: حدثنا حماد عن عطاء بن

السائب عن سعید بن جبیر عن ابن عباس“

(مسند الامام احمد ۳۰ ج ۲۷۹۶ و نسخہ احمد شاکر ۴/۲۸۴ ج ۲۷۹۶)

حماد سے مراد حماد بن سلمہ ہے دیکھئے مسند احمد (۳۰ ج ۲۷۹۶) و کتب اسماء الرجال مسعود صاحب فرماتے ہیں:

”طبری ۱۲۳۸۔ اس حدیث کی سند صحیح ہے۔ حماد راوی نے اپنے استاد عطاء سے

اس کا حافظہ خراب ہونے سے پہلے سنا تھا (تہذیب التہذیب)“ (تاریخ مطول ص ۱۱۸ حاشیہ: ۲)

☆ دوسری طرف مسعود صاحب ”ارشاد فرماتے“ ہیں کہ

”(تفسیر ابن کثیر ۴/۱۵۱ مسند احمد۔ بلوغ ۱۲/۱۶۸۔ اس کی سند میں ایک راوی ہے

عطاء بن السائب جس کا حافظہ آخر عمر میں خراب ہو گیا تھا لہذا یہ روایت ضعیف ہے)“

(تاریخ مطول ص ۸۹ حاشیہ: ۱)

اس روایت کی سند درج ذیل ہے:

”حدثنا یونس: أخبرنا حماد عن عطاء بن السائب عن سعید بن

جبیر عن ابن عباس“

(مسند احمد ۶/۱ ج ۳۰ ص ۹۵۲ و بلوغ الامانی ۱۲/۱۶۸ تفسیر ابن کثیر مطبوعہ امجد اکیڈمی لاہور ۴/۵ ر ۵۱ تحقیق عبدالرزاق المہدی ج ۵ ص ۳۵۲)

یعنی ایک ہی سند (حماد بن سلمہ عن عطاء بن السائب) ایک جگہ ”سندہ صحیح“ ہے اور دوسری جگہ ”ضعیف ہے“ سبحان اللہ! کیا مسعودی انصاف ہے!!

تناقض نمبر ۳: مسعود صاحب لکھتے ہیں کہ:

”مسند احمد۔ سندہ جید قوی۔ بلوغ جزء ۲۰ ص ۱۱۹ والبدایہ جزء ۲ ص ۱۷“

(تاریخ مطول ص ۱۹۷ حاشیہ: ۱)

اس روایت کی سند درج ذیل ہے:

”حدثنا قتيبة: حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن بن محمد يعني القاري
عن عمر بن أبي عمر و عن المطلب عن أبي هريرة أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال..“

(مسند احمد ۲/۱۹ ج ۳ ص ۹۳۲ و بلوغ الامانی ۲۰/۱۱۹ والبدایہ و النہایہ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان ۲/۱۶۲ [۱۶۲ سندہ مصحف])

☆ دوسری طرف، اسی صفحہ پر ایک دوسری روایت کے بارے میں مسعود صاحب لکھتے ہیں:

”(تفسیر ابن کثیر میں سند ہے لیکن مطلب کا حضرت ابو ہریرہ سے سننا ثابت نہیں

۳۵۸/۳ لہذا اس سند منقطع ہے)“ (تاریخ مطول ص ۱۹۷ حاشیہ: ۱)!!

”مطلب عن ابی ہریرہ“ والی پہلی روایت تو مسعود صاحب کے نزدیک ”جید قوی“ یعنی قابل حجت ہے، جبکہ ”مطلب عن ابی ہریرہ“ والی دوسری روایت ”منقطع ہے“ سبحان اللہ!

تناقض نمبر ۴: علی بن محمد المدائنی کے بارے میں مسعود صاحب لکھتے ہیں:

”علی بن محمد ثقہ تھے (میزان)“ (تاریخ مطول ص ۹)

☆ دوسری جگہ مسعود صاحب بذات خود لکھتے ہیں کہ

”اس واقعہ کا راوی علی بن محمد المدائنی اخباری ہے۔ حدیث کی روایت میں قوی نہیں (میزان الاعتدال جزء ۳ ص ۱۵۳)“ (واقعہ حرہ اور انسانیہ حرہ ص ۴۲ حاشیہ، آخری دو سطریں)

تناقض نمبر ۵ : ”صالح المري عن يزيد الرقاشي عن أنس بن مالك“
والی ایک سند کے بارے میں مسعود صاحب لکھتے ہیں: ”تفسیر ابن کثیر ۲/۴۹۳ یزید الرقاشی اور صالح المري دونوں جھوٹے ہیں“ الخ (تاریخ مطول ص ۱۲۷ حاشیہ: ۱)

”راوی یزید الرقاشی متروک ہے لہذا یہ روایت بھی جھوٹی ہے۔“ (تاریخ مطول ص ۱۹۳ حاشیہ: ۱)
☆ دوسری طرف مسعود صاحب شرح النہ للبخاری سے بحوالہ فتح الباری (۳۸۹/۱۲) ایک روایت بطور حجت پیش کرتے ہیں: ”کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یکثر القناع“ [یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کثرت سے اپنا سر ڈھانپنے رکھتے تھے]
(منہاج المسلمین مطبوعہ ۱۴۱۶ھ ۱۹۹۵ء ص ۴۷۹ حاشیہ: ۱)

اس روایت کی سند درج ذیل ہے:

”الربیع بن صبیح عن یزید بن أبان عن أنس بن مالك“

(شرح النہ للبخاری ۸۲/۱۲ ج ۳ ص ۳۱۶۴ و شکل الترمذی تحقیقی: ۳۲، ۱۲۵)

اسی روایت کا دفاع کرتے ہوئے مسعود صاحب مزید لکھتے ہیں کہ

”یزید بن أبان بے شک ضعیف ہے لیکن حضرت انسؓ سے اس کی روایتیں ٹھیک ہیں اور یہ روایت حضرت انسؓ سے ہی ہے... یعنی متروک نہیں ہے (تہذیب)..... الغرض یہ حدیث حسن سے کم نہیں“ (جماعت المسلمین پر اعتراضات اور ان کے جوابات ص ۸۰)

تناقض نمبر ۶ : مسعود صاحب لکھتے ہیں:

”(۱) حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا: اے سعدؓ تم جانتے ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ قریش اس امر کے والی ہیں۔ حضرت سعدؓ نے کہا آپ سچ فرماتے ہیں۔ ہم وزراء ہیں اور آپ امراء (البدایہ والنہایہ عربی جلد نمبر ۵ ص ۲۴۷ بحوالہ مسند احمد)

(۲) حضرت ابو بکرؓ فرماتے ہیں: عمرؓ نے انصار کو یاد دلایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

مجھے امام بنایا تھا (یہ سنتے ہی تمام) انصار نے میرے ہاتھ پر بیعت کر لی۔

(البدایہ والنہایہ عربی جلد ۵ ص ۲۳۷ بحوالہ مسند امام احمد)

ان دونوں روایتوں کی سندیں صحیح ہیں۔ ان سے ثابت ہوتا ہے کہ حضرت سعدؓ نے بیعت کر لی تھی“ (الجماعۃ ص ۲۳، ۲۴ مطبوعہ ۱۴۱۳ھ ۱۹۹۳ء)

پہلی روایت کی سند درج ذیل ہے۔

”حدثنا عفان قال: حدثنا أبو عوانة عن داود بن عبد الله الأودي عن حميد بن عبد الرحمن قال ...“ إلخ

(مسند احمد ۱۸ ج ۵/۱۸ نسخہ احمد شکر ۱۶۲۱ والبدایہ والنہایہ ۲۱۷/۵)

☆ اسی روایت کے بارے میں دوسری جگہ مسعود صاحب لکھتے ہیں:

”ہم وزراء ہوں گے اور آپ امراء (مسند احمد جلد اول ص ۱۶۲) اس کی سند منقطع ہے“

(واقعہ سقیفہ اور افسانہ سقیفہ ص ۹ حاشیہ)

دوسری روایت کی سند درج ذیل ہے۔

”محمد بن إسحاق عن عبد الله بن أبي بكر عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس عن عمر“

(البدایہ والنہایہ ۲۱۷/۵ قصہ سقیفہ بنی ساعدہ)

تناقض نمبر ۷: سابقہ تناقض (نمبر ۶) کی دوسری روایت کے بارے میں مسعود صاحب لکھتے ہیں: ”اس روایت میں عبد اللہ بن ابی بکر ضعیف ہے۔“

(واقعہ سقیفہ اور افسانہ سقیفہ ص ۹ حاشیہ)

تناقض نمبر ۸: مسعود صاحب لکھتے ہیں:

”عن زيد عن النبي ﷺ اخذ غرفة من الماء فنضح بها فرجه (رواہ

احمد، بلوغ ۲/۵۳ وسندہ صحیح۔“ (منہاج المسلمین مطبوعہ ۱۹۹۵ء ص ۱۱۳ حاشیہ: ۳)

اس روایت کی سند درج ذیل ہے:

”حد ثنا حسن: حد ثنا ابن لهيعة عن عقيل بن خالد عن ابن شهاب

عن عروة عن أسامة بن زيد عن أبيه زيد بن حارثة“

(مسند احمد ۴/۱۶۱ ح ۵۶۱۹ و بلوغ الأمانی ۲/۳۰۸)

یعنی اس سند میں ابن ابیہ راوی ہے اور مسعود صاحب نے اسے ”سند صحیح“ لکھا ہے۔

☆ دوسری طرف مسعود صاحب لکھتے ہیں:

”اس روایت میں ابن ابیہ ضعیف ہیں“ (تاریخ مطول ص ۱۳۶ حاشیہ: ۲)

”لیکن اس کی سند میں ابن صحر ہے جس کا حال نہیں ملتا۔ دوسرا راوی ابن ابیہ ضعیف ہے۔

الغرض یہ روایت بھی باطل ہے۔“ (تاریخ مطول ص ۱۹۳ حاشیہ)

تناقض نمبر ۹: مسعود صاحب فرماتے ہیں:

”اس حدیث کی سند میں حجاج بن ارطاة ہیں۔ وہ ضعیف بھی ہے اور مدلس بھی۔ انہوں نے

اس حدیث کو عن کے ساتھ روایت کیا ہے۔ لہذا یہ سند منقطع ہے“

(سجدوں میں رفع یدین ثابت نہیں اشاعت دوم ص ۱۰)

☆ دوسری جگہ مسعود صاحب بذات خود لکھتے ہیں:

”حجاج بن ارطاة صدوق تھے کذاب نہیں تھے۔ مزید براں مسند احمد میں ان کی تحدیث

موجود ہے۔ لہذا اعتراض لا یعنی ہے الغرض یہ حدیث حسن صحیح ہے۔“

(جماعت المسلمین پر اعتراضات اور ان کے جوابات ص ۶۲، ۶۳)

تناقض نمبر ۱۰: مسعود صاحب لکھتے ہیں:

”اس حدیث کی سند میں ایک راوی ابن جریج ہیں جو مدلس ہیں۔ ان کی تدلیس قبیح ہوتی

ہے۔ امام زہری سے روایت کرنے والے میں یہ کچھ نہیں“

(سجدوں میں رفع یدین ثابت نہیں ص ۱۳)

☆ دوسری جگہ مسعود صاحب ”ارشاد فرماتے“ ہیں:

”مدلس کذاب ہوتا ہے امام ابن جریج کذاب کیسے ہو سکتے ہیں..... لہذا حدیث بالکل صحیح

ہے اس میں کوئی غلطی نہیں“ (جماعت المسلمین پر اعتراضات اور ان کے جوابات ص ۶۵)
 ان دس مثالوں سے معلوم ہوا کہ مسعود صاحب بذاتِ خود بے شمار تناقضات و
 تعارضات کا شکار ہیں لہذا وہ بقولِ خود بے اعتبار ہیں۔

تنبیہ: اسماعیل بن عبد الرحمن بن ابی کریم السدی الکبیر صحیح مسلم و سنن اربعہ کے راوی ہیں
 اور جہور محدثین نے اُن کی توثیق کر رکھی ہے۔ اسماعیل السدی کی صحیح مسلم میں چھ روایات
 ہیں:

۲۱: صلوة المسافرين باب جواز الانصراف من الصلوة عن اليمين والشمال
 ح ۷۰۸، دار السلام: ۱۶۴۰، ۱۶۴۱

۳: الطلاق، باب المطلقة البائن لا نفقة لها ح ۱۴۸۰/۵۱ او دار السلام: ۳۷۱۶

۴: الحدود، باب تأخير الحد عن النفساء ح ۱۷۰۵ و دار السلام: ۴۴۵۰

۵: الأشربة باب تحريم تخليل الخمر ح ۹۸۳ او دار السلام: ۵۱۴۰

۶: فضائل الصحابة، باب فضل الصحابة ثم الذين يلونهم ح ۲۵۳۶
 دار السلام: ۳۴۷۸

صحیح مسلم کے اس بنیادی اور اصول کے راوی کو بار بار کذاب کہنا مسعود احمد بی ایس سی
 جیسے لوگوں کا ہی کام ہے۔ وما علينا إلا البلاغ

غیر مسلم کی وراثت اور فرقہ مسعودیہ

صحیح بخاری و صحیح مسلم وغیرہما میں رسول اللہ ﷺ سے روایت ہے:

((لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم))

مسلم، کافر کا وارث نہیں ہوتا اور نہ کافر، مسلم کا (وارث ہوتا ہے۔)

(صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۰۰۱ ح ۶۷۶۴، صحیح مسلم ج ۲ ص ۳۳ ح ۱۶۱۳)

اس حدیث کی تشریح میں علامہ نووی (متوفی ۶۷۶ھ) لکھتے ہیں:

”وأما المسلم فلا يرث الكافر أيضاً عند جماهير العلماء من

الصحابة والتابعين ومن بعدهم“ جمہور صحابہ، تابعین، اور ان کے بعد

والوں کے نزدیک مسلم، کافر کا وارث نہیں ہوتا۔ (شرح صحیح مسلم للنووی ۳۳۲)

صحیح بخاری میں ہے:

”كان عقيل ورث أبا طالب هو وطالب ولم يرثه جعفر ولا علي

شيثاً لأنهما كانا مسلمين وكان عقيل وطالب كافرين فكان عمر

ابن الخطاب يقول: لا يرث المؤمن الكافر“

اور ابو طالب (جو کہ غیر مسلم فوت ہوا تھا) کے وارث عقیل اور طالب بنے کیونکہ

اُس وقت وہ دونوں کافر تھے۔ اور علی اور جعفر (رضی اللہ عنہما) وارث نہیں بنے کیونکہ وہ اس

وقت مسلمان تھے۔ عمر بن الخطاب (رضی اللہ عنہ) فرماتے تھے: کافر کا مومن وارث نہیں

بن سکتا۔ (ج ۱ ص ۱۶۶ ح ۱۵۸۸)

امام عبدالرزاق الصنعانی (متوفی ۲۱۱ھ) نے صحیح سند کے ساتھ جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے

روایت کیا: ”لا يرث المسلم اليهودي ولا النصراني“.... إلخ

مسلم، یہودی یا نصرانی کا وارث نہیں ہوتا۔ (مصنف عبدالرزاق ج ۶ ص ۱۸ ح ۹۸۶۵)
سنن ابی داؤد وغیرہ میں حسن سند کے ساتھ مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:
((لا یتوارث اہل ملتین شتی)) دو مختلف ملتوں والے آپس میں (کسی چیز میں بھی)
وارث نہیں ہیں۔ (کتاب الفرائض باب حل یرث المسلم الکافر، ج ۲۹۱۱)
اسے ابن الجارود (۹۶۷) نے صحیح قرار دیا ہے۔ (نیز دیکھئے البدرا لمیر لابن الملقن ۲۲۱/۷)
شارحین حدیث اس کا یہ مفہوم بیان کرتے ہیں:

”والحدیث دلیل علیٰ أنه لا توارث بین اہل ملتین مختلفتین بالکفر أو بالإسلام والکفر وذهب الجمهور إلى أن المراد بالملتین الکفر والإسلام فیکون کحدیث: لا یرث المسلم الکافر“ إلخ
یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ دو مختلف ملتوں والے باہم وارث نہیں بن سکتے چاہے وہ دونوں کافر یا ایک مسلم اور دوسرا کافر ہو۔ اور جمہور اس طرف گئے ہیں کہ دو ملتوں سے مراد کفر اور اسلام ہے۔ پس یہ اس حدیث کی طرح ہے جس میں ہے کہ مسلم کافر کا وارث نہیں ہوتا۔
جماعت الکفر (فرقہ مسعودیہ: ۲) کے امیر دوم محمد اشتیاق صاحب یہ روایت پیش کر کے یہ ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں کہ مسلم کافر کا وارث ہو سکتا ہے۔ إنا لله وإنا الیه راجعون
اس کے بعد وہ سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کا قول پیش کرتے ہیں:

”ہم (یعنی مسلمان) أن (یعنی کفار) کے وارث ہوں گے۔“ إلخ

(تحقیق مزید میں تحقیق کا فقدان ص ۱۵) سبحان اللہ!

کیا ”جماعت المسلمین رجسڈ“ والوں کے نزدیک مرفوع حدیث اور جمہور آثار صحابہ رضی اللہ عنہم کے مقابلے میں صرف ایک صحابی کا قول حجت بنا لینا جائز ہے؟

اس کے بعد اشتیاق صاحب نے سیدنا معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کا ایک فتویٰ بحوالہ ابن ابی شیبہ (ج ۱۱ ص ۳۷۴) نقل کر کے لکھا ہے کہ ”وسندہ قوي“

اسے کہتے ہیں کان کو الٹی طرف سے پکڑنا۔ جب یہ اثر سنن ابی داؤد (ج ۲۹۱۲، ۲۹۱۳) وغیرہ

میں موجود ہے تو ابن ابی شیبہ کا حوالہ کیا معنی رکھتا ہے؟

کان کو اٹنی طرف سے ہاتھ لبا کر کے پکڑنے کی بنیادی وجہ یہ ہے کہ ابو داؤد وغیرہ کی روایات سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ اثر ابو الاسود نے سیدنا معاذ رضی اللہ عنہ سے نہیں سنا بلکہ ”رجل“ ایک (آدمی) سے سنا ہے۔ امام بیہقی فرماتے ہیں:

”هَذَا رَجُلٌ مَجْهُولٌ فَهُوَ مَنْقُطَعٌ“ یہ آدمی مجہول ہے۔ پس یہ روایت منقطع ہے۔

(السنن الکبریٰ ج ۲ ص ۲۰۵، ۲۵۴، ۲۵۵)

حافظ ابن حزم الظاہری فرماتے ہیں:

”معاذ بن جبل (رضی اللہ عنہ)، معاویہ (رضی اللہ عنہ)، یحییٰ بن یعمر، ابراہیم اور مسروق سے مروی ہے کہ مسلمان کا فرکا وارث ہو سکتا ہے اور کافر مسلمان کا وارث نہیں ہو سکتا۔“ (المحلی ج ۹ ص ۳۰۴)

اشتیاق صاحب یہ عبارت سمجھ نہیں سکے اور لکھ دیا:

”حضرت معاذؓ، حضرت معاویہؓ، حضرت یحییٰ بن یعمرؓ و ابراہیم و مسروقؓ نے اس واقعہ کو روایت کیا ہے۔ (المحلی ابن حزم ج ۹ ص ۳۰۴)“

اس ”علم“ کی بنیاد پر اُمتِ مسلمہ کو کافر اور فرقہ پرست قرار دیا جا رہا ہے!

اس کے بعد موصوف نے السنن الکبریٰ للبیہقی (ج ۶ ص ۲۵۴) سے علی رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب ایک اثر نقل کیا ہے جس کی سند میں سلیمان الاعمش ہیں جو کہ مشہور مدلس ہیں۔ (دیکھئے کتاب المدلسین للعراقی ص ۵۵ و عام کتب المدلسین)

اعمش یہ روایت ”عن“ کے ساتھ بیان کر رہے ہیں۔ موصوف نے متعدد روایات پر تدلیس کی وجہ سے جرح کی ہے۔ (دیکھئے ”تحقیق صلاۃ بجواب نماز مدلل“ ص ۷۲، ۱۰۰، ۱۰۲، ۱۰۷، ۱۰۸)

اس مضمون کے شروع میں سیدنا علی رضی اللہ عنہ کا اثر بحوالہ صحیح بخاری (۱۵۸۸) گزر چکا ہے کہ وہ اپنے غیر مسلم باپ کے وارث نہیں بنے۔

اشتیاق صاحب نے شرح السنۃ (ج ۵ ص ۳۶۵) سے سیدنا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ وغیرہ کے آثار نقل کئے ہیں جو کتاب مذکور میں بلا سند ہیں۔ علمی میدان میں بلا سند حوالوں کا

کوئی وزن نہیں ہوتا۔

اس کے بعد ”امیر دوم“ مصنف ابن ابی شیبہ (ج ۱۱ ص ۳۷۱) سے ایک اثر نقل کرتے ہیں جس کا خلاصہ یہ ہے کہ اشعث بن قیس رضی اللہ عنہ (مسلم) کی پھوپھی مرگئی اور وہ یہودیہ (کافرہ) تھی۔ سیدنا عمر رضی اللہ عنہ نے اشعث رضی اللہ عنہ کو وارث قرار نہیں دیا ”بلکہ عورت کے خاندان کو وارث قرار دیا“

عورت کے خاندان سے مراد اس کے کافر وراثاء ہیں۔ مصنف کے مذکورہ بالا صفحہ پر عمر رضی اللہ عنہ کا قول درج ہے: ”یروثھا اهل دینھا“

اس عورت کے وارث اس کے ہم مذہب (یہودی ہی) ہیں۔
ان آثار کے غلط مفہوم و غلط استدلال کی بدولت اشتیاق صاحب مرفوع صحیح حدیث کی مخالفت کرتے ہوئے مسلم کو غیر مسلم کا وارث قرار دینا چاہتے ہیں۔ اِنَّا لِلّٰہ وَاِنَا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ
آخر میں اشتیاق صاحب یہ متکبرانہ اعلان کرتے ہیں:
”اس بحث سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ مسئلہ جماعت المسلمین کا مسئلہ ہے اور جماعت المسلمین اس مسئلہ سے نمٹنا اچھی طرح جانتی ہے۔ لہذا وقار صاحب آپ پریشان نہ ہوں۔“
(تحقیق کا فقدان ص ۴۶)

اچھی طرح جاننے سے مراد صحیح مرفوع حدیث کو غیر ثابت آثار و اقوال سے رد کرنا ہے۔
اشتیاق صاحب کے استدلال کا مردود ہونا اظہر من الشمس ہو گیا۔ لہذا یہ اعتراض اُن پر اور اُن کی جماعت پر قائم و دائم ہے کہ جب آپ غیر مسعودیوں کی تکفیر کر کے انھیں جماعت المسلمین سے خارج قرار دیتے ہیں اور عملاً انھیں غیر مسلمین ہی سمجھتے ہیں تو اُن کی وراثت کا حصول کیا معنی رکھتا ہے؟

یہ کون سا منزل من اللہ اسلام ہے؟ وما علینا الا البلاغ (۱۹۹۷-۱۰-۳۱)

متفرق مضامین

ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَآفَّةً ۖ وَلَا تَتَّبِعُوا
خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ ۚ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾

اے ایمان والو! اسلام میں پورے پورے داخل ہو جاؤ اور شیطان کے نقش قدم
پر نہ چلو، وہ تمہارا کھلا دشمن ہے۔ (البقرہ: ۲۰۸)

نیز فرمایا:

﴿اَقْتَرُوا مَنُونًا يَبْغُضُ الْكِتَابَ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ﴾

کیا تم بعض احکام پر ایمان رکھتے ہو اور بعض کے ساتھ کفر کرتے ہو؟

(البقرہ: ۸۵)

گانے بجانے اور فحاشی کی حرمت

اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتے ہیں:

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ
وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾

اور لوگوں میں سے بعض ایسے ہیں جو لہو الحدیث خریدتے ہیں تاکہ لوگوں کو جہالت کے ساتھ اللہ کے راستے سے گمراہ کر دیں اور (دین اسلام سے) استہزاء کریں۔ یہی وہ لوگ ہیں جنہیں ذلیل کرنے والا عذاب ہوگا۔ (لقمان: ۶)

اس آیت مبارکہ میں لہو الحدیث کی تشریح میں سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: ”الغناء والذي لا إله إلا هو!“ اس ذات کی قسم! جس کے سوا دوسرا کوئی الہ نہیں ہے، اس آیت (میں لہو الحدیث) سے مراد غناء (گانا بجانا) ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ۶/۳۰۹ ح ۳۰۱۳۳ وسندہ حسن)

اس اثر کو حاکم اور ذہبی دونوں نے صحیح کہا ہے۔ (المستدرک ۲/۳۱۱ ح ۳۵۳۲)

عکرمہ (تابعی) فرماتے ہیں: ”هو الغناء“ یہ غناء (گانا) ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ۶/۳۱۰ ح ۳۱۱۲۷ وسندہ حسن)

قرآن پاک میں اللہ تعالیٰ ان لوگوں کی مذمت کرتے ہوئے جو دین حق کے مخالف ہیں فرماتا ہے: ﴿وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ﴾ اور تم غفلت میں پڑے ہو۔ (النجم: ۶۱)

اس آیت کی تشریح میں مفسر قرآن حبر الامت امام عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں:

”هو الغناء بالحميرية، اسمدي لنا: تغني لنا“ سامدون سے مراد حمیری زبان میں گانا بجانا ہے۔ اسمدی لنا کا مطلب ہے: ہمارے لئے گاؤ۔

(السنن الکبریٰ للبیہقی ۲۲۳/۱۰ وسندہ قوی صحیح، رواہ یحیی القطان عن سفیان الثوری بہ)

سیدنا ابو عامر یا ابو مالک الأشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

((لیكونن من امتی اقوام یستحلون الحر والحریر والخمر والمعازف ولینزلن اقوام الی جنب علم یروح علیہم بسارحة لهم یأتیہم لحاجة فیقولون: ارجع الینا غدا فیبتہم اللہ ویضع العلم ویمسخ آخرین قردة وخنایر الی یوم القیامة))

میری امت میں ایسی قومیں ضرور پیدا ہوں گی جو زنا، ریشم، شراب اور باجوں (آلات موسیقی) کو حلال سمجھیں گی اور بعض قومیں پہاڑ کے پاس رہتی ہوں گی اور جب شام کو اپنا ریوڑ لے کر واپس ہوں گی۔ اس وقت ان کے پاس کوئی ضرورت مند (فقیر) آئے گا تو کہیں گے: کل صبح ہمارے پاس آؤ۔ اللہ تعالیٰ انھیں رات کو ہی ہلاک کر دے گا اور پہاڑ کو گرا دے گا اور باقیوں کو بندروں اور سوروں کی شکل میں مسخ کر دے گا اور قیامت تک اسی حال میں رہیں گے۔

(صحیح بخاری ۲/۸۳۷، ۵۵۹۰، صحیح ابن حبان: ۶۷۱۹)

اس حدیث کے بارے میں شیخ ابن الصلاح فرماتے ہیں:

”والحدیث صحیح معروف الاتصال بشرط الصحیح“ یہ حدیث صحیح کی شرط کے ساتھ صحیح متصل مشہور ہے۔ (مقدمہ ابن الصلاح ص ۹۰ مع شرح العراقي)

اس حدیث پر حافظ ابن حزم وغیرہ کی جرح مردود ہے۔

صحیحین (صحیح بخاری، صحیح مسلم) کی تمام مرفوع باسند متصل روایات یقیناً صحیح اور قطعی الثبوت ہیں۔

سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے:

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ((إن اللہ حرم علیکم الخمر والمیسر والکوبة.... کل مسکر حرام)) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بے شک اللہ

نے تم پر شراب، جوا اور گوبہ حرام کیا ہے اور فرمایا: ہر نشہ دینے والی چیز حرام ہے۔

(مسند احمد ۱/۲۸۹، ۳۵۰ ج ۳۲۷ و اسناد صحیح و سنن ابی داود: ۳۶۹۶)

اس کے ایک راوی علی بن بذیمہ فرماتے ہیں کہ الکوبۃ سے مراد ”الطبل“ یعنی ڈھول ہے۔

(سنن ابی داود ۲/۱۶۴ ج ۳۶۹۶ و اسناد صحیح)

سیدنا عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا:

((إِنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ حَرَّمَ الْخَمْرَ وَالْمَيْسِرَ وَالْكُوبَةَ وَالْغُبْرَاءَ وَكُلَّ

مَسْكُرٍ حَرَامٍ)) بے شک اللہ عزوجل نے خمر (شراب)، جوا، ڈھولکی، بجانا اور کئی کی

شراب کو حرام قرار دیا ہے اور ہر نشہ دینے والی چیز حرام ہے۔

(مسند احمد ۲/۱۷۱ ج ۶۵۹۱ م، وسندہ حسن)

اس روایت کے راوی عمرو بن الولید بن عبیدہ جمہور کے نزدیک ثقہ و موثق ہیں لہذا اُن

کی حدیث حسن کے درجے سے نہیں گرتی۔

محمود بن خالد دمشقی نے صحیح سند کے ساتھ امام نافع سے نقل کیا ہے کہ سیدنا ابن عمر رضی اللہ عنہما

نے ایک دفعہ بانسری کی آواز سنی تو اپنے کانوں میں انگلیاں دے دیں اور فرمایا: نبی کریم ﷺ

نے ایسا ہی کیا تھا۔ (سنن ابی داود ۲/۳۲۶ ج ۳۹۲۳ و اسنادہ حسن، المعجم الکبیر للطبرانی ۱۳۱ و تحریم الردود

الطریق والملاحی للآجری ج ۶۵، مسند احمد ۲/۳۸۷ ج ۴۹۶۵، السنن الکبریٰ للبیہقی ۲۲۲)

اس حدیث کے بارے میں علامہ ابن الوزیر الیمانی نے ”توضیح الافکار“ (ج ۱ ص ۱۵۰)

میں لکھا ہے کہ ”صحیح علی الأصح“ سب سے صحیح یہ ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

سیدنا انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

((صوتان معلونان فی الدنيا والآخرة، مزار عند نعمة و رنة عند

مصيبة)) دوا آوازوں پر دنیا اور آخرت (دونوں) میں لعنت ہے۔ خوشی کے وقت

با جے کی آواز اور غم کے وقت شور مچانا اور پیٹنا۔ (کشف الاستار عن زوائد ۷/۳۷۷)

اس حدیث کی سند حسن ہے۔

حافظ منذری فرماتے ہیں:

”ورواتہ ثقات“ اور اس کے راوی ثقہ اور (قابل اعتماد) ہیں۔

(الترغیب والترہیب ۳: ۳۵۰)

حافظ بیہمی نے فرمایا: ”ورجالہ ثقات“ یعنی اس کے راوی ثقہ ہیں۔ (مجمع الزوائد ۱۳: ۱۳۷)
ان آیات کریمہ اور احادیث مبارکہ کی روشنی میں محقق علماء نے فیصلہ کیا ہے کہ گانے بجانے کے آلات اور ان کا استعمال بالقصد (جان بوجھ کر سننا) حرام ہے۔

پبلک گاڑیوں میں ٹیپ ریکارڈوں کا شور

ایک مسلمان جسے معلوم ہے کہ گانا بجانا حرام ہے۔ وہ اپنے آپ کو ہر ممکنہ طریقے سے اس حرام فعل سے بچاتا ہے، اب اگر وہ کہیں سفر کے لئے پبلک گاڑی میں سوار ہوتا ہے تو ڈرائیور حضرات اینڈ کمپنی اسے اپنے اپنے پسندیدہ گانے سنانے پر ہٹ دھرمی سے ڈٹے رہتے ہیں! وہ کیا کرے؟ گاڑی سے اتر جائے یا پھر طاق کا استعمال کر کے یہ حرام کام روک دے؟

تو عرض ہے کہ ان فاسق و فاجر ڈرائیوروں اور ان کے حامیوں کو اس بات کا پابند کرنا چاہئے کہ عامۃ المسلمین کو تکلیف نہ دیں۔
رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

((المسلم من سلم المسلمون من لسانہ ویدہ))

مسلمان وہ ہے جس کے ہاتھ اور زبان سے دوسرے مسلمان محفوظ رہیں۔

(صحیح بخاری: ۱۰، صحیح مسلم: ۴۰)

ایک روایت میں ہے:

”لا یدخل الجنة من لا یأمن جاره بوائقه“ وہ شخص جنت میں داخل نہیں

ہو سکتا جس کے شر سے اس کا پڑوسی محفوظ نہیں ہے۔ (صحیح مسلم: ۴۶)

فحاشی اور اس کا سدّ باب

کفار اور منافقین کی سازشوں کی وجہ سے مسلمانوں میں فحاشی اور بے حیائی بھی مسلسل پھیل رہی ہے۔ گندے اور فحش گانوں کی لعنت کیا کم تھی کہ اب ٹی وی، وی سی آر، ڈش انٹینا، کیبل، انٹرنیٹ کیفے، موبائل کی شیطانی گھنٹیاں اور فنگی و گندی تصاویر کی بہتات ہو رہی ہے۔

ساری کائنات کا رب اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ۖ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾

جو لوگ چاہتے ہیں کہ ایمان لانے والوں کے گروہ میں فحاشی پھیلے وہ دنیا اور آخرت

میں دردناک سزا کے مستحق ہیں، اللہ جانتا ہے اور تم نہیں جانتے۔ (النور: ۱۹)

یہ آیت مبارکہ اپنے شان نزول کے ساتھ مقید نہیں ہے بلکہ العبرۃ بعموم اللفظ کے اصول سے فحاشی پھیلانے والی ہر چیز پر اس کا حکم یکساں ہے۔ بدکاری کے اڈے، سینما ہال، گندی فلمیں، کلب، گندے ہوٹل، قص گاہیں، گندے قصے کہانیاں اور جنسی فحش اشعار، غرضیکہ بد اخلاقی پھیلانے والی تمام اشیاء اس آیت کے عموم میں شامل ہیں لہذا یہ سب چیزیں حرام اور قابل سزا ہیں۔ اگر زام کار نیک اور سچے مسلمانوں کے ہاتھ میں ہو تو ان پر یہ لازم ہے کہ فحاشی کے یہ تمام اڈے اور ذرائع پوری قوت سے بند کر دیں۔ اور ان افعالِ فاحشہ کے مرتکب کو شدید سزا دی جائے تاکہ آئندہ کسی دوسرے کو اس کی ہمت نہ ہو۔

مشہور تابعی محمد بن المنکدر رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”یقال یوم القيامة أين الذين كانوا ينزهون أنفسهم وأسماعهم عن

الله ومزامير الشيطان؟ اجعلوهم في رياض المسك، ثم يقال

للملائكة: أسمعوهم حمدي والثناء علي وأخبروهم أن لا خوف

عليهم ولا هم يحزنون“

قیامت کے دن کہا جائے گا کہ کہاں ہیں وہ لوگ جو اپنے آپ کو اور اپنے کاموں کو
لہو و لعب اور شیطانی باجوں سے بچاتے تھے؟ انھیں خوشبودار باغچوں میں لے جاؤ،
پھر فرشتوں سے کہا جائے گا: انھیں میری حمد و ثناء اور خوشخبری دے دو کہ انھیں نہ
کوئی خوف ہے اور نہ کوئی غم ہوگا۔

(کتاب تحریم النرد والخطر ج ۱ الملامی الامام ابی بکر محمد بن الحسین لا جری: ۶۶ و سندہ صحیح)

بعینہ یہی قول دوسری سند کے ساتھ مفسر قرآن مجاہد (تابعی) رحمہ اللہ سے بھی مروی ہے۔

(ایضاً: ۶۸ و سندہ قوی، روایہ سفیان الثوری عن منصور محمولہ علی السماع)

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ تمام مسلمان گانے بجانے موسیقی، ٹی وی، وی سی آر اور سینما
گھروں کو چھوڑ کر قرآن و سنت کی طرف رجوع کریں، توحید و سنت کا بول بالا کرنے کی
کوشش کریں اور شرک و کفر اور بدعات کو ختم کرنے میں سچے دل اور صحیح ایمان کے ساتھ
مصروف رہیں تاکہ دنیا میں خلافت اور اس کی برکات ایک بار پھر قائم ہو جائیں۔

اللہ سے دعا ہے کہ اللہ ان نا سمجھ لوگوں کو بھی ہدایت دے جو انکارِ حدیث کے راستے پر
گامزن ہو کر گانے بجانے کے آلات اور موسیقی کو ”حلال“ ثابت کرنے پر تلے ہوئے ہیں۔
جو لوگ اپنے موبائل کی گھنٹیوں کے ذریعے سے نمازیوں کو تکلیف دیتے ہیں اللہ انھیں بھی
ہدایت دے۔ (آمین)

الْإِسْلَامُ يَعْلُو وَلَا يُعْلَى

اسلام مغلوب نہیں بلکہ غالب ہوگا

اللہ پر یقین کی حقیقت کمزوری اور مصیبتوں کے دور میں ظاہر ہوتی ہے۔ صاحبِ یقین وہ شخص نہیں ہے جو اسلام کی قوت، مسلمانوں کے غلبے اور فتح کی خوش خبریوں پر بہت زیادہ خوش ہو جائے، خوشی سے اُس کا چہرہ چمکنے لگے اور دل کشادہ ہو جائے لیکن مسلمانوں کی کمزوری اور مصیبتوں کے وقت سخت پریشان ہو کر مایوس اور نا اُمید ہو جائے۔

اللہ تعالیٰ پر سچا یقین رکھنے والے کی یہ حالت ہوتی ہے کہ جب مصیبتوں اور غم کے گھٹا ٹوپ اندھیرے چھا جائیں، اسلام دشمن قو میں مسلمانوں پر ٹوٹ پڑیں، شدید تنگی اور مصائب چاروں طرف سے گھیر لیں تو اس کا اللہ پر یقین و ایمان اور زیادہ ہو جاتا ہے۔ وہ ذرا بھی نہیں گھبراتا کیونکہ وہ جانتا ہے کہ آخری فتح مسلمانوں کی ہے اور دینِ اسلام نے غالب ہو کر رہنا ہے۔ مجاہد کی ہر وقت یہی کوشش ہوتی ہے کہ اللہ کی زمین پر اللہ کا دین غالب ہو جائے لہذا اس عظیم مقصد کے لئے وہ ہمیشہ صبر و یقین پر کار بند رہتا ہے۔ حافظ ابن القیم فرماتے ہیں کہ ”میں نے شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمہ اللہ کو یہ فرماتے ہوئے سنا: صبر اور یقین کے ساتھ دین کی امامت حاصل ہوتی ہے۔ پھر انھوں نے یہ آیت تلاوت فرمائی:

﴿وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أُمَّةً يَهْتَدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ﴾ اور ہم نے انھیں اپنے دین کی طرف رہنمائی کرنے والے امام بنایا کیونکہ وہ صبر کرتے تھے اور ہماری آیتوں پر یقین رکھتے تھے۔ (السجدة: ۲۴)“

(مدارج السالکین لابن القیم ۲/۱۵۴ منزلہ الصبر)

انسان کو سب سے اہم چیز جو عطا کی گئی ہے وہ یقین ہے۔ نبی ﷺ کا ارشاد ہے کہ

((وسلو اللہ یقین و المعافاة، فإنه لم یؤت أحد بعد یقین خیراً من المعافاة))
اللہ سے یقین اور عافیت (صحت و خیریت) کی دعا مانگو کیونکہ کسی کو بھی یقین کے بعد عافیت سے بہتر کوئی چیز عطا نہیں کی گئی۔

(ابن ماجہ: ۲۸۳۹ و سندہ صحیح، و صحیح ابن حبان، الاحسان: ۹۲۸ و الحاکم: ۵۲۹/۱ و افتاء الذہبی)

یہ امت صرف اس وقت تباہ و برباد ہوگی جب مسلمان دین اسلام کے لئے اپنی کوششیں ترک کر کے عمل کے بغیر ہی شیخ چلی جیسی اُمیدیں باندھ کر بیٹھ جائیں گے۔

اللہ ہی عالم الغیب ہے۔ ہمیں کیا پتا کہ کب مدد آئے گی اور کب خیر کا دور دورہ ہوگا؟ ہم تو صرف یہ جانتے ہیں کہ ہماری اُمّت اللہ کے اذن سے اُمّت خیر ہے۔ اللہ تعالیٰ مسلمانوں کی مدد ضرور فرمائے گا اگرچہ اس میں کچھ دیر لگ جائے۔

ہمیں معلوم نہیں کہ کون سی نسل کے ذریعے سے اللہ تعالیٰ مصیبتوں کی گھنگھور گھٹائیں دُور فرما کر اس اُمّت کو سر بلند کر دے گا لیکن ہم یہ جانتے ہیں کہ ایک دن ایسا ضرور ہوگا۔
پیارے نبی ﷺ کا ارشاد ہے: ((لا یزال اللہ یغرس فی ہذا الدین غرساً یستعملہم فیہ بطاعته إلی یوم القیامۃ)) اللہ تعالیٰ قیامت تک دین اسلام میں ایسے لوگ پیدا کرتا رہے گا جو اس کی اطاعت کرتے رہیں گے۔

(ابن ماجہ: ۸۰ و سندہ حسن و صحیح ابن حبان، الموار: ۸۸)

احادیثِ نبویہ میں بہت سی خوش خبریاں دی گئی ہیں جن سے یقین اور خوش اُمیدی میں اضافہ ہوتا ہے۔ اسی میں سے اللہ کا یہ وعدہ ہے کہ اُمّتِ مسلمہ کی حکومت مشرق و مغرب تک پھیل جائے گی۔ دنیا میں ایسے بہت سے علاقے ہیں جو ابھی تک مسلمانوں کے ہاتھوں پر فتح نہیں ہوئے اور ایک دن ایسا آنے والا ہے جب یہ علاقے بھی فتح ہو کر مُلکِ اسلام میں داخل ہو جائیں گے۔ ان شاء اللہ تعالیٰ

حدیث میں آیا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ((إِنْ اللّٰهُ زَوَىٰ لِي الْأَرْضَ فَرَأَيْتَ مَشَارِقَهَا وَمَغَارِبَهَا وَإِنْ أَمَتِي سَيَبْلُغُ مُلْكُهَا مَا زَوَىٰ لِي مِنْهَا))

اللہ نے (ساری) زمین اکٹھی کر کے مجھے دکھائی، میں نے تمام مشرقی اور مغربی علاقے دیکھ لئے۔ بے شک میری اُمت کی حکومت وہاں تک پہنچ جائے گی جو مجھے دکھایا گیا ہے۔

(صحیح مسلم: ۲۸۸۹)

جب ہمیں معلوم ہو گیا کہ اسلام نے دنیا میں غالب ہو کر رہنا ہے تو ہم کسی خاص دور میں مسلمانوں کی کمزوری پر کیوں نا اُمید ہوں؟

سیدنا عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”الإسلام يعلو ولا يعلو“

اسلام غالب ہوگا اور مغلوب نہیں ہوگا۔

(شرح معانی الآثار للطحاوی ۳/۲۵۷ و اسنادہ حسن، نیز دیکھئے صحیح بخاری ۲/۲۱۸ قبل ح ۱۳۵۳)

رسول کریم ﷺ نے اپنی مبارک زبان سے خوش خبری دی ہے کہ

((ولا يزال الله يزيد - أوقال: يعز الإسلام وأهله، وينقص الشرك وأهله حتى يسير الراكب بين كذا يعني البحرين - لا يخشى إلا جوراً وليبلغن هذه الأمر مبلغ الليل))

اللہ تعالیٰ اسلام کو زیادہ ہی کرتا رہے گا اور مشرکین اور ان کے شرک میں کمی آتی رہے گی حتیٰ کہ سوار سفر کرے گا تو اُسے ظلم کے سوا کچھ ڈر نہیں ہوگا۔ اللہ کی قسم! جس کے ہاتھ میں میری جان ہے، ایک دن ایسا آئے گا جب یہ دین وہاں تک پہنچ جائے گا جہاں یہ ستارہ نظر آتا ہے۔ (حلیۃ الاولیاء لابن نعیم ۶/۱۰۸، اسنادہ صحیح، عمرو بن عبداللہ الحضرمی رحمۃ اللہ علیہ المحدث و غیرہ)

معلوم ہوا کہ مسلمانوں کی حکومت پھیلتی رہے گی۔ رسول اللہ ﷺ نے ایسی خوش خبریاں دی ہیں جن سے ہر نا اُمیدی ختم ہو جاتی ہے اور مصیبتوں میں پھنسا ہوا ہر مسلمان ثابت قدم ہو جاتا ہے۔ خوشی اور راحت سے دل مطمئن ہو جاتے ہیں۔ ارشاد نبوی ہے: ((بشر هذه الأمة بالسنة والنصر والتمكين...)) اس اُمت کو سر بلندی، فتح اور (زمین پر) قبضے کی خوش خبری دے دو۔

(مسند احمد ۵/۱۳۲ ح ۲۱۲۲۳ و سندہ حسن، ربیع بن انس حسن الحدیث)

جہاد قیامت تک جاری رہے گا اور ایک گروہ قیامت تک ہمیشہ حق پر غالب رہے گا۔ اسے جمعی حیثیت سے نقصان پہنچانے والے ناکام رہیں گے۔ نبی ﷺ نے فرمایا:

((لن يبرح هذا الدين قائماً، يقاتل عليه عصابة من المسلمين حتى تقوم الساعة)) یہ دین ہمیشہ قائم رہے گا۔ مسلمانوں کی ایک جماعت قیامت تک دین اسلام کے دفاع کے لئے لڑتی رہے گی۔ (صحیح مسلم: ۱۹۲۲)

اللہ کے نزدیک انسانوں والا پیانہ اور تر از و نہیں ہے، اللہ کا پیانہ اور تر از تو مکمل انصاف اور عدل و حکمت والا ہے۔ بے شک بندوں کی کمزوری کے بعد اللہ انھیں قوت بخشتا ہے۔ رسول اللہ ﷺ کی حدیث پر غور کرنے سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے۔ آپ ﷺ کا ارشاد ہے: ((هل تنصرون وترزقون إلا بضعفائكم)) تمھاری مدد اور تمھیں رزق تمھارے کمزوروں کی وجہ سے دیا جاتا ہے۔ (صحیح البخاری: ۲۸۹۶)

مسلمان کو جھکڑیاں پہنا کر گھسیٹا جا رہا ہے، وہ زرد وغیرہ رنگوں کے قیدی لباس میں ملبوس ہے، دنیا کے کونے کونے میں پیچھا کر کے اُسے پکڑا جا رہا ہے، اس کے پاس (جدید) اسلحہ نہیں، وہ فقیر و بے بس ہے۔ اس کی دعا، نماز اور اخلاص کے ذریعے سے اللہ اس امت کی مدد فرمائے گا چاہے مسلمان جتنے بھی کمزور ہوں جیسا کہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے:

((رُبُّ اشْعَثْ مَدْفُوعٌ بِالْأَبْوَابِ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لِأَبْرَهُ)) بعض اوقات وہ آدمی جس کے بال پراگندہ اور لباس میلا ہے، دروازوں سے دھکے دے کر دور ہٹایا جاتا ہے اگر یہ شخص اللہ کی قسم کھالے تو اللہ اسے پورا فرماتا ہے۔ (صحیح مسلم: ۲۶۲۲)

آج ہم دیکھتے ہیں کہ طاقت اور غلبہ مسلمانوں کے دشمنوں کے پاس ہے لیکن ہمیں یہ نہیں بھولنا چاہئے کہ اللہ ہی متصرف اور مختار کل ہے، وہ اپنے مومن بندوں سے غافل نہیں ہے۔ وہ یہ کبھی نہیں چاہے گا کہ مسلمان ہمیشہ مجبور و مقہور اور ذلیل رہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ((الميزان بيد الرحمن، يرفع أقواماً ويخفض آخرين إلى يوم القيامة)) میزانِ رحمن کے ہاتھ میں ہے، وہ قیامت تک بعض قوموں کو اٹھاتا ہے اور دوسروں کو گرا دیتا

ہے۔ (ابن ماجہ: ۱۹۹، الترمذی فی الکبریٰ: ۷۳۸، مسند صحیح و صحیح ابن حبان: ۲۳۱۹، المعجم: ۵۲۵، وافقہ الذہبی) اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو ان کے گر جانے کے بعد ضرور اٹھائے گا بشرطیکہ مسلمان اسے راضی کرنے کے لئے سچے دل سے کوشش کریں۔

ہر صدی میں اللہ تعالیٰ ایسے لوگ پیدا کر کے مسلمانوں کے دلوں میں ایمان قائم کر دیتا ہے جو خیر میں مسابقت کرتے ہیں اور مصیبتوں کی پروا نہیں کرتے۔ لوگ ان کی اقتدا کر کے اللہ کے دربار میں جانوں کے نذرانے پیش کرتے ہیں۔ اللہ ایسے لوگ پیدا کرے گا جو غلطیوں کی اصلاح کر کے لوگوں کو سیدھے راستے پر چلا دیں گے۔ یہ لوگ ہدایت کی طرف راہنمائی کریں گے اور کتاب و سنت کی دعوت پھیلا کر دین کی تجدید کریں گے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ((إِنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ عَلَى رَأْسِ كُلِّ مِائَةِ سَنَةٍ مَنْ يُجَدِّدُ لَهَا دِينَهَا.)) بے شک اللہ تعالیٰ ہر صدی کے سر پر اس امت کے لئے ایسا انسان پیدا کرے گا جو (قرآن و حدیث کے مطابق) اس امت کی تجدید (و اصلاح) کرے گا۔

(سنن ابی داؤد: ۳۲۹۱، مسندہ حسن)

تکلیف، ذلت اور مغلوبیت ایک دن ضرور دور ہوگی ان شاء اللہ، چاہے خیر میں مسابقت کرنے والوں کے ہاتھوں ہو یا مجددین کے ذریعے سے لیکن یہ بات یقینی ہے کہ یہ مصیبتیں ہمیشہ نہیں رہیں گی۔

اسلام کے سارے دشمنوں سے اللہ کا اعلان جنگ ہے اور جس سے اللہ کا اعلان جنگ ہو تو اس سے ڈرنے کی کیا ضرورت ہے؟ دنیا میں ان دشمنانِ اسلام کی حکومت ایک دن ختم ہو جائے گی۔ حدیث قدسی میں آیا ہے:

((مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنْتَهُ بِالْحَرْبِ)) جو شخص میرے کسی ولی سے دشمنی رکھتا ہے، میں اس سے اعلان جنگ کرتا ہوں۔ (صحیح البخاری: ۶۵۰۲)

آئیے! ہم ایک دوسرے کو مصیبتوں پر صبر کی تلقین کریں اور تقدیر کے فیصلے پر رضامندی سے ثابت قدم رہیں۔ ہمیں ناامیدی پھیلانے کے بجائے فتح اور غلبہٴ اسلام کی

خوش خبریاں پھیلانی چاہئیں۔

جو لوگ طویل انتظار کی وجہ سے نحوستوں اور نا اُمیدی کا شکار ہیں، ان کی ”خدمت“ میں عرض ہے کہ جب صحابہ رضی اللہ عنہم نے نبی ﷺ سے مصیبتوں اور سختیوں کی شکایت کی تو آپ ﷺ نے فرمایا: ((وَاللّٰهُ الْيَتِمْنَ هَذَا الْأَمْرُ... وَلَكِنْ كُمْ تَسْتَعْجِلُونَ)) اللہ کی قسم! یہ کام (غلبہ دین) پورا ہو کر رہے گا... مگر تم لوگ جلدی کرتے ہو۔

(صحیح البخاری: ۶۹۴۳)

اللہ اپنے بندوں سے اس اعتماد و یقین کا مطالبہ کرتا ہے جس کا سیدنا موسیٰ علیہ السلام کی والدہ نے عملی مظاہرہ کیا۔ اللہ نے انھیں حکم دیا کہ ﴿فَإِذَا خِفْتُ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ وَلَا تَخَافُيْ وَلَا تَحْزَنِي﴾ پھر اگر تجھے اس (موسیٰ علیہ السلام) کے بارے میں ڈر لگے تو اسے دریا میں ڈال دے اور نہ ڈر اور نہ غم کر۔ (القصص: ۷)

انھوں نے اسی طرح موسیٰ علیہ السلام کو (صندوق میں رکھ کر) دریا میں ڈال دیا اور وہ نہ ڈریں اور نہ غم کیا حالانکہ دریا تو چھوٹے سے دودھ پیتے بچے کے لئے انتہائی خطرناک ہوتا ہے۔ اللہ نے موسیٰ علیہ السلام کو بچا لیا۔ یہ دودھ پیتا بچہ آخر کار اس دور کے سب سے بڑے طاغوت فرعون کے پاس پہنچ گیا جس نے اسے پالا اور پھر یہی بچہ اس کی ہلاکت کا سبب بنا۔ اللہ کی قدرت کے عجائب اسی طرح ظاہر ہوتے ہیں۔

رسول اللہ ﷺ نے تین قسم کے ایسے لوگوں کا ذکر فرمایا ہے جن میں کوئی خیر نہیں ہے۔ آپ نے فرمایا: ((ثَلَاثَةٌ لَا تَسَالُ عَنْهُمْ... وَرَجُلٌ شَكَّ فِي أَمْرِ اللَّهِ وَالْقَنُوطِ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ)) تین قسم کے لوگوں کے بارے میں نہ پوچھو... ایک آدمی جو اللہ کے فیصلے میں شک کرے اور اللہ کی رحمت سے مایوس ہو جائے۔

(البخاری فی الادب المفرد: ۵۹۰ و احمد: ۱۹/۲۳۹۴۳ و سندہ حسن و صحیح ابن حبان، الاحسان: ۳۵۳۱)

اسی لئے جب لوگوں کو شک اور نا اُمیدی کی بیماری لگ جائے تو وہ اس وقت تک کامیاب نہیں ہو سکتے جب تک اس سے توبہ کر کے اللہ پر اعتماد اور اس کی مدد و نصرت کا یقین

نہ کر لیں۔ تقدیر پر ایمان وہ بہترین عقیدہ ہے جس سے یہ اعتماد ہوتا ہے کہ آخری فتح متقین کی ہوگی۔ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ((لکل شیء حقیقۃ وما بلغ عبد حقیقۃ الا یؤمن حتی یعلم ان ما اصابہ لم یکن لیخطئہ وما اخطاہ لم یکن لیصیہ)) ہر چیز کی ایک حقیقت ہے اور بندہ اس وقت تک حقیقتِ ایمان تک نہیں پہنچ سکتا جب تک اسے یقین کامل نہ ہو جائے کہ اسے جو مصیبت پہنچی ہے وہ ٹل نہیں سکتی تھی اور جو ٹل گئی ہے وہ کبھی پہنچ نہیں سکتی تھی۔ (احمد ۶/۴۴۱، ۴۴۲، ح ۴۹۰۷۷۷ و سندہ حسن و اخطا من ضعفہ)

مسئلہ توقیتِ مقدور (تقدیر کا ایک خاص وقت مقرر ہے) اور اجل محدود (مقررہ وقت) کا مسئلہ ہے جو نہ تو کسی جلدی کرنے کی وجہ سے مقدم ہوتا ہے اور نہ کسی سستی کرنے والے کی وجہ سے مؤخر ہوتا ہے۔ ایسے مضبوط عقیدے پر بے صبری کا قلع قمع ہو جاتا ہے اور دل مطمئن ہو جاتا ہے کہ آخری انجام و فتح متقین کے لئے ہے۔

اگرچہ امت مسلمہ کمزوری کے دور سے گزر رہی ہے لیکن ہمیں یہ نہیں بھولنا چاہئے کہ یہ اللہ کی تقدیر سے ہے۔ اللہ اس پر قادر ہے کہ گم شدہ عزت اور کھوئی ہوئی سرداری دوبارہ لے آئے۔ انسانوں کی یہی شان ہے کہ کبھی بلندی اور کبھی پستی جیسا کہ حدیث میں آیا ہے:

((مثل المؤمن کالخمۃ من الزرع تضییہا الريح مرة وتعدلہا مرة))

مومن کی مثال کھیتی کے پودے کی تازہ نگلی ہوئی ہری شاخ کی طرح ہے جسے ہوا کبھی جھکا دیتی ہے اور کبھی سیدھا کر دیتی ہے۔ (صحیح بخاری ۵۶۳۳، صحیح مسلم ۲۸۱۰)

اہم ترین بات یہ ہے کہ ایک دن مومن ضرور کھڑا (اور غالب) ہوگا اور یہی اللہ کی سنتِ کونہ (اور فیصلہ) ہے۔ جب اسبابِ تقدیر پورے ہو جائیں گے تو ایک دن ایسا ضرور ہوگا۔ ان شاء اللہ

اُمم سابقہ کے بارے میں اللہ کا یہی طریقہ اور قانون جاری رہا ہے۔ حدیث میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ((عُرِضَتْ عَلَی الْأُمَمِ فَرَأَيْتَ النَّبِيَّ وَمَعَهُ الرَّهِيْطُ، وَالنَّبِيَّ وَمَعَهُ الرَّجُلُ وَالرَّجُلَانِ وَالنَّبِيَّ لَيْسَ مَعَهُ أَحَدٌ...)) مجھے اُممیں دکھائی

گئیں۔ میں نے دیکھا کہ ایک نبی کے ساتھ کچھ لوگ ہیں۔ ایک نبی ہے اور اس کے ساتھ ایک دو آدمی ہیں اور ایک نبی ہے جس کے ساتھ کوئی (امتی) بھی نہیں ... (صحیح مسلم: ۲۲۰)

اس کے باوجود دعوت جاری رہی اور ہر زمانے میں جاری رہے گی چاہے جتنی بھی کمزوری ہو جائے۔ کسی نبی پر یہ اعتراض قطعاً نہیں ہو سکتا کہ اُن کے ذریعے سے کوئی ہدایت یافتہ کیوں نہیں ہوا؟ حالانکہ انھوں نے دعوت میں اپنی پوری کوشش کی تھی۔ ہدایت دینا تو اللہ ہی کے ہاتھ میں ہے۔ اسی طرح کسی مجاہد پر یہ اعتراض نہیں ہو سکتا کہ اسے فتح حاصل کیوں نہیں ہو رہی؟ حالانکہ وہ اپنی استطاعت اور پوری کوشش سے جہاد میں مصروف رہا ہے۔

اعتراض صرف یہ ہے کہ ہم نے اسباب کے استعمال میں کمی کی اور کوشش میں کچھ نہ کچھ بخل اور کوتاہی سے کام لیا۔ باقی اللہ کی مرضی ہے وہ جب چاہے جو چاہے کرتا ہے۔ جب شہیدوں کو یہ خوف ہوا کہ زندہ رہ جانے والے لوگ کمزوری کی وجہ سے کہیں جہاد سے پیچھے نہ رہ جائیں تو انھوں نے اپنے رب سے سوال کیا: ہمارے پیچھے رہ جانے والے بھائیوں کو یہ کون بتائے گا کہ ہم جنت میں زندہ ہیں اور ہمیں رزق دیا جاتا ہے؟ تاکہ لوگ جہاد سے پیچھے نہ رہیں اور میدان جنگ سے نہ بھاگیں۔ تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

((اَنَا أَبْلَغُهُمْ عَنْكُمْ)) میں انھیں تمھاری یہ بات پہنچاؤں گا۔

(سنن ابی داؤد: ۲۵۲۰ وهو حدیث حسن، احمد ۲۶۶/۱ والحاکم ۸۸۲، ۲۹۸ وانظر اثبات عذاب القبر للہیثمی تحقیق: ۲۱۲، ابن اسحاق صرح بالسماح)

رات نے آخر ختم ہو جانا ہے اور دن کی روشنی چاروں طرف پھیل جائے گی۔ خس و خاشاک بہہ جائے گا اور زمین میں وہ چیزیں رہ جائیں گی جو لوگوں کے لئے نفع بخش ہیں۔ اللہ کی تقدیر کا یہ فیصلہ ایک دن برحق ثابت ہو گا کہ آخری فتح متقین ہی کی ہے۔

والحمد للہ رب العالمین

[ماخوذ مع اضافات و تحقیق از کتاب ”ہذہ اخلاقنا“ (۵ جولائی ۲۰۰۶ء)]

معلم انسانیت

نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

((إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَعْثِنِي مَعْتَنًا وَلَا مَتَعْتَنًا وَلَكِنْ بَعْثَنِي مَعْلَمًا مَيَسَّرًا.))
اللہ تعالیٰ نے یقیناً مجھے تکلیف دینے والا اور سختی کرنے والا بنا کر نہیں بھیجا بلکہ مجھے
آسانی کرنے والا (بہترین) معلم (استاد) بنا کر بھیجا ہے۔

(صحیح مسلم: ۱۴۷۸، دارالسلام: ۳۶۹۰)

سیدنا معاویہ بن الحکم السلمی رضی اللہ عنہ نے ایک دفعہ نماز پڑھنے کے دوران میں (لا علمی کی وجہ
سے) دنیاوی باتیں کر دی تھیں، پھر کیا ہوا؟ وہ اپنی زبان مبارک سے بیان فرماتے ہیں:
فبأبي هو و أمي مارأيت معلّمًا قبله ولا بعده أحسن تعليمًا منه ،
فواللّٰه إنا كهرني ولا ضربني ولا شتمني، قال: ((إن هذه الصلوة لا يصلح
فيها شيء من كلام الناس ، إنما هو التسبيح والتكبير وقراءة القرآن .))
میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں، میں نے آپ جیسا بہترین تعلیم دینے والا
معلم نہ پہلے دیکھا اور نہ بعد میں۔ اللہ کی قسم! آپ نے نہ مجھے ڈانٹا نہ جھڑکا اور نہ برا
بھلا کہا، فرمایا: یہ نماز ہے اس میں انسانی کلام میں سے کوئی چیز جائز نہیں ہے، یہ تو
تسبیح، تکبیر اور قراءت قرآن ہے۔ (صحیح مسلم: ۵۳۷، دارالسلام: ۱۱۹۹)

ایک دفعہ ایک اعرابی (دیہاتی، بدو) نے مسجد میں پیشاب کر دیا۔ لوگ اسے مارنا پیٹنا
چاہتے تھے لیکن رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ((دعوه و هريقوا علي بوله سجلاً من
ماء، أو ذنوباً من ماء ، فإنما بعثتم ميسرين ولم تبعثوا معسرين.)) اسے چھوڑ
دو اور اس کے پیشاب پر پانی کا ایک ڈول بہا دو۔ تمہیں آسانی کرنے والا بنایا گیا ہے نہ کہ
تنگی پیدا کرنے والا۔ (صحیح بخاری: ۲۲۰، نیز دیکھئے صحیح مسلم: ۲۸۴)

سیدنا عمر بن ابی سلمہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ کی گود میں (زیر تربیت) چھوٹا بچہ تھا اور (کھانے کے دوران میں) میرا ہاتھ برتن میں دائیں بائیں گھومتا تھا (یعنی میں چاروں طرف سے ہاتھ ڈال کر کھاتا تھا) تو رسول اللہ ﷺ نے مجھے فرمایا:

((یا غلام! سَمِ اللہ وکل بيمينک وکل مما يليک))

اے بچے! اللہ کا نام لے (یعنی بسم اللہ پڑھ) اور دائیں ہاتھ کے ساتھ کھا اور اپنے سامنے قریب سے کھا۔ عمر بن ابی سلمہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ پھر میں اسی طرح کھانا کھاتا تھا۔ (صحیح بخاری: ۵۳۷۶، صحیح مسلم: ۲۰۲۲)

ارشاد باری تعالیٰ ہے: یقیناً اللہ تعالیٰ نے مومنوں پر (بڑا) احسان فرمایا کہ ان کی طرف انھی میں سے رسول بھیجا جو ان کے سامنے اس کی آیتیں پڑھتا ہے اور تزکیہ کرتا ہے اور کتاب و حکمت (سنت) کی تعلیم دیتا ہے۔ (آل عمران: ۱۶۳)

اس کے پس منظر میں وہ دعا ہے جو سیدنا ابراہیم علیہ السلام نے اپنے رب سے مانگی تھی: اے ہمارے رب! اور ان میں انھی میں سے رسول بھیجنا جو ان کے سامنے تیری آیتیں پڑھے گا اور انھیں کتاب و حکمت سکھائے گا اور ان کا تزکیہ کرے گا۔ (البقرہ: ۱۲۹)

یہ دعا مین وعن پوری ہوئی جیسا کہ ارشاد نبوی ہے: ((... دعوة ابي ابراهيم و بشارة عيسى بي و رؤيا امي التي رأت.)) إلخ میں اپنے ابا (دادا) ابراہیم علیہ السلام کی دعا اور (بھائی) عیسیٰ علیہ السلام کی بشارت (خوش خبری) ہوں اور اپنی ماں کا خواب ہوں جسے انھوں نے دیکھا تھا۔ (مسند احمد: ۱۲/۲۷۷، ۱۷۵۰، مسند حسن لذاتہ)

عیسائیوں کی محرف انجیل میں لکھا ہوا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا: ”لیکن جب وہ یعنی روح حق آئیگا تو تم کو تمام سچائی کی راہ دکھائیگا۔ اسلئے کہ وہ اپنی طرف سے نہ کہیگا لیکن جو کچھ سینگا وہی کہیگا اور تمہیں آئندہ کی خبریں دے گا۔“ (یوحنا کی انجیل ص ۱۰۱، باب ۱۵، فقرہ ۱۳)

پاک ہے وہ ذات جس نے ختم نبوت کا تاج پہنا کر معلم انسانیت بھیجا، ایسا معلم جس کی ساری زندگی کا ہر لمحہ انسانیت کے لئے مشعل راہ ہے۔ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

ضروری یادداشت

